[illegible]

breu sea de [illegible] lo [illegible] ro-
lo nom de [illegible] tres vegades sobre les [illegible],

~ non [illegible] ~

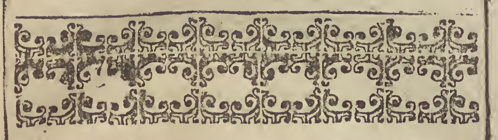
Dextera domini [illegible] dextera domini fecit v[illegible]
tem non moriar sed vivam narrabo opera domin[illegible]
castigans castigavit me et [illegible] [illegible] pare [illegible]
sunt in suo santo servissio et [illegible] [illegible] xer[illegible]
amen + jesus + jesus + jesus

S. Fr.º Cristobal—

Omnes q̃ fecto, curtora bona—
quæsierint.

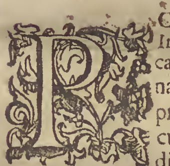
Applicase a la Libreria del Conv.to de
San Diego —

Fr. P.º del Espinar
Vic.º Prov.l



IORNADA PRIMERA.

SALVTACION.



OR nauegacion se descubren las Indias: y es menester nauio para sulcar mares, y aquel timon, y gouernalle, marineros, Pilotos, viento prospero, y aun quiẽ de lexos le descubra en la gabia. Sera el mar estendido, ancho y espacioso, la fecundia de las diuinas letras; nauegaremos con el nauio, de Epistolas y Euangelios, que la madre Iglesia nos propone en las jornadas desta soberana solemnidad: los marineros seran los santos padres y sus doctrinas, lleuando el tymon y gouernalle el doctor de las gentes. S. Pablo (y si en alta mar nos engolfamos el Espiritu santo sera el viento q̃ ara prosperos estos viages) y el que en la gabia nos le descubrira y aun procurara † sera la madre de todos Maria.

Tex. Epist. Ego enim accepi à Domino quod & tradidi vobis ad Corinth. 11. *nu.* 23.

† Nã Dei auxiliũ & nomẽ est inuocandum in principiis: [illegible] uum Specu[illegible] ersu habet ei[illegible] & in prohemio institu. C & ff. nam tria operau[illegible]r. bonum principiũ, melius medium, & optimum finẽ. in auct. quomodo oportet. Episcop. in prin. & Bar. in prin. Conf. Flo. in prin.

1. Corin. 11. 23

Ioan 6.nu.55.

Tex. Euang. Caro mea verè est cibus: & sanguis meus vere est potus Ioan.cap.6.nu.55.

INTRODVCION.

SAn Pablo(publico cathedratico de desengaños) cõ aquel su amoroso zelo, de que acertassẽ los hõbres: viendo que la presumpcion humana, hauia llegado, al vltimo punto de locura(porq̃ es necia reputaciõ propria, y temeridad vana, no contentarse de escudriñar los secretos que el autor de la naturaleza escondio en las plantas, minerales, animales, elementos, y elementados: pero querer aun apear los secretos que tiene Dios retirados, en lo vltimo de su pecho, y presumir cõprehender sus marauillas) escriuiendo a los intelligentes Romanos, da vn consejo a los muy necessitados del; que es el siguiẽte. *Noli altum sapere sed time.* No tẽgas curiosidad d̃ escudriñar, lo q̃ tiene Dios para si solo guardado, no presumas entẽder tanto de Dios q̃ le hayas de abraçar con los braços de la razõ natural: que es apocar la alteza de los sacramẽtos diuinos, presumir tãto de la capacidad del ingenio humano: no excedas pues la balança. *Tu autem fide stas.* Pues tienes la fe por guia, y viues en ella, y te assegura. *Noli altum sapere,* No seas bachiller, porque esso es presumpcion y arrogancia. Y segun otra letra que dize. *Superbire.* Es altiuez y soberuia, pensar que con las cortas velas de tu entendimiento, has de nauegar por mar y pielago assi dificultoso como profundo, que tales son los secretos de Dios: contentate de saber dellos, lo que se sabe por la fe, que esso es muy conforme a la razon. *Pauca malumus scire de arduis & cælestibus quam multa de Mathematicis.* Dixo el Philosopho natural. Inclinacion es de los hombres contentarse con poco

Arcana Dei non sunt curiosè perscrutanda

Romanorum c. 11.nu.10.

Aristote.2. Metaphy.

ſaber de lo muy remontado, y leuantado de punto, y guſta mas ſaber vna jota de lo difficultoſo, de lo ſoberano; y diuino, y de las tejas arriba, y reſeruado para entre ſabios: que mucho de lo facil, y ordinario: y ſiendo eſto aſsi. *Noli altum ſapere*. Por que pretenderlo es lo miſmo que *Superbire*. Es atreuida ſoberuia, y arrojada arrogancia.

§. I.

EN figura deſto mandaua Dios que en la comida del cordero no ſe le rompieſſe ningun hueſſo: la carne toda ſe podia comer, pero quebrar hueſſo no ſe conſentia. Es la carne lo ſuperficial; el hueſſo lo interior, la carne lo flaco: el hueſſo lo maciço y ſolido: de lo de Dios, ſe podra comer toda la ſuſtancia: como ſea en lo ſuperficial, en lo de encima y cara, y en lo floxo: pero penetrar, eſcudriñar, y llegar haſta la medulla eſſo no ſe conſiente. Exodi 12. 47. Nume. 9, nu. 12. Ioan. 19. nu. 33.

Eſte conſejo tomo ſan Pablo del Sabio. *Altiora te ne quæſieris & fortiora te ne ſcrutatus fueris*. No empines los ombros, no ſalgas de paſſo, *Fortiora. id eſt. ſuperantia vires tuas* † Como dixo otro. En lo que no ay proporcion, en lo que no llegas, en lo que excede tus fuerças, y poder, *Ne quæſieris*. No lo emprendas, no lo preſumas, no lo intentes. *Sed quæ præcepit tibi Deus*. Contentate de lo que te manda, y de lo q̃ del ſabes por fe. *In pluribus operibus eius ne fueris curioſus*. Dexa las curioſidades, y Metaphiſicas para otros objectos: emplea la biueza de tu ingenio, en eſcudriñar virtud de yerbas, y piedras; propriedad de plantas, ſecretos de naturaleza, diuerſidad de naciones y coſtũbres, variedad de lẽguas, antiguedad d' monedas, mutaciões

Eccl. 3. nu. 22. Prouer. 15. 28.

† Culpa eſt immiſceri ſe rei ad ſe non pertinenti. l. culpa ff. de reg. iuris.

Eccle. 3. nu. 23.

de Reynos, pero en lo de Dios, solo *quæ precepit tibi Deus*, Obedecer lo mãdado y en lo de mas *Captiuare intellectum* Sugetar el entendimiento *Non enim est tibi necessarium eaquæ abscondita sunt videre oculis tuis*. An da Dios reboçado y sus cosas todas: y quiere que aca, so lo veamos *inęnigmate*, en cifra, espejo, y figura: por tela de cedaço, y velo delante. Y pues la fe te asegura, y te da certeza dello, no te importa verlo con tus ojos. Por temeraria y arrogãte fue juzgada la empresa mili tar de Carlos Borbon Condestable de Francia, que para mostrar, que en la guerra hauia de ser vn Aue fe nix, y vn cueruo blanco, en ligereza y promptitud, y que se hauia de arrojar a los peligros temerariamẽte pinto vn cieruo cõ alas y el mote que dezia *Cursum intendimus alis*. Que fue dezir entre los animales ligeros y promptos es el cieruo symbolo de la velozidad: y aũ que sea assi no nos contẽtaremos della, sino que le aña diremos a su promtitud alas, que como aquel con alas tiene ligereza artificial, añadida a la natural, assi la pien so yo tener extra ordinaria ẽnla guerra. Esta misma em pressa saca el curioso y que con los ojos de la razõ pie sa dar alcance a los soberanos mysterios. Siendo la fe y reuelacion, la mayor descubridora, contentate de sus ojos no quieras al cieruo desse saber, añadirle alas de la razon natural ques arrogancia y temeridad grande. Aqui viene bien lo que refiere Plutarcho que en Athe nas vn Egypcio lleuaua cierta cosa cubierta; topo enel camino aun Griego y preguntole que era lo que lleua ua: respondiole el Gitano. *Et ideo obuelatum est vt tu nescias*, Y aun por esso va cubierto porque no lo sepas. Lleua Dios sus cosas reuocadas, y pues su intento es es conderlo: *Noli altum sapere*. No seas altanera Aguila, ni presumas de vista aguda de Lince, que pertendas pene trar hasta los luminosos poros del mismo sol: no quie-

Eccle. 3. nu. 23.

Empresa de Borbon.

Lib de curiosita te vitanda,

ras engolfarte en el Oceano de sus diuinos mysterios, sino que acudas a la fe y digas lo de Pablo, que como se viese oprimido de Festo le dixo. *Ad tribunal Cæssaris sto, vbi me oportet iudicari.* Y luego vnpoco mas abaxo *Cæsarem appello.* Digas a la Iglesia me acojo, y a la fe apellido. Hagamos lo como los Corregidores, Bayles, Vegueres, y otros iusticias que no son letrados, que toman su assesor para acõsejarse. *Noli altum sapere*, Sino que te aconsejes con tu assesor la fe: que quãdo tengas atreuimiento de penetrar secretos de Dios, y con las velas de tus discursos passar los coros de los Angeles, castigo de essa culpa sera esconderse Dios, huyrte, ausentarse, y bolar.

Actorum 25. n. 10.

Acto. 25. n. 12.

Simile,

§ 2.

PRometio Dios a su esposa, que si porfiaua en miralle, y presumia con sus ojos verle, y continuaua su loco pensamiento: en castigo suyo se le huyria y ausentaria. *Auerte oculos tuos a me* [a] *quia ipsi me euolare* [b] *fecerunt.* Dize otra letra. *Auerte conspectum tuum a me quia ipse me extulit*. No quieras mirarme hito a hito, y assi sin reboço ni antojos: porque essa misma pretension, me ocasionara, a ausentarme y encumbrarme. Encomendo a vn estudiante Parisiense, su maestro vnos platos que le guardase, y entre ellos estaua vn paxaro: tuuo curiosidad de abrillos y volosele el paxaro por los ayres: el castigo de su curiosidad fue perder de vista lo que posseya y tenia en las manos. Ten en memoria el prouerbio que refieren Marcelino y Amiano. *Cum sis manus cede*. Seria necedad presumir la mano intelligencia y conocimiento de cosas: como la cabeça, pues no la crio naturaleza, para mandona sino para ser mandada. Su officio es obedecer: el de la cabeça mandar: mira pues que en entender, y alcãçar apenas eres pies y manos y menos cabeça, y pues

Cant. 6. num. 4.
a Glos. curiosos
b fugit Deus curiosos, simplicitaté amat & modestiam.

Exemplum.

ProuerbiũMarceli. lib. 22.

lo conoces o deues alomenos conocer, *Cede.* Subjetate, rindete, abate el eſtandarte, abaxa las alas, dexalo eſſo de eſcudriñar y entender, para la cabeça de todos Dios, y para la primera intelligencia. No tengas pues preſuncion de deſcubrir, y ſer Zaori de entẽdimiento en la caſa de Dios, que ſeria vfanear de gallardo juyzio y en todo admirable, y diſguſtaſe Dios deſſo: y quãdo lo hagas el caſtigo ſera que le pierdas de viſta, y que caygas en mil errores. Del fingido dios Iupiter dizen, que los Gentiles al derredor de ſu figura, eſcriuian vn letrero que dezia: *Ego ſum qui et ero: et velum meum nemo vnquam reuelauit.* Yo ſoy y ſere, y el velo que me cubre ninguno haſta oy le ha deſcubierto: queriendo dar a entender, que no guſta Dios de que tengan eſſa curioſidad. Que ſu blaſon es. *Deus abſconditus.* Guſta Dios de eſſo, y aun de q̃ no le queramos eſcudriñar: y quando alguno lo atreua perderleha de viſta, ſubiendoſe tan alto que no le podra diuiſar.

Titulum Iouis.

Eſaiç 45. nu. 10.

Sin duda q̃ ſe deue de dar Dios por muy offendido deſta loca preſumciõ, pues Dauid haze publica proteſtacion de no hauer caydo en ſemejante deſcuydo. *Domine non eſt exaltatum* [a] *cor meũ, neque elati ſunt oculi* [b] *mei.* No ſe ha engreydo mi coraçon, no ha leuantado la creſta. Dize Cayetano. *Exaltare eſt extra altum volare.* No ſalio de compas mi voluntad, mis deſſeos no eſpirarõ a impoſsibles. *Neque elati ſunt oculi mei.* Ni arquee los ojos, no me alçe de puntillas con ellos, para deſcubrir lo enterrado, y ſepultado debaxo d̃ millares de ſecretos. Dize Baſilio. *Non ſupercilia contraxi, neque ceruicẽ extendi.* Suelen algunos mirar las coſas cõ tãto cuydado, q̃ parece ſacan los ojos de quicios. *Non ambulaui in magnis.* Dize el Hebreo. *In ſeparatis ſupra me* Porque eſſo fuera preſumir de ſu ingenio, lo que Marcias de tañedor, y de cantor Tamiras; el vno de los qua-

Pſal 130. nu. 1
a Superbe.
b In quibus ſo let factus apparent.

b Fugit Deus curioſos, ſi applicãtẽ animũ et mo deſtiam.

les desafio en tañer a Apolo inuentor de la vihuela y musica:(y hauiẽdo venido a poner en execucion el desafio huuo de ser vencido el Marcias y en pago de su atreuimiento fue dessollado del dios Apolo atado a vn arbol, cõ que perecio miserablemente:) y el otro en cantar desafio a las Mussas. Y dizelo Dauid con tanto desseo de que todos sepan y entiendan: que tal desatino ni aun le passo por la imaginaciõ, que se echa mal diciones. *Si non humiliter sentiebam: sed exaltaui animã meã, sicut ablactatus* c *est super matre sua, ita retributio in anima mea.* Plegue a Dios que si tal presumi: que me castigue su diuina Magestad, con el castigo cõ que suele castigar la madre al tierno niño, que le quita el pecho (llama pechos a los secretos de Dios que qual madre nos reuela sus mysterios) que es dezir. Con el mas aspero y riguroso castigo, que de su justiciera mano se puede esperar, que es suspẽdiẽdo el regalo de reuelar y manifestar sus secretos: proprio castigo de Dios con los Herejes.

Dize Pausanias in Eliacis siue ib. 5t

a 1. maioribus quum me decerent.

b. Sub accidat mihi quod puerõ ante tempus ablactato.

Simile.

A este aspero castigo allude san Pablo, en el lugar de arriba. *Sed Deum time.* Quando no enfrene tu desatino el conocimiento que tu pretencion es loca; enfrene te si quiera el temor y recelo, de que no te quite Dios la leche de la comunicacion de sus secretos, que no permita cayas en errores, no te ciegue el entendimiento, y te dexe de su mano. Tales atreuimientos fueron de Icaro con sus alas, y de Faeton con su carro: y las ficciones de los poetas symbolizan cõ esto: pues los vnos fingieron que se transformo Anteon en Cieruo: por hauer puesto los ojos con demasiada curiosidad en la casta Diosa estando desnuda. Y Aglario transformado en piedra, (si damos credito a las fabulas) por hauer descubierto cõ curiosos

ojos aquel mostruo que de escondidas le hauia dado en guarda la diosa Minerua. Y los otros poné a Prachis muerta con vna saeta flechada por su marido, por hauer querido ver con demasiada curiosidad si estaua enamorado de Laura, como su sospecha dezia. Y el diuino Augustino pregũtado d̃l philosopho Simplicio en q̃ se ocupaua Dios antes que criase el mundo. Respondio, que estaua en vn bosque cortando leña para encéder vn grá fuego, en que se quemassen todos los curiosos, inuestigadores de los secretos agenos, maxime sobre naturales. † Sin curiosidad con solo amor y pia afecion has de acudir a Dios: que lo mostro vn moderno en sus symbolos; pintando al dios Mercurio (que lo es de la Sabiduria) los ojos leuantados al cielo y vna paloma que salia del: y mirandole vista a vista, hito a hito, y ojos a ojos, le comunicaua los secretos del cielo con los versos siguientes.

Textor. in sua officina lib. 1.

D. Augustinus.

† Curiositas est vitãda. Clẽ. 1. §. ceterum cum Glos. & Card. de iure iuran. & Clementina ex iuj. § quamuis & ibi Gardinalis de ver. signifi. & in c. 1. de renũcia. in 6.

Achil. Boc. Symbolo. 143.

Ardenti tacitus fero, viuo victor in igne,
Non ego diuino hoc igne mori dubitem.
Cernis vt at patrium sublimis fertur olympum.
Huc nostra, vnde orta est, mens simul approperat.
Euge beate ignis Zephyri aura incerse supreme,
Mortale in nobis excoque quicquid inest.
Denique felici nos terq. quaterque corona.
Dignare, atque tua perfice iustitia.

Para que entendamos que sola la reuelacõ de alla ha de ser regla, y aquella nos ha de aquietar y sosegar. Esto mismo quiso significar otro, quando para mostrar que la reuelacion del cielo es la que ha de aquietar y sosegar nuestros coraçones, pinto dos Abestruzes q̃ mirando sus hueuos los ampollauã, cõ vn mote que dezia. *Diuersa ab alijs virtute valemus.* Porque estos animales empollan sus hueuos mirandolos: por tener en su vista virtud tal. Hauemos de ser hue-

Ex Iouio.

uos

uos de Abestruzes que para sacar hijos de fe y credito en nuestros coraçones, no auemos de buscar otros medios q̃ la reuelacion y vista del cielo y el dezirlo Dios.

§. 3.

Viendo pues san Pablo que es peligrosa esta presumcion, ya los ojos de Dios enfadosa, y q̃ corre riesgo de su desgracia el que la tuuiere, hauiendo de proponer a los Corinthios, el sacro santo mysterio de la Eucharistia: asi para mostrarles que en todos los secretos de Dios y sacramẽtos de nuestra fe, hauia de amaynar las velas la presumpcion humana; como tambien para que entendiesen que entre todos lleua particulares dificultades el de la carne y sangre de Christo en comida y beuida de los hõbres: (por ser esta vna de las mas altas y soberanas inuenciones de Dios, vno de los misterios mas escondidos de nuestra fe, y en que nuestro entendimiẽto ha de encoger las alas, y la fe suplir sus defectos y el de los sentidos:) preuieneles con dezirles. *Ego accepi a domino quod & tradidi vobis.* No es mio lo q̃ os digo, no es de mi cabeça: digo os lo q̃ el instituyo, y aunq̃ no no me halle presente en la Cena, testifico lo que. *Accepi a Domino*. Dixomelo al oydo, reuelomelo y con esto tengo dello mas certeza, q̃ si lo huuiera visto.

Alludio Pablo a la alabança q̃ dio Christo a sus discipulos, y aprobaciõ de q̃ acertauã en llamarle maestro. *Vos vocatis me magister & dominus & benedicitis.* Teneys razõ de llamarme Maestro y tenerme por tal. por tener mas verdad, lo que os digo de lo q̃ puedẽ tener las cosas dichas por los sentidos y razõ natural. *Ego Paulus, vas electionis* Como a escriuano neutral entre las partes, firme esta escritura q̃ ha de dar fe asi en el tribunal de los sentidos, como en el del entendimiento, porque. *Accepi a Domino*. Fuy enseñado por immediato magisterio de Dios como otro Adan, por

a Augu. homini præceptũ est nõ se laudet os tuũ, periculosum est enim sibi placere, cui cauendũ est superbire: ille autem qui super omnia est quan tumcũque se laudet non se extollit excelsius nec potest arrogans dici, nobis expedit Deum nosse, nec possumus nisi se ipse indicet: quomodo autẽ arrogantiam veritas timeat? Glos. quod dominus de se magna dicit, nõ est arrogantia sed veritas, quę prodest auditoribus, sicut facit & Paulus.

Ioan. 13. n. 13.

que cosas tã altas como estas, ni me animara a dezillas ni hauiades de dar credito a mis palabras si lo fuerã, pero son a *Domino* Del q̃ es señor de todo y lo pudo dar, verdadero sobre todo q̃ no puede engañar, sumamẽte sabio que no puede ser engañado, como lo dixo Hesiodo hablando de su dios Iupiter.

Hesiodus.

Nequaquam sane possibile est mentem Iouis decipere.

Y si bien quiere Pablo ser creydo porq̃ lo que dize es a *Domino*. El mismo titulo para que le creamos puede deduzir S. *I*oan, pues lo q̃ dize en su Enangelio tambien es a *Domino*. Que las palabras suyas el mismo Christo las dixo, y de la boca de la misma Sabiduria saliérõ las siguintes. *Caro mea vere est scibus, &c.*

DISCVRSO I.

Las riquezas destas Indias no las puede descubrir el que esta en pecado mortal.

Incommoda & damna peccati.

EL pecado es desnudez del alma, y pierde el pecador por el, la vestidura dela gracia; y las riquezas, y ornamento del cielo. Y assi leemos q̃ despues de adorado el bezerro quedo el pueblo desnudo. *Spoliauerat eum Aaron propter ignominiã sordis & inter hostes medium constituerat.* Y por esso aun pecador mando Dios le dixessen: *Nescis quia tu es miserabilis, et pauper, et cæcus et nudus?* Que todos estos daños de miseria, pobreza, seguedad, y desnudez te causo el pecado. Y Iuuenal alcãço q̃ era suma miseria el ser malo. *Nemo malus felix.* Y por tãto dize Dios. *Suadeo tibi emere a me aurũ ignitũ*[a], *probatũ, vt locuples fias, et vestimẽtis albis* [b]*induaris vt nõ appareat confussio nuditatis tuæ*. Persuadote q̃ me cõpres encẽdido oro, y limpio, para enrriquecerte, y que te vistas de vestidos blãcos, para encubrir la fealdad đ tu desnudez. Y q̃ el pecado cause esta desnudez dixo Ioel. *Nudãs spoliauit eã, et projecit.*

Exodi. 32. n. 25

Apoc. 3. nu. 17.

Iuuen. saty 4.

Apoc. 3. nu. 18.

a Pro igne probatum i. tribulationibus.

b Vitæ puritate quam gratia affert peccatis remissis.

Ioel 1. nu. 7.

iecit. Y hablādo Dios por Oseas cō vn alma pecadora: *Ne forte spoliā eā nudā, et statuā eā secundū diē natiuita tis suæ: et ponā eā quasi solitudinē, et statuā eā velut terrā in viā, et interficiā eā siti.* Dexarlae desnuda y qual la madre q̄ la pario, pondrela en la soledad y sera como tierra inculta, y matarlae de sed. De suerte q̄ puede dezir qualquier pecador cō Iob. *Spoliauit me gloria mea et abstulit coronā de capite meo, et quasi arbori æuulsę abstulit spē meā.* Porq̄ es el pecado vn naufragio, cō el qual perdemos todos los bienes: y quedamos desnudos dellos. Es venda de nuestra alma, porque el que peca; vēde su alma a la misma culpa, y al demonio: q̄ lo dixo Pablo diziēdo q̄ Christo vino. *Delēs quod aduersus nos erat, chirographū decreti.* Aborrar la cauciō, la obligaciō y escriptura, cō la qual se haze el hōbre esclauo del demonio q̄ assi llama al pecado Origines: citādo este lugar de S. Pablo. Y aū Platō entēdio esta verdad quādo dixo. *Quoties peccas totus te veluti catena reuinctū nequissimo et spurcissimo dño pro mācipio tradis.* Pecādo no hazes menos q̄ cō cadena atado, entregarte por esclauo a vn ruin dueño: y lo mismo dixo Sixto Pitagoras. *Perniciosū est seruire vitijs, quia quod vitia anima habet, tot et dominos.* Que no dixerā mas los muy Christianos.

Oseæ 2. nu. 3.

Iob. 19. nu. 9. & 10.

Paulus ad Colo cen. 2. nu. 14.

Orige. Hom. 14 in Gen.

Plato lib. de Repub.

Sixtus Pita. in Inchiri.

§. 1.

Es lo mismo q̄ dixo Christo. *Qui facit peccatū seruus est peccati.* Y lo de Pablo. *Nescitis quoniā cui exhibetis vos seruos, ad obediēdū serui estis eius cui obeditis, siue peccati ad mortē, siue obeditionis ad iustitiā.* El obedecer es d̄ esclauos, y a quiē obedecemos nos sugetamos, y somos cosa suya, sea el pecado, sea la justicia. Es la muerte del alma q̄ assi le llama S. Gregorio. Es el que ciega el entendimiēto, inclina mal el affecto, enferma el espiritu empobrece el juyzio, precipita la yracible, en la cōcupicible haze bestial al hōbre, tardale en el biē y acouardale

Ioan. 8. nu. 34.
Rom. 6. nu. 16.

Grego. super sanum 7. Pœni.
Vide Extrauag. lib. 5. de Pœnit. & remis. c. 7.

en la obseruancia de los diuinos preceptos: Es el pecado encanto, frenesi, modorra, sueño de embeleñados. Estos daños, deuia de conocer o algunos dellos Ciceron quando dixo. *Præter culpam et peccatum homini nihil poteſt accidere quod ſit horribile, atque pertimeſcendũ* No ay desgracia ni infortunio, que merezca ser tenido por tal, ni deua melancolizar el gusto del hombre de medio entendimiẽto, sino es el pecado o culpa. En cõfirmacion desto viene bien lo que dixo el Rey Luys de Francia aun Senescal de campaña con quien familiarmente trataua: aquien vna vez pregunto si escogiera antes tener lepra que vn pecado, y como el otro le respõdiesse que antes treynta pecados que vna adarame de lepra: le aparto a parte y reprehendiendole le dixo. *Fœdiorem lepram peccato mortifero cenſes?* Ymaginas ay lepra mas contagiosa y que mas abominable dexe, que vn pecado mortal? no por cierto: pues la lepra si quiera dexa de afear quando acaba el sugeto, y el pecado aunque se acabe en el cuerpo acompaña el alma a la otra vida, cõ la misma fealdad y abominaciõ. Que lo dixo Beda. *Breuis eſt voluptas fornicationis, ſed perpetua pœna fornicatoris*. Vn moderno hizo vna Emblema de las desdichas q̃ causa el pecado en vn alma: pintando el cadauer de aquella infeliz Reyna Iezabel comida de perros; con el titulo que dezia *Hæccine IeZabel?* Ques pregũta de admiraciõ y no de duda: es por ventura aquesta Iezabel? (cuya historia cuenta las diuinas letras y la muerte estaua ya pronosticada por mi padre Elias:) porque considerando su nobleza, que era hija de Reyna, su atauio y curiosidad: aquien los perros hauian parada tal que no la conocian ni aun los que la hauian vista caer. Biua estampa del alma que cayo por sus culpas de la priuança y amistad de Dios, en desgracia suya, y en poder de los demonios

Cicero.

Ex apotheg.

Beda de templo Salomonis
Horozco Emblema 5. li. 3

4 Regum. 9. nu. 37
3. Reg. c. 21. n. 21.

y con sus versos aplicãdo al alma, assi pecadora le dize.

O alma por tus culpas entregada
a los rabiosos perros del infierno
que duro afan, que desuentura es esta?
Quien te conocera tan destrocada?
quien no dira por ti con llanto tierno,
es por ventura Iezabel aquesta?

Porque realmente los estragos del pecado son tales, que es difficil conocer el alma pecadora si cõ los ojos del alma viessemos la differencia della misma, del tiẽpo que era grata y amiga de Dios.

Es el pecado en resolucion vna mancha que para sacarla, es menester greda de sangre de Dios hombre. Y en remate con vn pecado mortal, juega el hombre en vn resto, toda la herencia que le gano Christo con su sangre en treynta y tres años de trabajos.

Pero para cossa no dexa mas impossibilitada el alma que para llegar a la mesa del altar y para descubrir alguna, de las infinitas riquezas, que este Peru de carne y sangre de Christo en si encierra: pues requiere destierro de todo pecado mortal en el descubridor destas indias.

§. 2.

AQuel diuino Manna typo y figura deste pan celestial, que le dio Dios a los hijos de Israel enel desierto, no le imbio a su pueblo, sino despues de salido de la captiuidad de Egypto, y hasta que tuuieron sus enemigos ahogados en el mar, y hasta que acabaron la harina, que hauian sacado de alla. Que es dezirnos que este bocado no es para cautiuos y vasallos de Faraõ el demonio (que lo son por medio del pecado) sino despues de libres, y a ahogadas ya las culpas en la Picina ✝ y mar de la confessiõ, que es acabada la arina de Egypto: esto es finidas y acabadas las culpas. Es este sacra-

Exod. 16. nu. 14

✝ Liz. pisci. illa probatica imago esset baptismi ut auctor est Chrys. c. 6. in Ioannem Quia tñ penitencia est secũda tabula post naufragium de pœni. d. 1. §. secunda ante ca. medicina. obid non immerito illi accõmodatur.

mento de viuos,y no de muertos, y afsi viuos hā de llegar en la vida de la gracia,y no muertos por el pecado

Exod.26.nu.30

Los panes de la propoficion eftauan en vna meffa de oro,hecha con mil labores,y molduras: cō tal echura y arte,que las ceñia vna corona. Es el oro el metal mas puro, de mayor valor el que menos mezcla y compoficion admite:y era meffa coronada efta: para que entiendas,que lo figurado por los panes de la propoficion (el diuino facramento)no es fino para conciēcias que tuuieren calidad de oro,puras acendradas, desapegadas de toda mezcla de efcoria, y vileza de pecado y culpa:que quādo llegan a efte punto,merecen coronas de Reynas,en feñal que fon ya efpofas del Rey de los Reyes, merecedoras de fer comenfales fuyas, y comelle a el mifmo. Difpenfofe en la perfona de Chrifto en que no le rompieffen hueffo y efto porque lo figurado refpondieffe a la figura de vn cordero a otro cordero. *Vt adimpleretur fcriptura os* [a] *nō comminuetis ex eo.*[b] Y afsi conuino que fe quedafe entero el cuerpo de Chrifto. No es pues jufto q̄ tu le defpedaces y le comas partido: † ni te llegues ael partido el coraçō amedias con el demonio que feria quando te llegaffes en pecado. Oro te quiere fin mezcla de efcoria que es el pecado mortal.

† An Corpus Chrifti franguatur ad fractionē fpecierū vide Magiſ.fen. in 4.d.11.Bonauētu.ar.3.q.1.& 2.S.Tho. ar.7. Sot.ar.7. Ludc. Lopez cap. 73 Petrū Ledefina cap.7.

Ioan. 19. num 33.36.
Exod. 12.n. 46.
Num.9.nu. 12.
Zac.12.nu. 10
a Aug.duo teftimonia defcriptu ris reddit fingulis rebus quas factas narrabit.
Aug. præceptū erat hoc celebrātibus Pafcha oui immolatione; quæ Dominicę pafsionis vmbram præceſſerat.

Hazian cargo los Farifeos a Chrifto porque fus difcipulos no fe lauauan las manos afentandofe a la meffa. *Non enim lauant manus fuas cum panem* [a] *manducant*[b]. Pareciendoles que era cafo de manifiefta defcortefia llegar cō manos fuzias y mezcladas cō brutezas a tocar el pan material, recayēdo lauarfe o dexar lo de hazer,no mas q̄ en ley de cortefia. Y pienfas tu affentarte a la meffa del altar donde el pan es Dios, el q̄ cōbida Dios,y el lauarfe y limpiarfe recae en ley precepto y obligaciō,de pecado mortal fin lauar tu con-

b Int.Cagno,
Match.15.nu 2
a Id eft cibum
b. Iudei etiā inter manducandum fæpe lauabant.

cien-

ciencia fingierõ los poetas como (consta de Homero) que de la ciudad de Troya, robo vn Aguila el muchacho Ganymedes y por ordẽ del Dios Iupiter se le lleuo al cielo segun Marcial. §. 2.

Aethereas aquila pueri portante per auras
illessum timidis vnguibus hæsit onus.

Y aunque S. Augustin, Platon, y Lactãcio se reyã de esso, admito la fabula y no cuydo dela historia: pues entendierõ por Iupiter, la primera intelligencia (como cõsta de los scholios de Homero:) y por Ganymedes vn muchacho innocente, a Dios grato, de entẽdimiẽto puro: de quienes parlan los diuinos oraculos. a *Sinite paruulos & nolite prohibere ad me venire, & nisi efficiamini sicut paruuli, &c.* Que es dezir q̃ para el grãde Iupiter nuestro Dios solos los senzillos, los puros, los sin pecado: son para su coraçõ y para descubrir las riquezas de su pecho. El cõcilio Remense dize, q̃ Corporales quiere para la consagraciõ deste pã, q̃ da Dios al alma. *Corporale super quod oblatio immolatur ex mundissimo & purissimo linteo sit, nec in eo alterius generis materia preciosior aut vilior misceatur.* Llanos quiere los corporales sin labor: ni en el medio, ni al rededor: no quiere ornato, ni guarniciõ alguna: como seã *Ex mũdissimo & purissimo linteo*. De blãco y purisimo lino, quitado todo adreço: juzgãdo el Cõcilio por indigno d̃ la mesa deste dulce pã, todo lo q̃ no es blãcura y puridad. Põderaciõ es esta de S. Thomas q̃ noto el vso de la yglesia Catholica, regida cõ tanta discreciõ, como es la del Spiritu santo enel ministerio deste sacramẽto. No se aprouecha (dize el Angelico doctor) de paños ricos de seda, d̃ varios y differẽtes colores: sino de liẽços blãcos, para dar a entẽder debaxo deste symbolo, el modo q̃ hã detener los christianos para recebille y la disposiciõ cõ q̃ se hã d̃ disponer. Poco le importa a Dios q̃ el q̃ llegare a comulgar

Homero illiade 5.

Marcial li. 1.
D. Aug. Ciuit. 18. c. 13.
E: Plato 1. de legibus.
Homeris scholia ad 4. illiadẽ.

a Matth. 19. nu. 14.
Matth. 18 nu. 3.
a Non enim per sonarum acceptator est Deus. Canone. 3.
b Chry. quis me reatur appropi quare Christo si repellitur ab eo simplex infancia.
Glos. q. d. si sancti futuri sunt, cur proibetis? si mali cur sententiam proferẽtis ante culpam?
c Int. s. innocen & humiles, per uirtutes.
Hiero. idest credentes vt pueri qui patrem sequuntur, matrẽ amant, velle malum nesciunt, nõ insolescunt, nõ oderunt, nõ mẽtiunt, dictis credunt.

sea

sea Rey, monarcha, potentado, &c. tenga diuersidad de colores, gran letrado, de buena sangre, muy intelligente: lo que haze al caso es ser lino blanco, sea niño puro, y trayga destierro de todo pecado mortal. A esto parece que aludio Dauid que para parecer delante de Dios se desnudo de sus brocados y sedas, vestidos propios de Reys† y se vistio de vna vestidura blãca de lino juzgãdolos tales (como fuessen blancos) por mas aproposito q̃ los ricos, en la presencia del arca: Aquel pues parece cõ vestidos de lino blanco en presẽcia del Arca verdadera, y Manna diuino: que llega con buena conciencia a comulgar. Assi lo dize la Glossa sobre las palabras de san Matheo hablando de Ioseph Abarimatia *Accepto corpore Iesu inuoluit sidone* [a] *mũda* Emboluio el cuerpo de Iesu Christo con vna sauana blanca: dize *Sidone munda inuoluit Iesum qui puramente eum suscipit.* Aquel embuelue el cuerpo de Iesu Christo con sauanas y olandas limpias, que llega con pureza de conciẽcia. Admirase el sabio con aquellas palabras *quod enim ab igne non poterat extermінari statim ab exiguo radio solis calefactum tabescebat.* Que es esto? que se derritia el Manna, y no era de prouecho si llegaua vn rayo de sol a tocalle, y si lo ponian al fuego se gisaua y sazonaua siendo mas fuerte, y teniendo mas actiuidad para derritir el fuego que el sol? Responde el mismo saibo. *Vt notum omnibus esset quoniam oportet præuenire solem ad benedictionem suam.* Paraque nos lo tengamos por dicho que auemos de preuenir al sol y su bendicion: y entendamos que auemos de despertar y leuantarnos a cogele antes que amanezca el sol, y que si el nos coge en sueño de pecado derretirnos ha: q̃ es dezir, quiere Dios no allarte adormido enla culpa ni perseuerando enella sino que despiertes del sueño de la auaricia, imbidia, pereza y otros mil. En vna palabra quiere Dios que antes sea el amanecer y despertar, que el cogerle.

2. Reg. 6. nu. 14.

† Purpura soli principi conuenit. Bal. in rub. C. quę res ven. po. vel. non po.

Glossa. in Mat. cap. 27. n. 59

a Remig. sindõ Christi corpus significat, ex terra virgine sumpti, & per passionis laborem ad immortalitatis candorẽ perductum. Raban. primitiuæ mos Ecclesię sacrificiũ altaris, non nisi in lino terreno celebrandũ. quod á beato Siluestro legitur statutum.

Sap. 16. nu. 21.

Hiero. Corpus Domini linteamine puro obuoluendum est, quod spiritualiter facit, qui puramẽte suscipit.

Sap 16. nu. 28

a idest munu scilicet accipiẽdum.

§ 3.

EN ayunas ordena la yglesia que se reciba (sino fueré los enfermos que no tiene ley la necessidad·) pues quieres que la Iglesia ponga aduertencia en esto, siendo este manjar tan necessario, que parece no hauia de hazer prohibicion de tiempo ni lugar: (sino que todo tiempo hauia de ser buen tiempo,) sepas pues q̄ el que rerte ayuno ella, es quererte no solo sin comida corporal, pero aun desapegado de todo vicio, ayuno de todo pasto de pecado: y comida de culpa, como despierto de todo sueño: que los que llegan comidos, son solos enfermos: que es dezir, argumento es de enfermedad, llegar comido.

De Consc. dist. 2.c.Liqui.26.q. 6.c.Siquis de co. 6.q.1.c.niquil †Quibus cassibus liceat non ieiuno cõsecrare; & communicare, vide Suarez Disp.68.Sect.5. 8.5.Al fon.de Vega.c.61.cas. 19.Petrũ Cene. Collect.ad Decre. 51. & Petrũ Ledes.c.13.Manuel Rodri.1. par.summæ ca. 66.

Aquellas piedras de los altares que en tiempo de los Machabeos fueron prophanadas cõ los sacrificios de los idolos, ordeno Iudas Machabeo que las lleuassen reseruadas a parte limpia, hasta que amaneciesse algun propheta que a disposicion de Dios ordenase lo q̄ dellas se hauia de hazer: queriendonos mostrar que era el tan amigo de limpieza que repudiaua por aras de sus sacrificios, las que lo hauian sido de los idolos. Pues que limpieza querra en las aras de nuestras almas (para sus sacrificios y cultos) que sieruieron al demonio? renouació por lo menos entera dellas. En figura y typo desto, quiso Christo ser enterrado en sepulchro nueuo, y embuelto con sauanas limpias, para q̄ entendiessemos: que las almas que le han de recebir han de estar tan limpias que ni aun rastro ni señal de mancha no quede. Porq̄ mas impossible es llegar dignamente con mácha a Dios, que dexar el Tigre sus mãchas, ni boluer el negro blanco, que fueron symbolo del impossible: segun los antiguos. De donde salieron los prouerbios. *AEthiopẽ dealbare, et AEthiops nõ albecit* Iuzgando aquel, por trabajo perdido segun Erasmo.

1.Maca.4.n.47.

Math.27.n.59. 60.
Mart.15.nu.45. 46.
Luce 23.nu.53.
Ioan.19.nu.41.

Prouerbia.

Abluis AEthiopem frustra; quin desine artem.
Haud vnquam efficies nox sit vt atra dies.

Apotech. Diogenis.

Iuzgando por imposibilidad ygual, la del boluer el negro blanco, que el hazer de la noche dia: con todo esso tienen mas posibilidad, que la vnion del pecado con Dios, porque lo primero ya que del todo no se alcance, algo se aprouecha, segun la Apothecma de Diogenes: que como trabajasse en reduzir vn descarriado, al camino dela virtud dixo. *AEthiopem abstergo, vt dificulter candidum reddam.* Pero lo segundo del todo es imposible, por ser oposiciõ exdiametro, la que ay entre Dios y el pecado: que es lo que dixo Geronymo aunque a otro proposito. *Nec intra vnam cauernam habitans cum lupo, tutus est agnus.*

Hier. de cohiběd. cler. & mul.

1. Reg. 5. nu. 6.

Presa que tuuieron los Philisteos la Arca de Dios, la pusieron junto al Idolo Dagõ, y no consintio el Arca tã ruin compañia, ni vezindad tan mala, ni sufrio que aquel simulacro, y figura del demonio estuuiesse cabe si, por esso le arrojo y postro a sus pies, y porfiando los Philisteos a darle aquel lugar, no solo segunda vez le arrojo, pero aun le paro echo vn tronco sin cabeça, ni manos. Luego si aquella Arca a la sola sombra y estampa del demonio no consintio a su lado, como quieres tu que lo figurado por el Arca: que es aquel pan que esta en el altar te consienta quando eres idolo Dagon de vicios y pecados? no te consentira que te llegues: que esta culpa es de casta de Cardano, de quien dizen los naturales que chupa y empapa la virtud de las yeruas vezinas, y las estereliza contra toda ley de buena vezindad, de manera que no son de ningun prouecho: y assi antiguamente fue symbolo de la mala vezindad, que por su malicia y iniquidad causa daños

Cardani proprietas.

a los

a los vezinos. Y es propria propriedad del pecado, comunicar su malicia a la posada y morada del: de manera que siendo pecador te impide la dignidad de llegar a Dios, como el la tiene. Son palabras de san Geronymo. *Turbæ quæ impediunt panem manducare, peccata sunt*. La turba y multitud que impide comer este dulce pan, son pecados y vicios. Tratando vn moderno las cerimonias que ordeno Dios para comer el cordero Pasqual, figura deste cordero sin macula. *Qui tollit* b *peccata* c *mundi*. Legando a dezir que se hauia de comer con pan azimo y sin leuadura, despues de hauer dicho. *Significabatur puritas ipsa & purgatio veteris fermenti, cum qua verum agnum manducare debemus*. Añade, pan sin leuadura has de ser, si quieres llegar a comer, esse pan sin leuadura. *Hoc est sine peccato debes esse, quia sicut parum fermenti totam massam corrumpit, sic minimum mortale te indignum reddit*. Es maldito Cardano el pecado, y el alma que la tuuiere puede lamentarse con arto mas fundamento que Virgilio, quando dixo.

Hier. in Marcũ cap. 3.

Ioan. 1. nu. 29. b. i. Aufert. propria virtute & semper. c Grecæ & Syr. peccatum. s. omne.

Væ Mantua misera nimium vicina Cremonæ.

Porque no causo ni aun iguales daños la vezindad de Cremona a Mantua, que causa vn pecado al alma: pues la haze indigna de descubrir estas soberanas riquezas. Ay se fundo el derecho para dezirnos que nos importaua mucho tener buen vezino, y que lo hauiamos de procurar. *Et interest nostra bonum habere vicinum*. † Porque es prouechosa vna buena vezindad, como nociua y dañosa vna mala.

l. Quod sepe §. fina. ff. de contrahen. emp.

§. 4.

Riguroso castigo hizo Dios en aql q̃ entro a las bodas sin ropa limpia. Desuēturados andrajos pues hazē

indigno de vna messa a quien los lleua. *Quomodo huc instrasti?* Y como osaste parecer, ? y no es otra la razon si no. *Non habens vestem nuptialem.* [d] Offendese mucho Dios, de que con las ropas de los dias de hazienda, de los exercicios del carbõ, cerote y otros viles y mecanicos, acudamos a su cõbite y boda: quiero dezir de que con las costumbres que llegamos a los officios seruiles de la sensualidad, vengãça, logro, moatra, y otros vicios, acudamos al combite desta diuina messa. A la pregunta que los Phariseos hizieron a Christo, porque no ayunauan sus discipulos dio por respuesta. *Nemo mitet vinum* [a] *nouum in vtres veteres* No ay hombre prudente que heche el vino nueuo en vasos viejos, y gastados queriendo con esto declarar a sus discipulos (por entonces) por incapaces, para la oracion y ayuno por ser nueuos en aquel exercicio, y y auer pocos dias que hauian seruido al mundo, demonio y carne. Pues por quan mas incapaces de ser Custodias y Relicarios de la soberana Reliquia (cabeça de las de mas carne y sangre de Christo) juzgara a los vassos que han enuejecido en el pecado: aquienes ha podrido y gastado la continuacion del? *Tergat.* (pues dize Gregorio) *Sordes praui operis, qui Deo præparat domum mentis.* Limpie las brutezas y suziedades de las malas obras, el que dispone la casa de su alma, limpie la roña, y barra la basura de sus malas costumbres.

Matei 22. n. 21. d 1. dest. conuenientem nupcijs. s. charitate, seu puritate

Mar. 2 n. 22. a. s. mustum. a. Int. s. spiritualia præcepta. b. Int. s. Apostolos Beda. Erant. autem noui cum post ascentionẽ Domini in nouabuntur, & nouo vino. i. s spiritus sancti feruore repebuntur Theoph. discipulis ob infirmitatem nõ erat imponenda geguinij rauitas

Dize Hugo de Santo victore que no es la condicion de Dios menos noble e hidalga, ni de menos punto que la de vn cauallero ordinario que tiene por caso de menos valer, seruirse en su casa del criado con la ropa y librea que gano en casa de otro dueño, y en seruicio de otro señor: y assi explica la causa porq mando a Moysen se descalçasse los çapatos para

llegar

llegar a hablarle en la çarça figura de este sacramento. *Calceamentum iuxta consuetudinem terræ Madian erat, & quia nihil prophanum, Deoque alienum, ex aliorum gentium regno habere debebat solue inquit, calceamenta significans nihil alienum a Deo, accedentem ad ipsum debere habere.* Capatos y calçado, era habito que lo lleuauan los Madianitas (segũ la costumbre de ellos q̃ no le trayan los Israelitas,) y para que entendiesse Moysen que no gusta Dios de que le siruan y acudan al seruicio de su casa en habito. *Ex aliorum gentiũ Regno.* Con libreas de otro señor, le dize. *Solue calceamentum.* Quitate essa librea propria de Madianita: que entrando a seruir a Dios, no has de lleuar sino vestido de su casa: quitados los çapatos de los gustos, venganças, logros, amancebamientos, podras llegar a comer este bocado o a descubrir las riquezas de Dios. Pero antes no, que es calçado Madianita, que se interpretan. *Gens bruta.* Vestido de culpa y pecado.

Hugo. de S. Victore in Exo. ca. 3. n. 5.

Exo. 3. nu. 5.

DISCVRSO II.

El pecado de la sensualidad haze particular estorbo al descubrimiento destas Indias.

AVnque Nicolas vno de los siete Diaconos de la Iglesia, fue autor de la Heregia que los carnales todos, hauian de yr al cielo, y no hauia de passar dia q̃ no entrassen alla: como escriue Epiphanio. Y a sido comũ paradoxa d̃ los doctores q̃ los Angeles se reboluierõ cõ las mugeres, lleuados de su hermosura entendiendo. *Per filios Dei Angelos.* Como dixeron Philon, y Iosepho, Iustino, Clemente, Alexandrino, Tertuliano, Eusebio, Lactantio, Ambrosio, Seuero Sulpicio,

Epih. lib. 1. con. Heres. Heres. 25. Phil. lib. 1. de Gi. Iosep. lib. 1. de Antiqui Iusti. mar. in 1. ep. pro Chris. Cle. Alex. 3. li. Strom. Ter. lib. de habitu mulie. & velan

Eusē. li. 5. depræ pa. Euan. ca. 4. Lactan. lib. 2. diui. insti. c. 15. Ambro lib. 1. de vir. Seuer. Sulpi. li. 1

y otros. Con todo esso estan llenas las escripturas y santos de quan abominable y detestable es este vicio, assi a los ojos de Dios como a los de los hombres, y lo que el sensual pierde: assi en el Alma como en el cuerpo. Es la sensualidad y luxuria. *Inimica deo, inimica virtutibus omnemque substantiam perdit.* Como dixo Augustino.

Augus. de doctri. Christia.

Tan enemiga de Dios que nos ocasiona a que no nos de los Auxilios superabundantes: que esto quiso dezir la escriptura hablando de los hijos de Heli sensuales y laciuos, y del poco efecto que hauian echo en ellos las palabras de su padre. *Non audierunt vocem patris sui:* y la razon que da la escriptura es. *Quia voluit dominus occidere eos.* Quiso el Señor cerrar con ellos, y assi fue voluntad del cielo en pena de su pecado, que no oyessen con efecto las palabras de su padre. Aqui viene aquel raro exemplo que cuenta Beda de vn moço dado en su vida a desonestidades, el qual estando en la cama para morir, persuadianle algunas personas q̃ se cõfessase, y esperase en la misericordia de Dios q̃ le perdonaria. Respondio cõ bascas terribles, voz turbada y espantosa, los ojos hechos fuego: no ay para que haga lo que dezis, porque assi como san Esteuan estando para despedir el alma vio los cielos abiertos, y a Iesu Christo que le estaua esperando para pagarle los trabajos padecidos por amor: assi yo aora que estoy esperando la muerte, veo los infiernos abiertos, y mil cuentos de demonios que me estan aguardando, para darme el pago que mis pecados merecen: que es justo juyzio del cielo no darme lugar de arrepentimiento. Es enemiga de las virtudes, pues nos desnuda de todas ellas, y como dixo el Sabio *Mulier autem viri, pretiosam animam capit.* a Auasallale el alma y juntamente con esto. *Perdidit omnem substantiam* pues todo lo

1. Reg. 2 nu. 25 & 46.

Beda lib. 5. de gest. Anglo.

Luxuria principaliter est circa voluptates venereas. Secundario autem dicit excessum in aliis. Ita D. Tho. 22. q. 153. a. 1. Nos autẽ loquimur de illa primo modo.

Prouer. 6. n. 26. a i. decipit, siue illaqueat.

lo da a, ellas, y vn Demetrio Pollioceto dio quando menos ducientos talentos a rameras, como dize Plutarcho. Que a tener freno en esto y retentiua, va el consejos del Sabio. *Ne dederis mulieribus substantiam tuam.* Es el vicio que absorue la razon, como noto santo Thomas, aun en los actos licitos. *Fornicatio vinum & ebrietas auferunt cor.* c Dixo Oseas. Y por esso los antiguos a la diosa Venus (que lo era dela lacibia) la pintauan que tenian vn pie sobre vn galapago animal descorazonado. *Meretrix nonaria est infeimi tanua, via iniquitatis, scorpionis percussio, viscariũ scelerũ, puteus interius.* Dixo Boesio. Y q̃ coraçõ mas descoraçonado que el de Gemello Tribunicio, que hizo su casa mancebia, teniendo en ella a ganancia Mucia y Fulbia matronas Illustres? Hazenos boluer bestias brutas: como se vio en los compañeros de Vlises que embiandolos a la casa de Circeles conuirtio en la ciuos chochinos como dixo Oracio.

Plutarchus in Poliocetum.

Prouer. 3 1, n. 3. b. 70. diuitias vias tuas. 1. actiones. 70. mentẽ & vitam.

Oseæ. 4. nu. 11. c. 1. mentem Chal. in errorẽ inducunt.

Boetius de scholastica disciplina.

Sirenum voces, & Circæ pocula nosti:
Quæ si cum socijs stultus cupidusque viuisset
Sub domina meritricæ fuisset turpis & excors:
Vixisset canis inmundus: vel amica luto sus.

Oratio 1. epistolarum.

Y transformara al mismo Vlises sino tuuiera memoria del consejo de Mercurio: como cuentan las fabulas *Vincit sanctos dira libido.* Dixo Seneca: porque en esta pelea aun los muy diestros quedan vencidos y caen: y por esso dixo Diogenes hablando de las mugeres, como refiere Laercio. *Caueant non conuenire feræ.* Llama a las mugeres brutas bestias, porq̃ nos bueluen tales. Y de ay podremos rastrear la causa porq̃ muchos se aficionaron a bestias brutas, como Pasiphe hija del sol, y muger de Minois Rey de Creta que se enamoro de vn toro, de quien nacio el Minotauro segun los versos.

Seneca traged. 4

Laertius li. 6. c. 2.

Pasipha hija del sol y muger de Minois Rey de Creta.

Corrupti torui candida forma bouis.

El pastor Cratis.
Cælius Vollateranus.
Ayaze hijo de Oyleo.
Virgili. lib. 1. Eneid.

y el pastor Cratis de vna cabra como dizen Celio, y Volaterrano. Por esso los sensuales se arrojan como brutos: y Ayaze hijo de Oyleo no sabe contenerse ni reprimirse, antes a Casandra hija de Priamo estrupa en el téplo de Pallas: en cuyo echo ocasiono a la injuriada Diosa le ahogasse en el mar cõ otros Griegos, segũ Virgilio.

Grego. in mor.
Claudia. lib. 1
Plut. in Lacon

Ex quo luxuria semel mentem alicuius occupauerit vix eam bona cogitare permittit. Dixo Gregorio. Aprieta el entendimiento, enbotale y ocupale demanera q̃ apenas le dexa lugar de pensar en cosa buena: lo que dixo Claudiano. Y assi con propriedad Agesilao preguntado de vno que prouecho hauia traydo a los Spartos las leyes de Licurgo. Respondio segun Plutarcho. *Voluptatum contemptum.* Menosprecio de toda laciuia, q̃ no es poco prouecho. La grauedad deste vicio quita q̃ en su sacrificio no haya azeyte de misericordia, ni enciensso de buen olor como noto Theodoreto. La que para mas negros que la pez a sus professores y aliados y tan desfigurados que aun sacados en las plaças publicas (como a cuerpos muertos hallados a desgracia:) no ay quien les conozca. *Super carbones facies eorum et non sunt agniti in plateis.* Como dixo Hieremias: aludiẽdo en esto a la costumbre antigua que ay y siempre se entiende que la huuo de lleuar a las plaças los que se hallan muertos en los caminos para que les conozcã. La que tiraniza la republica del alma, oprime la nobleza del hombre: porque es el sensual, toro acossado en todos los cossos de la tierra. Teatro de todas las humanas Tragedias. Publico cadahalso de las infamias Publicas. Y finalmente ayunque de todas las herrerias. La que tiene sopeada y abatida la razõ. La que nos abate a la tierra. Fuẽte y venero de todos los males. Almazen y municiõ de pecados. Vltimo eslabon dela cade

Theod. sup. Nũ ca. 5. q. 10.
Hiere. c. 4. n. 8
Titulos y blasones del pecado.

na de los vicios. La piedra angular del edificio dela culpa. El perfil de la Imagē de la iniquidad. La suma de la plana de nuestras desdichas: La firma dela carta de nuestras desuenturas. Y la vltima vnidad del numero de los males. Lo que dixo Propertio con breues palabras. Proper. li. 3. ele. 11.

Certa quidē tantis causa est manifesta ruinis

Luxuriæ nimium libera facta via est.

Ella es la que. *Vires eneruat*. Porq̃ debilita las virtudes, mata los meritos, y de struye la charidad.

Es fuerte Remora que detiene la naue de nuestra anima: para que no llegue a descubrir las riquezas y tesoros que estan escondidos en las ricas Indias de cuerpo y sangre de Christo.

§. 2.

POr esso lauo el a sus discipulos despues de la Cena legal, y antes de la del Sacramento: que significandose por los pies en la escriptura los affectos (particularmente los de la carne:) quiso significarnos que destos singularmente hauian de estar limpios; que quando todos estuuieran quitados y solo este quedara, hiziera todo estorbo y bastara a impedirlo. Lo q̃ parece quisieron significar los antiguos quando dixeron que en ninguna parte de su cuerpo pudo ser herido Achiles sino en la planta del pie que como su madre le hauia lauado en las aguas Sthigias dexando la planta del pie para lauar (a causa de tenerle asido della) dixeron q̃ aquella era bastante puerta para entrar la muerte, y asi en solo el pie fue herido, y de aquella herida muerto. Esta limpieza significo Christo quando dixo a Pedro. *Si nō lauero* a *te* b *nō habebis partem* c *mecum*. Sino te lauare los pies (que ellos y no otra parte del cuerpo pedia Christo para lauar) y declarolo mas abaxo quando dixo. *Qui lotus est, non indiget nisi vt pedes lauet*. Sino te quitare los affectos y inclinaciones d̃la lacibia esto bastara

Ioan. c. 13. n. 5.

Fabulas de la antiguedad,

Achiles en la panta del pie fue herido y muerto,

a Vel corporaliter, vel spiritualiter,

Ioan. 13. nu. 8. 10.

b Inter. te dicit pro solis pedibus.

c Hereditatē. s. cœlestem.

a retardarte: de manera que suziedad de pies es la que enbaraça, y vicios de carne son los que estoruan.

Con razon por cierto (como aduierten *Isidoro* y Gregorio, quiere Dios limpieza desta suziedad, para recebir su cuerpo y sangre, quien quiso la misma, para que recibiessen la ley en el monte Synai: y ordeno se abstuuiessen los hombres de las mugeres. Y el Sacerdote Achimalec, quiso la misma para la comida delos panes de la proposicion (figura de este pan del altar) y antes que les diesse, pregunto a Dauid. *Si mundi essent pueri* [a] *maxime a mulieribus?* Aquien respondio el santo Rey. *Et quidem si de mulieribus agitur continuimus nos ab heri, & nudiustertius*. No rehusando la condicion que pedia el Sacerdote antes admitiendola, y mostrando que la tenian. Yassi vna de las cōdiciones que se requerian, para comer aquel Cordero Pasqual, era tener apretadas las renes. Y en la escriptura sagrada de dos correas y cintas se haze mencion, la vna con que se ciñen junto al coraçon: dela qual parla el misterioso Ioan. *Vidi similem filio hominis* [b] *vestitum podere* [c] *& præcinctū ad mamillas Zona aurea.*[d] Con la otra se ceñian las renes con cuya yua apretado y ceñido el padre Elias, y era. *Pellicea*. Entēdiēdo por ellas, dos purezas, la vna de coraçon quando el q̄ llega a descubrir estas *I*ndias se retira de pensamientos inpudicos, y demorosas delectaciones: estos affectos causa la cinta de oro de amor, porque del nace vn enfreno a nuestro desordenado coraçon: pero la otra que es. *Pellicea*. Aprieta las renes: porque de ordinario el temor mundano, y confusion de las gentes, causa este efecto: Con esta pureza pues se ha de llegar, y della se entiende el lugar del Sabio. *Melior est bu-*

Isydor. & Greg.

Exodi. 19. n. 15

1. Reg 21. n. 4.

a Modeste locutus, etiam Dauidem intelligebat.

Exodi. 12. n. 11

Apoc. 1. n. 13.
b i. homini vel Christo, s. Angelus erat specie hominis, qui Christum representabat.
c i. veste talari. significatur vero sacerdotium
d. Gharitas.

Con cintas de amor y temor nos auemos de ceñir.

cella

cella pauis sicca cum gaudio quam domus plena victimis cum iurgio. Mas vale vn bocado de pan seco. *Ab humore carnalitatis* (Dize vn moderno) con gozo de conciencia que no la casa llena de mantenimientos. *Id est carnalibus delectationibus*. Y por muy ofendido sin duda se deue de dar Dios de los que llegã a recebille con esta culpa; pues con tan aspero y rigurosso castigo, castigó a Oza porque llego a tocar el Arca (figura deste figurado) con la mancha de la sensualidad, que esta causa aseñalan los Hebreos (a quienes siguen muchos de los Catholicos) esto es porque la noche antes hauia conocido a su muger. Porque dado que conocer su muger absolutamente no sea malo, puedelo ser por razõ, de alguna circunstancia, como lo era al Sacerdote la semana que trataua las cosas del templo. Verdad sea que la Vulgata no nos da esta razon sino. *Percussit eum super temeritate*. Que lo fue de lleuar en ombros de vacas y animales brutos el arca, pues su lugar era ombros de Leuitas. En el Paralipomenon se dize que la causa fue porque no la lleuaua en los ombros con otros Leuitas. Otros dizen que porque llego a tocarla que no era mas que Leuita, y a los tales les estaua prohibido.

Prouer. 17. n. 1. a. i copia ciborum.
Reul. serm. 9. lit. m.
2. Reg. 6. n. 7.
1. Paralip. 15. nu. 13.
Num. 18. n. 3.

Bien dio a entender Dios quanto se ofende, de que le mezclen (siendo tan casto) con actos de carne: en el milagro que cuenta el doctissimo Bosio (que sucedio el año de mil ducientos setenta y tres:) estaua encontrada vna muger con su marido, y con desseo de reconciliarse con el, hazer pazes y ganalle el coraçon, quiso valerse de vn poculo amatorio y del mismo sacramento: fuesse a comulgar y reseruando el Sacramento en la boca lo lleuo a casa y puso encima de vna teja, aquella y el Sacramento to-

Bosius de notis Eccle 3. lib. 14. cap. 7.

todo sobre las encendidas ascuas queriendo hazer pol uos y ceniza de la sagrada hostia, y darla asi a beuer o a comer al marido, vidose visiblemente la hostia en carne y de aquella salia tanta sangre, que vino a matar las ascuas, y aparallas en carbon, no bastando a impedir lo, la mucha cantidad de ceniza, tierra y cera que echaua la muger. Y la desdichada echādo la soga tras el caldero, emboluio la carne y sangre en vn lienço todo, y aquello le parecio que estaria a buen recaudo escondido en la caualleriza. Estuuo el negocio escondido por algunos años, pero al fin de los siete dellos, lo reuelo a vn sacerdote, y acudiendo aquel, hallo carne y sangre rezienta, y el lienço blanco sin lision alguna, y aun oy dia se ve asi: en lo que quiso mostrar Dios lo que aborrece, de que a el y a sus cosas las mezclen con brutezas de carne; porque dado que de pol licito y lo sea, el desseo de la muger de que su marido la quiera, pero de que se procure y trace con carne y sangre de Christo asi, esso es lo q̃ lleua cō impaciēcia. El capitulo 6. de san Ioan, le entienden del santisimo Sacramento del altar. Cypriano, Hilario, Athanasio, Ambrosio, Hieronymo, Theodoreto, Sedulio, Primasio, Aymon, Beda, Ruperto, siguiendo a san Augustin, Cyrillo, y Chrysostomo. Tratando pues san Iuan de deste Sacramento, dize que precedio a el, el combite q̃ hizo en el desierto Christo, que fue de pan de ceuada y peces: comense los peces en las vigilias, en los dias de ayuno, el pan de ceuada es aspero, y aun fresco pues la agua de ceuada dan a los Eticos, y que padecen continua calentura. Que el agua de ceuada den a los Eticos dize lo Galeno: hablando del medicamento de los Thisicos, y remedio para ellos y su enfermedad y cura. *Sequi prædicta videtur vt de nutrimenti facultate principiam, hanc humidum esse frigidum, quod hecticis febri-*

Cypri. in ora. super Pater noster.
Hira. lib. 48. de Tri.
Ata. in Synop.
Ambro. li. de Sacra. cap. 1.
Hiero. ad Edi. q. 2. Theo. Dial. 1.

Gale. li. 10. Metho. medēn. c. 1

bus sit conductarum, nemo nescit eiusmodi vero sunt tum ptissanæ cremor, cum frigidus sumitur. Y Paulo Aegineta, assi. *Hectica febre correptos inter initia statim, propter mordacem humorem ali oportet: præcipuum vero ac saluberrimum ijs qui sic laborant præsidium, humectans ratio victus est, conducit itaque imprimis cum ptissanæ cremor, hoc est hordei decoctio.* Miguel Iuan Pasqual dize. *Nutriatur ergo iure gallinæ, & cremore hordei & iure arietis.* Pedro Pablo Pereda en sus comentaris sobre Pascual. *Vnde Ptissana acõmodata est.*

Aegineta lib. 2. de arte medendi cap. 34. de curatione febriũ Hecticarum.

Pereda & Pasqual in cap. 8. super 2. lib.

Dar pues Christo a comer pan de ceuada, en la comida que precedio a este dulce bocado, fue querernos enseñar no solo lo que se ha de dezir en otro Discurso, (q̃ ala sagrada comuniõ ha de preceder comida de pã aspero de la penitencia:) pero aun nos quiso dezir, que este pan de ceuada, (de cosa fria, que mata y apazigua el ardor de la laciuia) ha de preceder a la comida deste pan de Angeles cuerpo y sangre de Christo: y esto mismo quiso significar en la comida que precedio de peces que fueron symbolo de la castedad: de los quales hablando Aristoteles dixo. *Nullas esse piscibus mamas nec meatum vllum genitalium, sed excrementorum tantum locum.* Y de las Anguillas dize el mismo. *Generantur scopulorũ attritu sine coitu, sine ouo, nec est alia eorum procreatio.* En las Anguilas no ay macho ni hẽbra, y engendranse con solo el golpe de las aguas en los escollos, peñas o rocas: y por esso dize q̃ entre ellos no ay macho ni hembra: argumento de castidad: la qual hemos de tener antes de llegar a la mesa del altar. Por esso mandaua Dios en aquel precepto moral del Leuitico, que al animal le hauian de offrecer le quitasen la vexiga. El Concilio Turonense tratando dela guarda y custodia deste Sacramento, de la veneracion y respecto se le deue tener, despues de muchas razones

Peces symbolo de castidad.

Piscium proprietates.

Arist. de Histo. animal.

Leuit. c. 1. n. 16. Conc. Tur. can. 4.

a si animal irrationale sumit corpus Christi vtrum statim desinat esse sacramentum Vide Glo. in cap. qui bene de conse. dis.2.

An sacerdos possit celebrare missam post polutionem nocturnam præcedentem Vide in dis.6.

Gene.6.nu. 12.

a 1. homines.

Semperque super altare obserata propter mures a *& nefarios homines.* b Este la custodia y sacrario cerrado siépre, assi porque no lleguen ratones, como ni hombres ruynes, nefarios, desuellacaras, desalmados, y insolentes, que no es esta comida de los tales: crianse los ratones de la corrupcion de la tierra, y sustentãse della: ni es este manjar para aquellos que no se contentan, de hauer nacido de la tierra, pero aun son tierra corrompida, y viuen della. Corrompese la tierra con pecados pues con ellos. *Omnis caro* a *corruperat viam suam.* Entre tanto pues, que eres vil raton, y bruto animal, no es para ti la comida, ni esta para ti abierta la custodia: digo todo el tiempo que fueres sensual, y desonesto. Tratando el Propheta Dauid en persona de Dios de los sacrificios que no admitiá antes le cansauan. y de los q̃ le eran gratos. Dixo de los primeros. *Nunquid manducabo carnes taurorum aut sanguinem hircorum potabo?* piésas tu que tengo de comer carne de Toros, ni beuer sangre de Cabrones? no por cierto. Fueron los Toros y Cabrones symbolos de la lacibia y sensualidad, porque aunque es verdad que es el Toro sea continente, pues de q̃ esta grauida la Vaca no llega mas a ella, como lo testifican Oro, Plinio, Pierio, Valeriano y Aristoteles: pero es entre los animales el mas celoso, como dixo Virgilio.

Psal.49.ver. 13.

Toros cabrones simbolo de la lacivia.

Oro li.2.hieroglyp. Plin.li. 8.c. 45. Pier.val.li.5. hierogly.

Hic crudelis amor tauri supposta que furto Pasiphe.

El Hirco, Satyro o Cabrõ fue symbolo de la lacivia, y asi los antiguos para pintar vn carnal pintauan vn Cabrõ que enla cabeça lleuaua la yerua Eruca. *Ab vrendo dicta.* Que enciende las sangres, y es de virtud calidissima segun Plinio, y lo dixo Emilio Macer.

Vide Gal. li. 12.

Plin.li. 19.ca.8.

Mas.in ele opus. vir erb.

Non modice mansam, venerem stimulare vel haustam.

Confirmant medici pariter pluresque poetæ.

Y Ouidio.

Nec minus erucas iubeo vitare salaces,

Y assi los antiguos como refiere Pausanias, pintauã el simulacro de la diosa Venus † cauallera en Cabrõ para significar la desonestidad, y inclinacion a toda bruteza carnal, por ser inclinadissimos y promptos estos animales a la sensualidad. Demanera que dezir Dios que no son para su estomago carnes de Toro, ni sangre de Cabron: es dezir, que no son para su mesa los coraçones sensuales, y desonestos. Entre los Persas era rigurosissimo castigo y de grande afrenta (segun Plutarco en la vida de Artaxerxes) hazer que vno traxesse sobre los ombros vna ramera desnuda para que le viessen todos: y siendo assi, con razõ Christo desdeña las carnes del Cabrõ, ques como si dixera, por oprobrio se tenia y infamia entre los Persas lleuar vno, vna ramera acuestas, y auia yo de admitir el symbolo de la desonestidad (que lo es el Cabron) en mi estomago? no por cierto. Hablando de lo sigundo: que es del sacrificio que le agrada, en el siguiente verso, dize. *Immola Deo sacrificium laudis.* Ofrece a Dios sacrificio de loor. Y aunque el Hebreo por sacrificio de loor entienda la confession. *Toda confessionis.* Y assi ni mas ni menos los Rabinos en las palabras. *Agnosce & confitere, peccata tua.* Y con esso haras a Dios sacrificio de loor. Pero la Chaldea dize. *Reprime concupiscentiam prauam, & reputabitur coram domino sicut sacrificium confessionis.* Dad de mano a la sensualidad, apreta las renes, reprimid la laciuia, que el hazer esto, le sera a Dios sacrificio grato, a la igualdad del sacrificio de la confession, como si dixera; entonces sera confession entera, y sacrificio agradable a Dios el tuyo, quando huuieres subjetado la carne, y predominada la laciuia.

Ouid. de Rem.

Pausanias.

Luxuriosior est † fœmina quàm vir, & luxuria in muliere est opprobriosior quã in viro. In Specul. de actore ver. ad vtrum masculo, & præcedẽti. Vnde Arist. li. 6 de animali. Mulier & æqua super omnes fœminas diligunt coitum.

Hebrea versio; Rabino. expositio.

Chaldayca versio.

§. 3.

ANtiguamente los Romanos quando pretendian alcançar algun officio publico, y cargo honroſo, quitada la veſtidura propria ſe ponian vna veſtidura blanca, para moſtrar la bondad y pureza interior de ſus coſtumbres, por ſer entre los colores eſte ſolo, puro. Y de aqui nacio, que entonces ellos ſe llamaſſen. *Candidati.* Pues no ſera razon alma, que queriendo y pretendiēdo tu alcançar el cargo honrroſo y dignidad ſumma, de ſer ſacrario, de cuerpo y ſangre de Chriſto, que te deſnudes la veſtidura vieja del pecado, y te viſtas la ropa blanca, no ſolo de la blancura interior que es la gracia, pero la exterior ques toda caſtidad y limpieza, dela ſuziedad aſquerosa de la laciuia? Si por reſpetos particulares ſe preciaron algunos hombres deſta pureza, como Hicto Tarentino (ſegun eſcriue Volaterrano) que viuio toda la vida ſin ningun acto impudico, ſolo porque entendio que la ſenſualidad enflaquecia las fuerças, y deſſeaua tenellas grandes para los juegos paleſtres. Y Druſſo ſolo por ganar nombre de continente paſſo la vida ſin conocer a otra muger que la ſuya, hauiendo viuido mucho tiempo auſente della en la Germanica. Y Peſcenio Niger ſe abſtuuo deſtos actos, en todo aquello que no tuuieron orden a la propagacion de hijos. Y Claudiano loa la continencia de Theodoſio.

Blon.lib;3.Rō. triump.

Vollaterranus de Hecti. Tarētino.

Exemplos varios de continētes.

Druſo.

Peſcenio Niger.

Hinc fuit vt primos in coniuge diſſeret ignes.
Ordirique virum non luxuriante inuenta,
Sed cum legethori caſto cum fœdere vellet.

Claudian.2. de laud.ſtilicon.

Quāta mayor razon ſera pues, q̄ te precies deſta pureza, para llegar a deſcubrir las riquezas deſta rica tierra? hazlo como Abrahā, que hauiendo de ſubir al mōte, para ofrecer a Dios grato ſacrificio, dexo en el pie del jumento y criados: dexa al pie del monte (ques

Gen.22.nu.5.

a los

(ques a los del confessor). el jumento de la sensua lidad, obras suzias, palabras impudicas, pensamientos lasciuos: y sube despues al monte alto del Altar, y offreceras a Dios, el hijo de tu coraçon, con sacrificio grato. Aquella cura que hizo Christo de la muger que hauia doze años que padecia fluxo de sãgre, la entiende san Cirillo Alexandrino que fue figura, y typo de las curas de las almas, que hauian de alcançar de sus dolencias, cõ el tacto verdadero de la verdadera carne, y sangre de Christo: sobre la qual cura dize Optato Milleuitano. *Cogebat illam dolor, vt medicinam peteret, pudor impediebat, ne causam coram masculis indicaret.* El dolor que padecia aquella muger la solicitaua a procurar remedio; pero la verguença, y empacho la detenia que no osaua publicar su trabajo, delante los varones, y por esso. *Accessit* [c] *retro* [d] *& tetigit* [e] *fimbriã vestimenti eius.* Y muy parecida es la enfermedad del fluxo de sangre, a la de la sensualidad: y la misma verguença q̃ detenia a aquella muger, (de no manifestar su flaqueza, delante de los varones,) detiene a los lasciuos, y deshonestos, de no confessar su miseria delãte los fuertes, y robustos, que no se dexan lleuar de la miseria della: si quieres curar, llegate a comer esta carne y sangre: pero antes ha de preceder, dexar tus flaquezas, hazerte dueño de tus passiones, y llegarte, con los vestidos que aconseja el sabio. *Sint vestimẽta tua candida.* [a] llega con vestidos blancos: blancura, y pureza, aun en la opinion del mundo, que lo es muy grande (para los ojos del,) la puridad de continencia. Algunos de los antiguos Poetas, retratando a Venus diosa del deleyte, le pintaron dos blanquissimos Cisnes al lado: fueron los Cisnes, symbolo de la pureza, y su canto dize pronostico de muerte, como dixo Marcial.

Math. c. 9. n. 20.

Cyrill. Alexan. in Math.

Opta. Milleui. li contra Parme.

c. Int. f. Fide.

d. Int. i. Post Ascensionem quia eum sequitur.

d. Clam quod fedus esset morbus, & pollueret etiam tangentes.

f. Remig. habebat Dominus fimbriam iuxta legis preceptum.

Ecclesiastes ca. 9. nu. 8.

a. Stude semper vitæ puritati, & bonæ famæ, quæ bonis operibus comparatur.

Propriedad de los Cisnes.

Marcial.

Dulcia defecta modulatur carmina lingua.
Cantator cycnus funeris ipse sui.

Porque quando esta mas vezino a la muerte, canta con suauidad, y dulçura. Pintar pues la diosa Venus, metida entre dos Cisnes, sera dezir a los carnales; los que aueys sido Venus laciuos, no os atreuays a llegar a la mesa del altar, sino quando essa laciuia, se aura transformado, y mudado en puridad y blancura de Cisne, y cantada en la confession, con voz dulce de arrepentimiento vuestra culpa: porque todo esso sera pronostico que muere en amor de Dios el blanco Cisne, como lo dize la suauidad de su canto.

† An per pænitētiã restituatur homo in pristinã dignitatē. Vide Sanct. Thomam 3.p.q.89.ar.1. Sotum ar.1.2.& 3. Angles ar.7. Ioa. Medi.q. S. Victo. q.112. Henriq. lib.4.c.33.

§. 4.

Y no te llegues antes, sino que reduzgas a la memoria, lo que dize Geronymo. *Cum iratus fuero, aut me nocturnum phantasma delusserit, Basilicas martyrum intrare non audeo, ita animo & corpore contremisco.* No me atrebo a visitar las Iglesias, ni las reliquias de los santos Martyres, luego que me siento ayrado, o cō algun estymulo de la carne, que esto suenan las palabras. *Aut me nocturnum phantasma delusserit.* Luego si, al santo, le amilanaua vna representacion, y en sueños; vn estymulo de carne, y espeluços della, le detienen a no hazer las estaciones de vna Iglesia; como piensas tu llegar a esta mesa, no solo con imaginaciones, y pensamientos de passo, sino aun con mil polutas obras, tactos ilicitos, y deshonestidades publicas? Por tan indigno reconoce Geronymo al sensual, de llegarse a descubrir esta tierra, que en vn sermon suyo dize. *Quicumq; vxori reddit debitum, non potest carnes agni edere.* Porque aunque es verdad, que estos actos seā licitos, y sin pecado, pero traen consigo suziedad; y aū entontecē, como dize S. Thomas. De donde dixo el mismo Geronymo.

Hier. in quadam Epi. de se ipso.

Refertur. 33. q. 4. ca. Sciatis.

D. Thom. 3. p. q. 80.

nymo. *Illorum conscientiam conuenio, qui eodem die, post cohitum comunicant.* De donde les ha parecido a algunos, q̃ no solo era consejo, pero aun pecado venial, no alçar la mano, si quiera la noche precedente, de las juntas maritales. Y assi dixo Geronymo en otra parte. *Ad munditiã corporis Christi omne cohitum esse inmundum.* Para la pureza del cuerpo de Chrysto, todo acto carnal es estoruo. Y el Concilio Elibertino dize assi. *Omnis homo, ante sacrã comunionẽ a propria vxore abstineri debet: tribus diebus.* Todo hõbre antes de llegar a la mesa del Altar, si querra gozar de las riquezas de aquel pã, abstengase de tratar cõ su propria muger, o tres, o quatro, o ocho dias: las quales palabras, aunq̃ seã de cõsejo, y no de precepto; dizẽ al fin la abstinẽcia q̃ se ha de tener de qualquier copula, y mucho mas de la ilicita. † Quãdo Noe entro en el Arca cõ sus hijos y mugeres, assi parla la Escritura. *Et ingressus est Noe & filij eius, & vxores filiarũ eius, cum eo in arcam propter aquas diluuij.* Pero quando les ordenó q̃ saliessen, les dixo. *Egredere de arca tu & vxor tua, filij tui, & vxores filiorũ tuorũ tecũ.* Y aduierta el curioso, el modo diferẽte de hablar de la entrada, a la salida. Hablando de la salida, junta Noe cõ su muger, y sus hijos cõ las suyas. *Tu, & vxor tua.* Pero hablando de la entrada, nõbra a Noe y sus hijos, y despues sus mugeres. *Ingressus est Noe, & filij eius.* Para que de ay se saque, que aunque la vnion, y junta conjugal sea licita; pero que algunas vezes, y por algunas ocasiones, ha de auer abstinencia, y es vna dellas la entrada en el Arca, para descubrir las riquezas desta celestial tierra. Procura ser tan casto para llegarte a esta mesa, que te pueda armar el Adagio. *Melantone castior.* De quiẽ escriuẽ, q̃ el odio y aborrecimiẽto de las mugeres, le pudo obligar a desterrarse de las Republicas, y viuir en los yermos

Hier. in apolog. ad Parmeni. pro lib. contra Ioui.

Hiero lib. contra Ioui.
Refertur de cõsecra distin. 2.
Pro hac re. Vide 33. q. 5. ca. sidicat. 33. q. 4. c. vircũ propia. Ioan. in Nouella sua de consecra. vel aliter. c. 1. lib. 6. super Glos. in verbo seminis infi. de oc. 82. Distin. propo & 33. q. 4. c Christiano.
Genesis 7. nu. 7.

Genesis 8. nu 16.
† An polutio nocturna impediat sumptionẽ Eucharistię Vide S. Tho. q. 80. Ar. 7. Sotum 1. 2. q. 1. Ar. 7. Ledes. q. 21. Ar. 7. Angles q 2. Ar. 5, Victo. q. 81. Hẽric. 51. Manuel Rodri. c. 65. nu. 2. Alfon. de Vega. 1. p. ca. 61. Casu 12.

Prouerbium.

entre las fieras, teniendo por mas feliz la vida casta entre los brutos, que la vida de brutos en compañia de hombres y mugeres: y que mucho que para ganancia tal, qual es descubrir riquezas destas Indias te precies de casto: pues la otra muger Griega llamada Hyppo, por no viuir poluta, y conseruar el nombre de casta entre los suyos, viendose cautiua de vnos marineros, se echo sobre la noche en el mar, porque entendio la queriã deshonrar. Y por no cansarnos, que exemplo mas notable que el del mancebo Spurino hermoso, y gallardo moço, que viendose solicitado por su hermosura de muchas mugeres, mouido de verguença, se afeo el rostro de tal suerte arañandose, q̃ desterro totalmente de si la antigua belleza

Exemplos de castos.

Textor in sua Officina verbo de castis.

DISCVRSO III.

Odio y rancor del enemigo estorua el descubrimiento desta tierra.

EL no querer beuer la sangre del enemigo, y no quererlo lleuar todo por el libro del duelo, es muy proprio del natural humano, y muy conforme su naturaleza; que por esso llamo Platõ al hombre animal quieto, y benigno: y Aristoteles le llamo naturalmente politico, y ciuil; y asi dixo muy bien Ouidio, que el candor de la paz, es propria librea del hombre, como la fiereza de los brutos.

Arist.li.1.Poli.

Ouidius.

Candida pax homines trux decet ira feras.

Y no da otra razõ Grysostomo, de hauer criado a los demas animales Dios cõ armas ofẽsiuas, o defensiuas, y al hombre sin alguna dellas, sino esta, de ser natural-

Chry.super Mat. ca.7.

mente

mente ellos, inclinados a toda mansuetud. *Omnem creaturam sensibilem Deus armatam & munitam creauit, alios veloci pedum cursu, alios vnguibus, alios pennis, alios cornibus.* A todos los animales crió Dios armados, à vnos con ligeros pies como al Gamo, à otros cõ vñas como el Gato, à otros con plumas como el Aguila, a otros con cuernos como al Toro; y la razõ es, porque nacen naturalmente los vnos enemigos de los otros: en el ayre el Milano y el Cueruo, el aguila y el Chiriziolo o Reyeton: en el agua, el Pulpo y la Concha, la Orça y Ballena, el Pulpo y el Congrio: en la tierra, las Comadrejas y Cochinos, Camellos y Cauallos, Elefante y Rinoceronte; Elefante y Raton: por esso naturalmẽte han menester vnos armas para ofender, otros para defender, vnos para huyr, y otros para alcançar. pero el hombre no necessita de nada desso: porque nacio para paz, tranquilidad, vniõ y concordia con los demas, gozãdo paz, quietud, y reposo, y viuir en vniõ; que por esso fue comparado a la abeja, que como aquella no viue sola, assi ni el hombre. De aqui salieron tantos prouerbios. *Vnus homo nullus homo.* Vn hombre lo mismo es que ningun hombre, pues vno solo no se puede conseruar en el mundo. *Manus manum fricat.* Laba vna mano la otra, y ayuda vn hombre à otro; porque ninguno hizo Dios tan perfecto y acabado, q̃ no tuuiesse necessidad de su vezino: que esso significaron los antiguos quando pintaron al ciego que lleuaua el coxo, y el otro le guiaua a el.

Animales propriamente enemigos.

Plin. lib. 9. c. 6.

Prouerbia.

Cæcus claudum humeris gestat: pro munere tanto,
Ille oculos claudi mutua dona refert.
Imperfecti ambo coeunt: sed corpus in vnum,
Quodq; deest, socio præstat vterque suo.

Cada vno de por si es falto, necessitado, y menesteroso; y con la vnion y correspondencia lo puede todo,

todos ven,y todos caminan,porque es la sociedad, da el coxo ojos al ciego,y el,pies al coxo. Por esso dezia Antonino Pio,como refiere Iulio Capitolino, q̃ mas queria guardar vn ciudano,que matar mil enemigos: dando nos a entender,que no solo la defension de la patria,pero aun el augmento della: mas yua,en la vnió de vno,q̃ en la destruycion de muchos:porq̃ la paz de los ciudadanos,es muro de la republica. Preguntando vno,porque la ciudad de Sparta no estaua murada,ni tenia al rededor della anchos y espaciosos fossos para su defensa. Respondio. *Habet ciues armatos, & vnanimes.* Tiene los ciudadanos vnidos;queriendo dezir, q̃ la vnidad de ciudadanos seruia de fuerte muro. Y Agesilao dixo, hablando de ciertos ciudadanos. *Si iungit concordia nullus potest esse murus inexpugnabilior*. Si los ciudadanos de aquella ciudad estan vnidos, murada y cercada esta ella con muro fuerte,y cerco bastante. Por esso pues es proprio del hombre viuir en paz.

La conseruació de la republica mas va en la vnion de vno, que en la destruyció de muchos.

Plutarch. in Apot. Lacon.

§. 1.

Ciceron es de parecer,que lo que auentaja vn hombre a otro en serlo, le ha de auentajar en querer, y procurar la vnion cō todos,aunq̃ sea a costa de perdonar injurias,y oluidar agrauios;y no solo le parece que el que tal hiziere mostrara ser de noble pecho, y limpia sangre:pero aū que el tal tiene asomos y rastros de Dios. *Animum vincere,iracundiam cohibere, aduersarium non modo iacentem extollere, sed etiam amplificare eius pristinam dignitatem;hoc qui fecerit non ego cum summis viris comparo,sed quam simillimum Deo iudico.* Al que supiere quitar la espada de la vengança de sus manos, y no quisiere fiar de si la satisfacion, antes a esto añadiere beneficios a sus enemigos,assi en prouecho de sus personas,como en augmento de sus nombres y opinion,este tal, no solo merece le pongan en

Cicero. in ora. pro Cæsa.

cotejo

cotejo y balança, con los Heroes y gente auentajada: pero aun puede entrar en parangon con el mismo Dios. Y assi alabādo a Cesar, queriēdo q̄ sus loas pareciessē en algo a las de Dios, la mayor q̄ dixo, fue. *Quod nihil obliuisci soleret nisi iniurias.* Que con tener tanta memoria, que juntamente dictaua tres y quatro Epistolas; y sengun Plinio, juntamente leya, dictaua, y oya: en acordarse de injurias tenia menos memoria q̄ Messalla, que se oluido de su mismo nombre, como dize el mismo Plinio; y menos que Traces, que jamas supo contar mas alla de quatro. Porque esto de perdonar injurias, negocio es de q̄ se precian los hōrados. *Virtus est coram hominibus tollerare inimicos*: dixo Gregorio. No tienen para que abaxar los ojos los perdonadores de agrauios, como de actos viles, que leuantar la cresta pueden, y parecer delante de todos, como de acto honroso, y digno de loa. Porque dado caso como dixo Grysost. que es negocio dificultoso, pero honroso. *Hæc est pugna periculosa, & hęc gloriosa victoria, qui poterit odisse quod amat, & amare quod odit.* Saber aborrecer lo que con excesso amays, y saber amar lo que os ocasionó a aborrecelle, dificultoso es: pero a su dificultad yguala la honra de tal victoria. *Magna animi virtus: nunquam si læseris, a quo læsus es. At maior, si læsus sponte remmittas: maximæ, si parcas, cui possis ipse nocere.* Dixo Isidoro, grande virtud de animo es perdonar a quien os hizo agrauio, y muy mayor, si a quien os ha ofendido perdonays, y sobre todo si le podiades ofēder; y la mayor victoria es vēcerse a si mismo. Que digo? el vencerse a si mismo es ganar victoria de todo.

Ex Plinio.

Obliuio Messalę & Traces.

Grego. in pastoral.

Chrysost. super Matheum.

Ex Isidoro.

Omnia qui vincit vincitur igne suo
Ipsum se se igitur discet qui vincere, vincet.
Cætera, Dixo vn moderno.

Achill. Bocc. Sym. 77.

Y no solo los hombres se preciaron desta virtud por serles tan natural, como auemos dicho: pero aun los brutos quisieron en esto ser imitadores de los hombres. El Elefante, es entre los animales crueles el que tiene de los primeros assientos, y fue simbolo de la guerra.

Alciat. Emble. 176.

Turrigeris humeris, dentis quoque barrum eburni,
Qui superare ferox Martia bella solet,

Este era el animal que en las guerras ponia asombro, y hazia grima, los que atropellauan las phalongias, y aquellos maderos que ponian los contrarios, de que hazian muro. *Bellua fœdissima* la llamauan. Con solos onze dellos desbaratò Antiocho los Galatas: y con ser tanta su ferocidad y braueza, que ni la del Leon ni Tigre, ni Osso le lleuan ventaja; cuenta Plinio, que le criò Dios de naturaleza tal, que si al tiempo del mayor enojo, oyere el balido de algun corderito, ò le viere a caso arrimado a algun arbol, se aplaca, y rinde; y por esta mudança de sufrido y apazible, le tomaron los antiguos por simbolo de la paz.

Alcia. Emble. 123.

Alcia. Emble. 176.

Supposuit nunc colla iugo, stimulisq; sub actus,
Cæsareos currus ad pia templa vehit.
Vel fera cognoscit concordes vndique gentes,
Proiectisque armis munia pacis obit.

Quien dixera que animal tan feroz auia de ser tan tratable, auia de abaxar la ceruiz y cuello al yugo, auia de tirar los carros de Cesar, como dixo Suetonio, que subio Cesar al Capitolio con quarenta Elefantes, y cõ vnos candeleros en cada mano, en señal de la paz y victoria alcançada con Elefantes. Y assi ni mas ni menos triunfó el gran Pompeyo, como dize Plinio: y Metelo, despues de la victoria de Sicilia, entrò con ciento y veynte cautiuos en vnos Elefantes, segun Seneca. Y Gordiano el moço, ordenò que los que fueren vence

Plinius lib. 8.

Seneca de vitæ breuita. c. 18.

dores

dores en la Persia, entrassen despues triunfando con Elefantes, tomando estos animales por simbolo de la paz, auiendolo sido de la guerra: por la propriedad q̃ tenian de amansalles el balido de vn cordero; queriendonos dar a entéder, que lo que era amaynar sangres alborotadas, dexar enojos y reportarse, era no solo de hombres de entendimiento, y nobleza de animo, sino aun que llegaua a los brutos animales y sin razon. De manera, que vengar injurias, no es de todos animales, sino solo de Tigres: y sufrirlas, es de animales y de hõbres; mostrar sentimiento del mal del enemigo, es de nobles, como lo hizo Alexandro, quando vio a Dario Rey atrauesado con vna espada; y Iulio Cesar lloró, teniendo en la mano la cabeça de Pompeyo su enemigo. Entre otros simbolos que tenia Pytagoras, vno de ellos era. *No comas coraçones.* No tégas odio a tu enemigo: comer coraçones, es quererse vengar dellos: no lo hagas, que es de menos que brutos; pero sufrir injurias por Dios, es de pacientes Christianos; amar al enemigo, es de Christianos buenos; orar y hazerles bien, es de muy hijos de Dios: y todo esto has de procurar tener antes de llegar a la mesa del altar, y descubrir los tesoros destas ricas Indias.

Capitolinus.

Elefantes simbolo de la paz.

§ 2.

El llegarse a este Sacramento, con rencor, odio, y ira, contra su enemigo, es repugnante a la naturaleza del mismo Sacramento: porque como dixo el Apostol. *Non potestis simul bibere calicem Domini, & calicem dæmoniorum.* No es posible beuer juntamente con la copa de Dios, y del demonio, ser juntamente comensales de la mesa de Dios, y de la del demonio; la mesa del demonio, es de rancor, y odio, con que destruye el templo de Dios, que son las almas suyas, gastando, y destruyendo primeramente los bienes de la

1. Cor. 10. n 21

An reconciliatio cũ fratre sit dispositio requisita ad sumptioné Eucharist. vide inter alios S. Tho. 3. p. q. 80. Sebast. Epist. Oxom. q. 80. ar. 9. §. 1. cũ sequẽtib. Man. Rodri. c. 65. & 66. Suar. disp. 63. sect. 2.

gracia:

Ioel. 1. n. 9.
a Chaldeorum vastatio, vel etiã incendium.
b f. Pascua. Chal. habitacula.
c. 1. Terra, quæ sic deserta, & afflicta est.
Glossa.
d Indignatio, vel inuidia.
Ecclef. 30. n. 26
Eccles 21. n. 5.
e f. cõtumeliosi.
Sen. li. 2. de ira.
Strob. serm. de ira.
Sen. li. 2. de ira.
Strob. serm. 18.
D. Greg. lib. 5. moral.

gracia: segun lo de Ioel: *Ad te Domine clamabo: quia ignis [a] comedit speciosa [b] deserti.* [c] A vos Dios mio dare vozes, porq̃ el fuego consumio y gasto lo mejor de mi casa: y como dize la Glossa. *Quoniam ignis iracundiæ, comedit speciosa deserti, idest, virtutes & nobilitatem animi iam a gratia deserti.* Porq̃ este gastador fuego de la ira lo quema y gasta todo, y no solos los bienes del alma, pero aun los del cuerpo: como dixo el Ecclesiastico. *Zelus* [d] *& iracundia minuent dies.* Y en otro lugar. *Obiurgatio & iracundia anihilabunt substantiam.* [e] La ira y odio consumen, no solo los bienes del alma, pero aun los del cuerpo, abreuian los dias, gastã las sangres, conuierten la colera en melancolia, humor calidissimo, mordaz, y enemigo de la naturaleza humana; saca la ira a vn hombre de sus quicios, haze le perder el ser politico, tratable, afable, y en vna palabra, le para vn retrato del infierno, que assi llamó Seneca al ayrado: y Strobeo dize della. *Ira est perturbatio ferina dura & violenta potentia, cedium causa, calamitatis socia, peculiarum pernicies, & perditionis origo.* Es vna perturbacion animal, vna potencia y imperio violentado, la causa de muchas muertes, compañera de calamidades, gasto de hazienda, principio de toda destruycion. Los demas vicios, dixo Seneca. *Impellunt animos,* inclinan, abalançan: pero, *Ira præcipitat*, es la q̃ fuerça, precipita, y saca la razon de quicios: y como dixo Aristoteles, segun refiere Strobeo. Como el humo enturbia los ojos, que no nos dexa ver donde ponemos los pies, assi la ira nos ciega la razõ q̃ no nos dexa hazer cosa acertada. Lastima es ver el retrato de vn ayrado, dize San Gregorio. *Nam iræ suæ stimulis accensum cor palpitat, corpus tremit, linguas se præpedit, facies ignescit, exasperãtur oculi, & nequaquam recognoscuntur noti. Ore quidem clamorem format, sed intus quid loqua-*

tur

tur ignorat. In quo itaque iste ab arreptitijs longe est, qui actionis sue concius non est? A vn ayrado le palpita el coraçon, tiemblale el cuerpo, embaraçasele la lengua, enciendesele el rostro, centelleanle los ojos, y turbase tanto que delos muy conocidos, familiares, y deudos pierde el conocimiento. Con la boca pronuncia la voz, pero alla dentro del coraçõ no sabe lo que se dize. Y pregunto yo (dize Gregorio) que va de vn ayrado a vn loco y fuera de juyzio? de vn ayrado a vn atarantado y asombrado? muy poco por cierto, pues no es mas dueño de sus acciones el vno que el otro. *Seque ipsum animus retinere non valet, quia factus est potestatis aliene.* Su misma razõ no le enfrena, porque no es dueña del: y en vna palabra, es retrato de vn furibundo loco la de vn ayrado, sin dueño, como dixo Seneca.

Retrato es el ayrado de vn furioso loco.

Cum spirat ira sanguinem, nescit regi.
Iratus nihil nisi crimina loquitur.

Seneca. Thyeste. trag. 2.

Y los vencedores en otras vitorias, vienen a ser vencidos en esta, y perder la opinion que en aquellas ganaron, y ser nombrados en vltimo lugar de otros que les ygualaron en valor, como dize el Petrarcha:

Vincitor Alexandro l'ira vense,
Et fè l minor in parte che Filippo.

Franc. Petrar. Soneto. 186.

§. 3.

Porque aquella salida de Alexandro en matar a Cliton su hermano de leche, tan sin fundamento, caso fue con que perdio mucho de su opinion, y quedo muy a tras a su padre Filippo, auiendole auentajado en lo demas: y bien conocio el su falta, y lo que auia perdido en la opinion de los hombres, (de lo mucho que auia ganado, assi de prudente, como de fiel y verdadero amigo,) cuyo conocimiento le obligo a querer ser homicida de si mismo: intẽtolo, y saliera cõ ello en efecto

Textor de ira & odio.

Assi saca la ira de sus quicios el ayrado, vt faciat ira contractum inualidũ. l. quod calore. ff. de reg. iuris. l. 3. ff. de diuor. nisi ad pias causas. 17. q. 4. sunt que opes & Alex. in l. quicquid. Impedit votum glo. in c. dudum de cõuen. coniu. arg. contra per glossam. 17. q. 4. sunt qui opes.

1. Cor. 5. n. 8.

a 1. Festum agamus.

si los circunstantes no le impidieran. Y no dize menos perdida del ser hombre racional, el caso que cuentan de Bonifacio, que dãdo ceniza el dia primero de Quaresma a los Cardenales arrodillados a sus pies, llegando Procheto Arçobispo de Genoua, le arrójó el plato de la ceniza en la cara, mudando las palabras, y diziendo. *Memento homo quia Gebellinus es, & cum Gebellinis morieris*: por ser este Cardenal Gebellino contrario a los Guelfos, a quienes fauorecia el Pontifice. Estos son pues los desastrados effectos que causa la maldita ira; y no ay que espantarse, porque ella es aquella poca de leuadura qne gasta toda la massa: y por esto amonesta el Apostol. *Itaq; epulemur* [a] *non in formento veteri.* La massa enuejecida, la leuadura antigua, es el rencor inueterado: donde la Glossa diuide esta massa gastada por partes. *Non in formento nequitiæ. i. Odiendi in corde, neque in formento malitiæ. i. Nocendi in opere.* Porque el enemigo no pudiendo hazer vn mal haze otro, y no pudiendo ofender con obras, ofende con palabras, y no pudiendo con essas, con la voluntad y desseo. *Sed in azimis sinceritatis.* Con affecto y buen desseo, q̃ es acto opuesto a rencor, y odio, del coraçõ. *Et veritatis.* En el entendimiento contra el odio de obra. *Vt sinceritas nouam vitam faciat, & veritas omnẽ fraudem excludat.* Porque con la entereza, y senzillez, haga nueua vida; y la verdad destierre todo fraude, y engaño. Es assi ni mas ni menos el pecado de la ira, y odio a su proximo, opuesto a este Sacramento, por ser el (como diremos en otro lugar) Sacramento de vniõ: por esso la Iglesia antes de dezir que se juntauã todos a la Comunion, dize. *Erat autem multitudinis credentium cor vnum, & anima vna.* Eran vn coraçon, vna voluntad entre todos ellos, y teniendo esta vniõ. *Erãt omnes communicantes in fractione panis.* Porque en-

b ¶ In epulis paschalibus Iudæi azimis vescebantur.

Glossa.

Actor. 4. n. 32

tonces,

tonces,y no antes eran capazes para descubrir las ri quezas desta soberana tierra. Yassi en el sacrificio de la Missa antes de que el Sacerdote se comulgue, ni dexa los demas de comulgar, precede el. *Osculũ pacis.* En señal de q̃ este sacrificio obra paz, y aun que se requiere tenella con su proximo para recebirle, y quando no huuiera otro interesse sino la reuerencia deste sacramento, en el qual nos da Dios muestras de suma amistad, esto solo nos podria, no digo obligar, pero aun forçar de llegar a el, precediendo perdon de injurias a nuestro enemigo. Oye Catholico las palabras de Grysostomo a este proposito. *Ad sanctum & terribile sacrificium properas.* Aduierte Christiano que te llegas al santo y tremẽdo sacrificio: y este sacrificio y sacrificante. *Occissus est vt cælestia pacificet, vt in terra reconciliet vniuersa, vt te amicum constituat Angelorum.* Murio para pacificar los cielos, para conciliar el vniuerso, para hazerte amigo de los Angeles. *Animam suam pro te Dominus dedit, & inimicus conseruo perdurasi* Su vida, su alma dio por ti; y siẽdo assi, tienes animo de continuar la enemistad con tu proximo? *Ille ne mori quidem pro tua vtilitate recusauit, & tu nec iram tuam conseruo tuo, pro tua liberatione concedis?* Ingrato y de mala correspondencia, en que ley cabe que hauiendo Christo por ti muerto, (siendole tu enemigo. *Nam cũ inimici essemus.* Murio,) y tu por proprio prouecho no perdonaras al enemigo? Responde Grysostomo: lo que tu le podrias responder, esto es. *Multis me cessit dispendijs, & detrimentis onerauit.* Como quereys señor que le perdone, que ha muerto a mi hermano, violada a mi hija, robada mi hazienda, desautorizada mi honra, y otros daños? Replica Grysostomo. *Quidquid dicas non te crucifixit, sicut Iudæi Christũ?* Por mas q̃ me digas, no ha llegado tu agrauio a ponerte en la cruz,

Chris. hom. de pditione Iudę

como hizieron los Indios a Christo; y por tanto concluye el santo. *Comple itaque illud cuius causa sacrificium factum est, vt sacrificio illo profruaris.* Cumple, y pone en execucion aquello, a cuyo fin se instituyo este Sacramento, que es a fin de vnion, y amor; y descubriras bellezas, desta bella tierra.

§. 4.

Sea otra razon del mesmo Grysostomo: que es Sacramento este de comunion, de confederacion, y de familiar trato; que son todos estos incentibos de amor, y voluntad. Por los combites se hazen y ganan amigos. Y assi preguntado Paulo Emilio de los Griegos, que era la causa que siendo tan grande guerrero, fuesse juntamente tan grande combidador, y regalador, y dezia. *Eiusdem esse animi & aciem, & conuiuium bene struere: illam quidem vt formidolosus hostibus, hoc vt amicis gratus esset.* Preciome, assi de assentar vn campo concertado, como de poner vna mesa esplendida; porq̃ en lo primero, acobardo enemigos; y en lo segundo gano coraçones. La familiaridad, y comun trato, suele ganar voluntades, como el mirar a vno de proposito: de donde es lo de Propercio.

Exemplo de Paulo Emilio.

Plutar. in Rom. Apotec.

Sinescis, oculi sunt in amore duces.

Y lo de Maron.

Eglog. 8.

Vt vidi, vt perij, vt me malus abstulit error.

Y el mismo.

Tunc ego te vidi, tunc cæpi scire quis esses.
Illa fuit mentis prima ruina meæ.
Et vidi, vt perij, nec notis ignibus arsi.

Y el trato ordinario es incentiuo grande de amor, pues la ausencia causa oluido, y la pausa a comun trato. Como dixo Ouidio.

Ouid. l. lib. 2.

Manat amor tectus, si non ab amante recedas.
Turbaque in hoc, omnes ingeniosi sumus
Proximus a tectis ignis defenditur egre.
Vtile finitimis, abstinuisse locis.
Non facile essuriens, posita retinebere mensa,
Et multam saliens incitat vnde sitim

De aqui salio el comun prouerbio. *Simul comederamus, & biberamus die illo, qualiter me obseruassem ab ipso.* Dize pues Grysostomo. *Pater noster magno charitatis vinculo studens nos vnire, vt etiã ex vno calice biberemus effecit, qua re maxima nos charitate copularet.* Viendo que el comun trato, la ordinaria presencia, el verse, hablarse, el comer juntos a vna mesa, suelen ser cordeles, y ligaduras, que juntan y vnẽ coraçones: procuro nuestro amoroso padre, para q̃ nos tuuiessemos amor, q̃ beuiessemos en vna copa todos. *Nã si latrones cum alteri alteris comunicauerint latrocinandi ferocitatẽ deponunt, quibus nos rationibus excusauimus Domini corpore comunicantes, & latronum consuetudinem atrocitate superantes?* Si los ladrones entre si tratan, y en vna misma mesa comen, aquella poca fidelidad de dissimular lo ageno dexan para entre ellos, y se la guardã tan grande: como se consiente entre los Catholicos, q̃ comiendo y beuiendo, no solo en vna mesa, y con vna copa, sino el mismo manjar, y beuiendo el mismo vino, que es carne y sangre de Christo, haya en nosotros menos de lo que ay entre desuellacaras, y gente desalmada? *Præsertim cum multis gentibus non quoniam vna mẽsa vterentur: sed quoniam vnius essẽnt ciuitatis, satis ad amicitiam fuerit.* †Quantos de los gentiles nos han ganado la mano, que para reconciliarse entre ellos, no ha sido menester que comiessen todos de vn pan, ni beuiessen de vn mismo

Prouerb.

†Nam amicitia nascit' ex conuersatione & nata augetur. l. cum al legas de cast. pecul li. 12. & bal. in c. 1 in prin. de proh. feu. Alex. in. l. non solum. ꝟ. quæ alieno deprocura.

vino,

vino,baſtandoles ſer de vna miſma ciudad. *Nos autem quia eiuſdem ſumus ciuitatis, vna nobis domus, eadem via, ianua, radix, vita, quibus idem caput eſt, idem paſtor, idem rex, vnus & idem magiſter: ad comunicandum proximo trahi non valemus?* Y es poſsible que ſiendo como tengo dicho, que dos gentiles ſe reconciliaran, por hauer nacido en vna miſma ciudad, y noſotros q̃ tenemos vna meſma ciudad, vna miſma caſſa, vn miſmo camino; vna puerta, vna raiz, vna vida, vna miſma cabeça, vn paſtor, vn Rey, y vn miſmo maeſtro: no ſeremos todos vnos? ſeamoſlo, y no verifiquemos lo que ſe dize de ordinario, que buenas madres paren ruynes hijos, como el trato comũ y ordinario que engendra menoſprecio. † Y es forçoſo que ſeamos vnos ſi queremos deſcubrir las bellezas deſta tierra.

† Nimia familiaritas parit contẽptũ. l. Obſeruandum. ff. de offi. præſ. l. nec quicquã §. circa. ff. de offi. procõ. & leg.

§. 5.

Todo entero ſe te da Dios en comida, y tan entero, que aunque no comas mas que vna partezilla, recibes todo Chriſto, cuerpo, alma, y diuinidad: y en aquel poco lugar eſta como enel cielo, y como eſtuuo en la cruz (y con todo no excede los terminos de aquella Hoſtia:) y aſsi te quiere a ti como ſe te da; da ſe te entero, y entero te quiere. † No que por eſſo te quiera impedir el amor de ti miſmo, ni el de tu muger, hijos, y otros proximos, que antes en eſſos dos quicios eſtriban las puertas de la ley. *Diliges Dominum Deũ tuũ ex toto corde tuo, & proximum tuum, ſicut te ipſum.* Aquellos dos amores de quienes hablauã Platon, y Ficino; el vno profano y vulgar, y el otro diuino, ſon los incõpetibles, los que no comen juntos a vna meſa, q̃ el vno ſaca al otro, y a ellos cõuiene el prouerbio. *Clauum clauo pellere.* Y como dixo Ouid.

Alterius vires ſubtrahit alter amor.

† Quis dicatur diligere proximum ſuum ſicut ſe ipſum. Vide in Spe. de renun. §. 2.

Math. 22. n. 37.

Plato, in cõuiuio Fici. Ora. 2. c. 7. & Ora. 7. ca. 8. in idem conui. a. i. Voluntate.

Prouerbium. Ouid. 2. de reme.

Quita las fuerças el vno al otro, y traen consigo impossibilidad, pero estos dos amores de Dios y de proximo, no solo no tienen incompossibilidad, antes de los dos se junta la ley: que esto quiso significar Dios quando la que dio a Moysen, yua escrita en dos tablas, en la vna estauan los preceptos de la ley de Dios; y en la otra los del proximo. La esposa haziendo vn combite a su esposo le dize. *Omnia poma:*[b] *noua & vetera dilecte mi*[c] *seruaui tibi.*[d] Haziendo Dios mio combite de mi coraçon, os le hago de frutas de inuierno y de verano, de principio, y postre, frutas secas para la postre, y frutas verdes paral principio. Que es dezir: llegãdo como me llego a este sabroso combite, quiero combidaros, como me combidastes, y pues en aquel diuino combite de vuestro cuerpo en comida y sangre en beuida: distes fruta seca, en las ceremonias de aquella ley sin xugo, enuerniza, criada en el inuierno de aquella ley sombria, y verde: de verano para començar la de gracia y del Euangelio: assi en el combite que pienso hazer de mi coraçon llegando a comer a essa mesa; os dare fruta seca, y verde: verde de vuestro amor, porq̃ llego con fe, esperãça, y charidad, y esta poderosa: que lleua fruta seca, que es arrepentimiento de rencores enuejecidos de mi proximo, odios inueterados, porque he rematado cuentas con mi coraçon, y le he dicho. *Recedant vetera.* A fuera desseos, de vengançás, no aya mas desseos de offender a quien os ofendio. *Noua sint omnia.* El amor de Dios renueuelo todo, q̃ esse es el blazõ de la entrada de Dios en vn alma. *Ecce noua facio omnia*, Rencores antiguos mudallos en nueuo amor, trocar el desseo de mal en biẽ. *Iã enim hiẽs trãsijt.* Ya se acabo aq̃l encapotado y lluuioso inuierno, las nubes q̃ se hauiã antepuesto entre mi volũtad y la de mi enemigo, ya les ahuyẽto la fresca tramõ

Can. 7. nu. 13.
b. i. fructus virtutum s. opera.
c. Dicta sanctorum, noui & veteris etiam testamenti.
d. s. ad tui gloriam & laudem, cuius gratia etiam facio.

Apocal. 21. n. 5.

tana del amor de Dios este tronco seco, le ha echo reuerdecer y con tanta pujança, que aũ flores de buenos desseos, han ya parecido. c *Apparuerunt in terra nostra.* Que es justo, que os demos lo que nos distes, y como nos le distes: vos todo vuestro cuerpo, y nosotros todo el coraçõ, empleado en amor vuestro, y del proximo: subordinados el vno al otro, lleuando la mano derecha el vuestro, y la izquierda aquel. Porque sin estos dos amores, ni os son gratos mis sacrificios, ni os plaze la ofrenda de mi coraçon. *Offerre spi-tales hostias,* Dize san Pablo. 1. *Corpora nostr a mortifica ta.* Explica vn moderno, mortificado nuestro cuerpo, y aquellas seran. *Acceptabiles Deo.* Y como no ay mortificacion mayor, que es del perdon del enemigo (como dixo Chrysostomo q̃ hizo mas Dauid, en no matar a Saul pudiendo, que hizo Abraham en sacrificar su hijo;) que por esso Christo en el Euangelio, se llamá primero hijo de Dauid, q̃ de Abrahã. Dezir pues Pablo que ofrezcamos a Dios ofrenda racionable, y entendiendose por ella mortificacion de passiones: sera dezir que nos lleguemos, con perdon de enemigos, y reconciliacion dellos; porque dõde ay mortificació de carne, ay viuificacion de spiritu, y donde ay perdon de enemigos, ay disposicion para descubrir las riquezas desta tierra.

Can. 2. nu. 12. c. i. bona desidderia.

Claud. Guilliel in 2. c. Mat. in illis verbis si, ergo offers munus tuum.

Chrys. serm. de mansuetud. to. 5.

Pero antes de ninguna manera eres capaz, como dize Geronymo escriuiẽdo a Theophilo explicando las palabras. *Si offers munus tuũ ad altare.* Dõde añade. *Si munus digne offerre ad altare non vales dum iratũ, & odio commotum habeas animum contra proximum tuum; quomodo audebis, ad cœlestem hunc cibum mãducandum accedere, pleno pectore, & æstuãte vitijs, odioq; fraterno?* Sino eres capaz, de llegarte al altar para ofrecer en el, vn poco de pan y vino, o qualquier otra ofrẽ

Hiero. ad Theophi. hom. 2.

da,

da, todo el tiẽpo q̃ quisieres mal a tu enemigo, como piẽsas serlo, de llegarte a la mesa del altar, lleno el estomago de recozidas pasiones, y de crudezas de odio de tu proximo. Disponiẽdo el Señor a sus Apostoles para recebir dignamente, tan grande Sacramento: les lauo sus pies, y despues les exorto a la humildad, y charidad; porque la inmundicia de la carne, la soberuia, y el odio, son del todo enemigos capitales deste diuino mysterio. La ofrenda ordinaria q̃ a Dios y a los santos ofrecemos, son lãparas encendidas, lãparas que arden, y quemã con azeyte: costumbre tan antigua, y ofrẽda tan continuada, que los Gẽtiles la platicauan y al dios Baco, y diosa Palas, tenian en vna misma ara: con vna comun lampara de azeyte, para los dos. †

Lamparas encẽdian los Gentiles a sus dioses.

Azeyte symbolo de la misericordia.

* Nam Idolorũ cultum demõ. adinuenit. 26. q. 4. sciendum per totum.

Fue el azeyte symbolo de la misericordia, y siendo comun ofrenda de los dioses el azeyte, sera dezir que no ha de auer alguno que no lleue azeyte de amor, y de vnidad con su proximo, y que esta es calidad y condicion que llaman los Logicos. *Sine qua non*: No puede auer ofrenda grata, sino ay lãpara de azeyte, lampara de amor de Dios, y de proximo. El lugar de Esay. *Qui ambulat in iustitijs, & loquitur veritatẽ,* [a] *qui proijcit auaritiã*[b] *ex calũnia,*[c] *& excutit manus suas ab omni munere, qui obthurat aures suas ne audiat iudiciũ sanguinis,*[d] *pane cibabitur, & aqua eius fidelis.* Le entiẽdẽ Iustino martyr, y Cyrillo Alexãdrino de la Eucharistia, y de las calidades, q̃ se requierẽ para llegar a esta mesa, y los habiles para poder llegar: que seran todos los q̃ caminaren por el camino de la justicia, y tratarẽ verdad, los que dieren libello de repudio a la auaricia, y calũnia. Dize la Chaldayca, *Et rapinã.* El q̃ no tomare lo ageno. 70. *iniustitia.* El que no fuere amigo de cohechos, ni fuere duro a los pobres, ni tuuiere cerrados los oydos a sus clamores, y bozes. *Ne audiat iudiciũ*

Esa. c. 33. n. 15.
a Chal. recta.
b Chal. mammona iniquitatis.
c Compl. & calumniam.
Iustinus mart. in Dialogo cum Triphone.
Cyri. Alex. cõ. sup. Isayam.

sanguinis. Sobre todo el que no diere gratos oydos a la persuasion de la vengança, *Effundentes sanguinē innocentem.* Dize la Caldayca. El que no fuere vengatiuo, este tal llegue; porque. *Pane cibabitur.* Entrarle ha en prouecho, lo que comiere.

§. 6.

Es muy cōforme a los hijos de Dios perdonar agrauios, oluidar injurias, y la razon q̄ da S. Pablo es. *Nos e Christi bonus odor sumus.* Nosotros somos buen olor de Christo, nosotros hauemos de oler a Christianos, quiē nos viere, y tratare ha de oler en nosotros el ser Christianos, y que de mil leguas diga, como se le echa de ver a fulano ques hijo de tal padre, como parece a su padre Christo, y en que? en perdonar a enemigos, pues el en la Cruz, no solo dixo al eterno padre. *Dimitte illis quia nesciunt quid faciunt.* Pero aū le llamo f *Pater.* No hauiendo le llamado padre quando le pedia fauor en sus trabajos, y consuelo a sus afliciones, sino Dios. *Deus Deus meus vt quid me dereliquisti.* Dios mio porque me dexaste, queriendo como dizē todos obligar a su padre con el titulo de mas ternura, y que suele con mas facilidad mouer a piedad, por ser el nōbre de padre el mas dulce, como en amores el de padre capitā de todo, que es dezir a nuestro modo, con mayor esfuerço procuro Christo el perdō de sus enemigos, quel consuelo a sus afliciones, y si Christo. *Passus est pro vobis.* a Y en essa muerte y modo de morir ha sido de manera que nos ha dexado exemplo, y enseñança. *Nobis relinquens exemplum.* Muy particularmente es, en el perdon de los enemigos, q̄ en esta virtud nos ha querido el ser maestro, pareciēdole q̄ en las de mas, vn Cathedratico insensato lo podria ser, y assi para la prudēcia nos da por maestro la serpiēte. *Estote prudētes, sicut serpētes.* La qual por guardar la cabeça ques

2. Corint. 2. n. 15.
e bonus odor quod per nos se prodit, vt res odorata per odorem.

Luc. 23. nu. 34.

f Chrys. C. si peniterint.
Matth 15. nu. 46.
h Theo. pro me loquitur, nos enim sumus homines derelicti ipse nunquam fuit a patre derelictus, dixit enim pro Iudæis ex quibus erat a Græca, & Syri & Complu. pro nobis.

1. Pet. c. 2. n. 21.

lo mas delicado se enrosca toda, y la pone debaxo por si a caso le dan algun porrazo descuydada, quede defendida en lo mas delicado y peligroso. Por esso los Egypcios, como consta de Oro, y Niliaco, tuuieron la serpiente por simbolo de vn Rey prudente, y el Emperador Epominondas la tomò por armas. Para enseñarnos la senzillez, pureza de animo, y encogimiento, y pusillanimidad, nos embia a la paloma. *Et simplices sicut columbæ.* Porq̃ es muy senzillo este animal, y los antiguos, como dize Pierio, le tuuieron por simbolo del temor, y temerosas, pusilanimes, y amilanadas las llamaron Homero.

Ex Comento Alciati Emblema 1.

Matt.c.10.n.16.

Pier. Hierog. li. 22.

Hæ pauidæ gressu similes abiere columbis.

Y Ouidio.

Vt fugiunt aquilas timidissima turba columba:

Ouidi. 1. Artis.

Para la diligencia y prouidencia, nos embia a la hormiga prouida. *Vade ad fornicam.* Que se prouee en el verano para el inuierno; en el tiempo de abundancia, para el de la esterilidad; pero para persuadirnos amor de enemigos, el es el maestro, de obras en la cruz; de palabra en su Euangelio. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.* Por esso los santos, hijos de Dios, imitadores suyos, fueron grãdes amadores de enemigos. Y assi dize Grysostomo que san Pedro, y san Pablo amauan mas a sus enemigos que otros podian amar a los mas allegados, y conjuntos, que en esto consiste la verdadera imitacion de Christo.

Prouerb. 6. n. 6.

Chry. Sermo. de caritate.

Si iustus esse vis, Deum time, atque ama
Amabis autem, si illum in hoc imitaberis,
Nulli vt vellis nocere, prodesse omnibus.
Sic viue semper, denique ita beaberis
Verum optimi est, & maximi hoc regnum Dei.

Cecill. Boc. Sy. 14.

Ama pues a tu enemigo, y quedaras capaz para descubrir las riquezas de aquella tierra.

IORNADA SEGVNDA.

SALVTACION.

ENTRE las esposas que se criauan para el Rey Assuero, de solo Esther, dize la Escritura (por excellēcia.) *Quae amabilis videbatur.*[a] Que era tan bella, tan graciosa, y tan hermosa a los ojos de todos, que por esso. *Adamauit eā Rex plusquam omnes mulieres.* Parecio tā bien a todos, q̄ le obligo a parecerle bien a el: y bien se vio ser assi, pues entre todas, la escogio por esposa. *Et posuit diadema regni in capite eius.* Pusole corona de Reyna sobre la cabeça, hizo la Emperatriz de todos sus Reynos, y sobre todo hallaua tanta gracia en su presencia, que todo quanto le pedia le dauā, y a Esther era concedido todo. Pero mejor se cumplio todo esto en la santissima Virgen Maria: porque entre todas las almas santas, esta señora fue tan bella, tan linda, y tā hermosa en los ojos de Dios, que el Padre Eterno se enamoro della, y la recibio por su esposa: el hijo de Dios la escogio por madre, y el Espiritu santo la hizo tēplo y morada suya: amādola toda la santissima Trinidad mas q̄ a todas las almas santas: y en señal desto le puso sobre su cabeça corona de estrellas, y la hizo Reyna de Cielos y Tierra, Emperatriz de la Iglesia, Señora de los Angeles: y sobre todo tan agradable a su diuina Magestad, q̄ todo quanto pide le concede. Y pues para esta segunda jornada, y su camino, tenemos necessidad del fabor del cielo, y tiene abiertas las tiendas de su amor: supliquemos a esta Señora nos le alcance, y obliguemosla con la oracion del Aue Maria.

Hest.2.num.15. Heb.Chal.&70. habent, erat gratiosa, seu grata, in oculis omnū eam intuentiū. Hester 2.n.17.

b Heb.coronā Regni. Chal. monile aureum.

Tex.

Tex. Epiſtolæ. Ego enim accepi a Dño quod & tradidi vobis Pau.1. Corinth.11.n.23. 1.Cor.11.n.23

Tex. Euangelij. Caro mea vere eſt cibus & ſanguis meus vere eſt potus. Ioan.6.c.n.55. Ioan.6.nu.55.

INTRODVCION.

AQVEL Doctor en vniuerſales ſciencias, y cabal en todas facultades (porq̃ las eſtudio en la vniuerſidad del cielo) ſan Pablo: entre otros blaſones y titulos que dio a Dios vno dellos es llamarle, *Deus pacis.* Dios de paz. A los Romanos, a los Corinthios dos vezes, Philipenſes, Theſalonicẽſes, y otros cabos, le llama con eſte titulo. Es la paz, ſegun Auguſtino, vn ſeguro y ſoſsiego inuencible de alma, ſin reſabio de perturbacion ni alboroço: demanera, q̃ con ella ſe duerme a ſueño ſuelto, ſe viue ſin cuydado, y con todo deſcanſo. Y ſiendo la paz de Dios de la calidad que el miſmo Pablo dize a los Philip. *Pax Dei quæ exuperat omnem ſenſum.*[b] La paz de Dios, es ſuperior a todos los ſentidos: ſera dezir, que la paz de Dios, y no otra, ſeruira para ſoſſegar y aquietar los ſentidos mas alborotados que abra. Eſta potencia de la paz de Dios, ponderarõ las palabras de Eſayas, quãdo llamo a Chriſto. *Princeps pacis.* Principe de la paz, o paz de los Principes: como ſi dixera, q̃ aquel niño auia de ſer ocaſion de que los Principes tuuieſſen paz: porque auia de ſer la ſuya tan vniuerſal, q̃ aun la auian de gozar los Principes. Que todo eſto quieren dezir los ſetenta. *Adducã enim pacẽ, & ſanitatẽ eius ſuper principes.* Los coraçones de los Principes, ſon en el mundo los mas ſalteados de temores y miedos, y los que viuen con menos paz: ſugetos a que perpetuamente ſe toque al arma. A penas oyo dezir Herodes a los Reyes Magos, que hauia nacido vn Rey, quando al punto y momento. *Turbatus eſt rex.*[c] Y lo que crucifico a Ieſu

Roma.15.n.33
1.Cor.14.n.33
2.Cor.13.n.13
Philip.c.4.n.9.
Theſa.c.5.n.3.
a. Dator & amator pacis.

Sufficit quod Deus reuelet miſteria, vt ſine aliqua hæſitatio ne illis aſentiamur.

Philip.4.nu.7.
b. i. intelligẽciã

Eſaie c.9. nu.6.

Iuxta.70.

c. Chy. Semper grãdis poteſtas, maiori timori ſubiecta eſt, rami excelſarum arborũ leui etiã aura flante mouent, humiles in tranquilitate cõſiſtunt.

Christo,y lo q̃ esforço la mano y braço para firmar la sentencia, fue el miedo q̃ en el coraçon de Pilatos,cau saron las palabras de los Iudios. *Venient Romani & tollent locum nostrum et gentes.* Y es esto tã ordinario; que siendo el blason de Salomon pacifico, el alboro ço de su coraçõ,no le dio lugar a viuir como tal; pues metia cada noche en su aposento. *Sexaginta fortes ex fortissimis Israel.*

Ioan. 11. nu. 48. c. f occupantes vel perdentes. d. 1. Plurimi e. f. Pastorũ est, & prædicatorũ circuire. Cant. 3. nu. 7.

Esta era la razon que daua Heron tyrano de Sicilia, (como refiere Xenofonte)en dezir,que la vida priuada,era mejor que la de los Reyes, por ser aquella tan sugeta a sobresaltos. Y esta misma es la que aduertia Temistocles, quando dixo. *Si mihi duas ostenderetis vias; quarum vna ad sepulcrum altera ad tribunal duceret,multo libentius ingrederer eam quæ ad sepulcrũ ducit.* Si me enseñassen dos caminos (refiere Aliano;)el vno para el gouierno,y el otro para la sepultura,escogeria mas presto este,que aquel: porque caminar para la sepultura,es acercarse al descanso, y caminar al gouierno,es caminar passos contados para toda inquietud. A esto mismo miraua el gran Pompeyo, quando dixo. *Quãto satius erat obscurum nasci si e militaribus curis nunquam dabitur recedere.* Harto mejor era nacer de humildes principios que grande monarca:pues este segundo estado,traya vn cuydado que jamas auia de tener sossiego

Alianus lib. 9. variæ hist. c. 18.

Dictũ Pompei.

Siendo pues los coraçones de los Principes tan exẽptos de la paz;dezir san Pablo,que Dios es de paz, y q̃ la suya es sobre los sentidos;y dezir Esayas, que Christo es Principe della;con la doctrina de Augustino, de la calidad,y naturaleza suya,sera dezir.

§. 1.

Es Dios sossegador de todos los alborotos, aunque sean en coraçones de Principes, y no ay sentido que

no

no se pueda, y deua dar por quieto, de los desassossiegos, le representaran sus objectos: como tenga a Dios por fiador de aquella verdad. Que sera dezir con mas claridad: para que vna cosa sea creyda, y el entendimiẽto no dificulte en su asenso, ni la voluntad dexe de acudir con su pia affeccion, bastarleha que Dios lo diga: porque siendo la palabra de Dios de paz, y principio della; ha de assegurar, y aquietar los animos; ha de seruir de solucion a las dificultades, que el mismo negocio en si puede traer. Si vn Angel me dezia vna cosa ardua y dificultosa, auria lugar de dificultad, pues en ellos ay faltas y defectos; y las halló Dios. *Et in Angelis* [a] *suis reperit prauitatem.* Dixo el espejo de toda santidad Iob. Y segun Gregorio. *Quid enim paradiso iucundius? quid cœlo securius? & tamen homo ex paradiso, & Angelus de cœlo peccando cecidit.* Por pecados cayó el Angel del cielo, como el hombre del Parayso. Si lo dixera vn hombre, mucho menos credito se le auia de dar; porque. *Omnis homo mendax.* [b] No ay hõbre que no sea falso y mentiroso. Pero que lo diga Dios, ha se de creer; y en ello no se puede dudar: porq̃ no es Dios como los hombres. *Non est Deus quasi homo vt mentiatur.* Antes. *Deus verax est, & sermo tuus, veritas est: et principium* [c] *verborum tuorum veritas.* Es Dios verdadero, suma verdad; el principio de sus obras fueron verdad, y la continuacion dellas verdad, y de pies a cabeça no ay cosa que no lo sea.

Iob. 4. num. 18. a S. qui ceciderunt.

Grego. & habetur dist. 40. cap. quelibet. §. quid enim.

Psal. 115. v. 11. b Hiero. mendacium, quasi dicat nõest q o q s fidat hominibus, ita sunt fallaces omnes.

Num. 23. n. 19. Psal. 118. v. 160. c Hiero. caput quasi dicat summa, vel á principio in finem vsque, vera sunt.

§. 2.

No es Dios menos verdadero en las palabras, que santo en las obras. *Fidelis Deus in omnibus verbis suis, et sanctus in omnibus operibus suis.* Tienen las cosas de Dios las calidades de vna verdad verdadera, que consiste en santidad de obras, y fe cierta de palabras. Esto parece quisieron significar los Sabinos, muchos años

Psal. 145 n. 13.

antes

Aciat. Emble. 9. antes de la venida de Christo, en el simulacro hazian de la fe, que tenia tres caras, y tres nombres. *Sāctus, Fidius, et Semipater. Sāctus,* que yua referido a las obras. *In omnibus operibus suis,* y, *Fidius*, que yua referido a las palabras. Y a esto alludio Oracio, quando dixo.

Horat. 1. Carmi. *Incorrupta fides nudaq; veritas.*

Y en esta santidad de obras, y verdad de palabras, ha de fundar la quietud del animo; el sossiego de espiritu, la seguridad de la verdad, sin titubear ni vacilar. En esto se fundaua el santo Rey Dauid, quando dezia. a *Testimonia tua credibilia facta sunt nimis.* Vuestras palabras son demasiadamēte creybles, porq̄ tienē infalible verdad, y os preciays tanto de dezilla, y aū de cumplir vuestra palabra: que aunque es verdad que la tierra es segura y firme. *Terra autem in æternum stat.* Y firme el cielo; pero mas firme, mas estable, y mas constante vuestra palabra. *Verbum autem Domini nostri manet in æternum.*. Y tan permanente, que antes pereceran y se acabaran los mouimientos de los cielos, y la estabilidad de la tierra, que falte vuestra palabra. *Cœlum & terra* b *transibunt; verba autem mea non præteribunt.* Por esso nos le embio su Padre para q̄ le oyessemos. *Ipsum audite.* Oydle a esse catedratico de prima de verdad; oydle a esse, que con su solida y maciza doctrina, destierra la ignorancia. Deste argumēto se aprouecho el Santo Iuan en su Apoc. Que para que le creyessen lo que referia, dixo. *Hæc dicit, testis fidelis, et verus.* Esto dize el santo, y verdadero: como santo no puede engañar, como verdadero no puede mentir. Esta infalible verdad de las palabras de Dios apunto el padre del gran Baptista Zacharias en su Cantico. *Et erexit cornu salutis nobis, in domo Dauid pueri sui.* Leuanto la fortaleza de la salud para nosotros, en la casa de Dauid

Psal. 92. n. 5. a. 1. Pollicitationes.

Ecclesiastes 1. n. 4.

Esaiæ. 40. nu. 8.

Matth. 24. n. 35 b. q. d. Facilius è immobilia destrui, quā sermonum meorū aliquid deficere. Ita Hieroni.

Apoca. 3. n. 14. d. 1. Verissimus & certissimus.

Lucæ. 1. n. 69.

su hijo. *Sicut* [a] *locutus est per os sanctorum.* [b] Como lo auia prometido por boca de sus Profetas: como si dixera. Es tan puntual a las promesas, que no solo acude a la palabra, quando por si mismo la dize, y su misma boca la ofrece: pero aun quando por la de sus Profetas. De ser pues la paz de Christo la que. *Superat omnem sensum.* Y de auer dicho el, que lo que esta debaxo de aquellas cortinas blancas, es su cuerpo y sangre. Haze arguméto san Pablo para aquietar las dificultades que podria auer, dezir que Christo lo dize. *Ego enim accepi a Domino, quod et tradidi vobis.* Esto q̃ os digo Christo lo dize: si dificultad tiene facilitarlo ha el dezirlo Dios, que a no ser su palabra solucion de toda dificultad, no puede ser sin particular ofensa del credito q̃ se deue al maestro. Los Philosofos antiguos teniã por axioma irrefragable, q̃ al credito de los maestros, y aun a la buena direccion de saber con aproueechamiento, conuenia dar credito a quien lo dezia. *Oportet docentem credere.* Porque los maestros, y todos los que enseñan, ya se tienen por dicho lo de Aristoteles. *Docẽtes alios, mentiri non debent.* Que es fealdad, y lo seria muy grande, mentir los que enseñan, y enseñar vna cosa por otra; y aun assegurados desso los dicipulos de Platon y Pytagoras, dezian: que para ellos la razõ mas euidente de la verdad de su doctrina, era dezirlo el maestro; pues eficaz y fuerte arguméto es el de Pablo, para persuadirnos, que con seguridad creamos lo que nos propone, dezir que Christo lo dize.

Luc. in 70. [a] Loqui, p promittere. Heb. sic supra, sicut locutus est ad patres nostros. [b] s. sancto Spiritu afflatorum.

Aristot. 1. Elen.

Aristot. lib. de morte, & pom.

§. 3.

Hypocrates y Pytagoras ley establecierõ a sus dicipulos, q̃ ninguno osase pregũtar la causa de lo q̃ les deziã, sino q̃ les siruiesse de razõ la autoridad de quiẽ lo dezia: porq̃ no dar credito a las palabras del maestro,

Leges Hypocr. & Pytago.

es manifiesto desengaño de lo poco en que se tiene la doctrina de los tales, y es la total ruina de los mismos dicipulos. En lo primero, somos mas barbaros, que los que lo eran: pues aquellos, no solo la doctrina de sus maestros creyan, pero con exteriores demonstraciones declarauan el agradecimiento que a las tales tenian. Trecientas y cincuenta estatuas leuantarō los Athenienses a Demetrio Phalereo, por auelles administrado su Republica diez años con su prudencia, y enseñado con su doctrina, segun Laercio y Plinio. Y los Getas al Poeta Ouidio, por auelle tenido siete años en su compañia, y auer muerto entre ellos, siendo vna gente barbara y inculta: no solo celebraron su muerte con honrosas obsequias, y concordāte musica: pero aun le leuantaron vn magnifico sepulcro: como cuenta Pontano. El Emperador Augusto los versos de Virgilio, prohibio no los quemassen (contra disposicion del testador,) antes los mando leer en el theatro Romano, estando en pie el Emperador (como cuenta Plinio:) y el dia de su muerte (que fue en quinze de Octubre;) le mando celebrar cada vn año, con honrosa veneracion (dize Sylio:) queriendo con estas demonstraciones manifestar, no solo el credito que tenian a lo que ellos auian dicho, pero aun el agradecimiento a la doctrina que les auian enseñado. El ser la total ruyna de los mismos dicipulos, es manifiesto: porque no pueden saber cosa con seguridad, sino es dando credito a quien dize, y subjetando su entendimiento a la enseñança del maestro. Preguntado vn sabio, como saldria vno docto. Respondio.

Laertius, Plinius

Pontanus de magnificentia.

Plinius lib. 7.

Mens humilis, studium quærendi, vita quieta,
Scrutinium tacitum, paupertas, terra remota.
Hec relecare solent multis obscura legendo.

Hugo. lib 3. Didascalicon.

Sien-

ſiendo la primera condicion. *Mens humilis.* Penſar q̃ lo que el ignora no falta quien lo alcança, porque ſue le ſer muy verdadero el prouerbio de Chryſippo. *Quod tu non noſti, fortaſsis nouit Aſellus.* Quanto y mas mi maeſtro, y mi doctor. Y aſsi dixo Boecio, q̃ para ſalir aprouechado el diſcipulo; hauia de ſer ſujeto al maeſtro, y eſta ſubjecion. *In tribus conſiſtere debet, in attentione, beneuolentia, & docilitate; vt ſcilicet ſit docilis ingenio, attentus exercitio, beneuolus animo.* Que a faltar eſte vltimo, no ay aprouechamiento en el diſcipulo. Aqui pues entra el encarecimiento de Pablo, ſiendo tan gananciſo, dar credito a los maeſtros, aſsi para cumplir con lo que a ellos ſe les deue, como para la buena enſeñança de los dicipulos, os digo que eſto q̃ os propongo. *Accepta Domino.* De manera que el que en la cena. *Accepit panem.* Eſſe miſmo dixo. *Hoc eſt corpus meum.* Y aunque los ojos digan ques pan, el guſto pan, y el tacto pan: ſabed que no es ſino carne y ſangre de Chriſto: y para eſto baſteos que lo diga. *Dominus Ieſus.* Eſte miſmo argumento haze Euſebio Emiſſeno deſpues de hauer dicho, que ſu cuerpo y ſangre nos la hauia dado Chriſto, para remedio de nueſtres neceſsidades: y pues el miſmo que lo dio teſtifica ſer aſsi: concluye. *Recedat ergo omne infidelitatis ambiguum, quando quidem qui auctor eſt muneris, ipſe etiam teſtis eſt veritatis.* Ceſſe toda duda, y ſombra de dificultad, pues el miſmo ques autor de la dadiua, es teſtigo de la verdad. S. Gregorio Niceno, por los dientes blancos, menudos, y puros, de la eſpoſa, entiende allegoricamente los ſagrados doctores, y la ſolida doctrina de los tales: los quales (dize) ſon como Amas que dan los pechos a los niños, y que como lo que ellas hã maſcado con los dientes, y digerido en el eſtomago, les dan a beuer, aſsi ellos lo que han maſcado en la conſidera-

Prouerbium.

Boetius de ſcolaſtica diſciplina.

1. Corint. 11. n. 23. & 24.

Euſebius. Emiſ. Hom. 5. de Paſcha.

cion de su entendimiento, y dirigido en el estomago de profunda penetracion, ayudados con el calor, y fuego de la inspiracion y amor del Spiritu santo; dan despues a beuer a los hombres, que son los mysterios de la Fe, mascados, y dirigidos, que no queda mas que beuer, no es menester mascar en ellos, sino solo tragar: q̃ las tales con lengua humana no se puedé tratar, ni el entendimienro con sola luz de la razon, no las puede penetrar: creamos lo que dellas nos dizen las Escrituras y santos, y queramos mas dellas ser enseñados y predicados, que ser predicadores: que esto dizé las palabras de vn symbolo.

Achill. Bocch. symbo. 130.

Quare diuinas quum res sine luce suprema
Perse nulla queat speculari humana facultas,
Nedum verbis exprimere, aut committere chartis,
Semper eo de his consilio, pia turba loquamur,
Scribamusq; vicissim, non quo ostendere possè
Quæ nulla ostendi possunt ratione, sed olim
Speremus magis exhortari, animosq; parare,
Atq; statum sensim perducere mentis ad illum,
Cui tandem ex alto domus omnipatentis olympi
Panditur, & mundo fas est meliore potiri.

Valga pues la razon de Pablo, si a la dotrina de los maestros se les deue todo credito, y al aprouechamié to de los dicipulos asi conuiene; y en las cosas del cielo, ha de encoger nuestro entendimiento las alas de sus discursos y aqui como dizen (se ha de callar y comer,) esta dotrina que os propongo, la ha enseñada,

1.Cor. 11.n.23

Dominus Iesus. El que es maestro del mundo, el que vino a alumbrar la santa Escritura, el que interpreta las cosas obscuras, y renueua las viejas, el que es sabiduria del padre, y interprete de su voluntad, el que es destierro de las ignorancias de los hombres: y esto nos baste, y aun sobre paraque lo creemos sin dificultad,

recelo,

recelo, ni sobresalto: aunque sea negocio tan dificultoso, como el dezir que en aquella hostia ay cuerpo y anima de Christo, carne y sangre suya, que lo dize el: assi por S. Pablo, como por san Iuan, en las palabras de su Euangelio: *Caro mea vere est cibus, &c.*

1. Cor. 11. n. 23

Ioan. 6. nu. 55.

DISCVRSO. I.

Para esta nauegacion y descubrimiẽto es menester aprestar el nauio de la Confession y penitencia.

LOS prouechos y vtilidades desta segunda tabla del naufragio, (que assi la llamã los padres, a la naue de la santa Confession, y penitencia) dixo entre otros la lumbrera de la Iglesia Augustino. *Confessio est salus animarum, dissipatrix vitiorum, restauratrix virtutum, expugnatrix demonum. Quid plura? obstruit os inferni, & Paradisi portas aperit.* Es la prouechosa Confession salud de las almas, restauradora de las virtudes, dissipadora de los vicios, opugnadora; y del todo contraria a los demonios: y en vna palabra dize Augustino, ella es la piedra, que cierra y atapa la boca del infierno, y llaue maestra, que abre las puertas del cielo. Porque como dixo Ambrosio: *Non potest quisquam à peccato iustificari, nisi peccatum ante fuerit confessus.* No puede quedar alguno limpio de culpa, ni recobrar el derecho que antes tenia en el cielo, sino fuere mediante la Confession: pero confessando su culpa. *Iustus esse incipit.* Porque. *Cessat vindicta diuina si Confessio percurrat humana.* La Confession es (dize Laurencio Iustino) la q̃ agrada a Dios, alegra los Angeles, edifica los hombres, pacifica las consciencias, da esperança al coraçon, haze morir su tristeza, y sobre todo destruye al demonio, y a sus traças. Lo que el mismo dio a entender, (como

Aug. de penitẽ.

Ambr. lib. de Paradiso, & habet de peniten. D. prima c. nõ potest quisq.

Ambr. super beati inmaculati.

Laurentius Iustinus c. 5. de gradibus perfectionis.

Cesarius li. 11. ca. 58.

refiere Cesario) que preguntado de parte de Dios, q̃ era lo que en la Iglesia mayor guerra le hazia. Respondio que el confessar amenudo. De donde S. Pedro (como refiere Clemente Papa y martyr,) entre otras cosas, que exortaua a los suyos singularmente: la primera era dos, que en todo lugar lleuasen a Dios presente, y la segunda que cada hora examinassen los fieles su consciencia. Porque la manifestacion de la llaga, es la mitad de la cura della.

Clem. in episto. ad Iacc. fratrem domini.

§. I.

Dixo el symbolo de hipocrates que para curar la llaga es menester descubrilla.

Achill. Boch. Symb. 84.

Dum fortè curaturus effractum caput
Magnus specillo explorat os Hippocrates,
Deceptus à sutura, amice, & libere
Confessus errorem est suum ipse posteris
De more scilicet virorum illustrium,
Et maximarum habentium fiduciam
Rerum. ingenia enim leuia, querit prorsum habent,
Nil detrahunt sibi. sed altis conuenit
Syncera veri hæc mentibus confessio.

No se ha de encubrir la llaga, porque se encona y se pudre: pero manifestandose, sale a fuera lo ruin, y lo que podria dañar. Pensamiento es este de S. Gregorio. *Vulnera clausa plus cruciant, nam cum putredo, quæ interius feruet eijcitur; ad salutem dolor aperitur.* Mas molestas y dolorosas son las llagas secretas y dissimuladas, que las puestas en manifiesto: porque estas segundas, aunque son dolorosas (quando sale el podre, y materia dellas,) pero sirue de consuelo, que la puerta del dolor, juntamente lo es del remedio. Hasta Seneca gentil dixo. *Initium salutis noticia peccati, ideo quantum potes ipsum coargue, inquire in te acusatoris primum in partibus*

Greg. super Iob. 12. cap.
Inter alias conditiones confessionis sũt hæ, pura, fidelis, integra & nuda: quæ omnes dicunt manifestationẽ peccatorum.
Senec. epist. 28.

bus fungere, deinde iudicis nouissime deprecatoris aliquã do te oferide. Tan lexos has de andar de esconder el pecado y culpa, que quando te faltare actor que te acuse, y juez que te condene, tu mismo contra ti mismo, has de hazer essos oficios: porque en essa manifestació de culpas, va grãde parte de tu remedio. *Haut multum ab inpeccabili abesse qui peccatum (vt decet) fateretur.* Dezia Aristoteles, es tan prouechoso el confessar su descuydo, y el manifestar su culpa, que el hazerlo pone el hombre en tal estado, que casi le haze inpecable: porque esta manifestacion de culpas es de ordinario con particular conocimiento dellas y este tal, trae consigo humildad, reconocimientos firmes; que todo junto causa vna albura interior del alma. Aristotil.

Don, de confessar culpas; pedia el santo Profeta Dauid, en las palabras. *Asperges* [a] *me Domine* [b] *hysoppo, & mundabor.* Bien se que el sentido literal del lugar es, perdonadme Dios mis culpas; y esto lo dize con el rodeo y metafora, roziadme con el hysopo, aludiendo a lo que mandaua Dios en el Exodo. Leuitico y numeros de que al leproso, le roziasse el Sacerdote con vn lauatorio echo, de cedro, agua, sangre, hylo colorado de grana, y hysopo siendo alli el hysopo, solo instrumento del lauatorio. Pero vno moderno entiẽde (sin alguna impropriedad) el lugar de Dauid, de la confession: demanera que con las palabras dichas querra dezir, dadme gracias Dios mio, que sepa confessar mis culpas, y manifestar mis pecados. Es el hysopo vna yerua que purga el pulmõ: la enfermedad y llaga del pulmon; es la que impide el resuello; por ser el pulmõ instrumento de la respiracion, como dize Galeno. Y tiene el hysopo facultad y virtud de calentar y dissecar, por ser caliente, y seco en tercer grado, segun el mismo Galeno, y la enfermedad del pulmon en dotri

Psal. 50. ver. 9.
a Pro Asperge.
b i. vt solet Sacerdos, hysoppo. Vide ex. 12. Leui. 14. & num.

Exod. 12. n. 22.
Num. 19. n. 6.
Leui. 14. nu. 4.
Heb. 11. nu. 28.

Galenus li 6. de vsu partis. c 9.

Gal. l. 8. de medicamẽtorũ facult.

Gal.l.5. metho di medendi.

na del mismo Galeno, se cura limpiandose: y entre todos los medicamentos, ninguna cosa tiene mayor virtud para el dicho efecto q̃ el hysopo; demanera que aquellas tres dificultades de respirar, que las llama Galeno Dyspnea, Orthopnea, y Asthma, se facilitan con el hysopo. Del mismo parecer son Paulo Gineta, y Didaco Morino: en el libro que escriuio de Morbis internis curandis. Es el pecado el que le impide el resuello: porque. *Omnis* [c] *iniquitas oppilabit* [d] *os suum*. Es piedra que cierra la boca del alma, y la misma verguença del, acobarda y amilana: pedir pues el Profeta Dauid, que le rocie con hysopo, y siendo su propriedad curar el impedimento del resuello, y respiracion es dezir: dadme gracia que sepa confessar mis culpas, que sepa respirar: q̃ quãdo yo llegue a essa felicidad. *Mundabor*. Y con tanta perfecion que quedare mas blanco que la nieue, porque. *Super niuem dealbabor*. Renouarme he demanera, que podre llegar a ser mas perfecto que era antes. Doctrina es de S. Gregorio, q̃ suelẽ leuãtarse los pecadores a mayor dignidad, y gracia cõ Dios despues de la culpa, de la que teniã antes. *Fit plerumq; gratior Deo amore ardens vita post culpam, quã in securitate torpens innocentia*. Aristoteles dize que el Aguila se renueua con el pico: otros dizen que se renueuan despidiendo las plumas viejas, y recobrando nueuas, assi lo dize san Geronymo, san Ambrosio, y añade Geronymo, que el Aguila se renueua, lauandose en vna fuente, ora sea renouando el pico, ora sea dexando plumas viejas, y recobrando nueuas: ello se haze con lauatorio, si quieres pues ranouar tus costũbres y ser Aguila altanera, descubridora, de las riquezas que estan encerradas en estas ricas Indias, entrate en la piscina de la confession, que sera lo mismo que nauegar. *Per mare vitreum simile cristallo*. Por cuyo

Gale. l. de difficulta. respiuãdi. Paul. Gin.l.3.c. 29 Dida.Ma.in l.de Mor.int.curan.c.7. Psal. 107.n.42 c.1. Iniquus. d Claudet. i. tacebit. Hier. cõtrahet.

Psal.50.ver.9.

Gregorius.

Arist.li.9. de histo. animalium. c.32. Hier.super Esai. 40.&Ezech.etiã Psal.50. Ambr. serm.54. Hiero. in Epist. ad præfid.

mar

mar es entendida la miſma penitencia, ſin inpropriedad alguna entendiẽdo por *Mare.* La penitẽcia por la abundancia de lagrymas, y *Vitreum.* Por ſer ella traſparente, y muy parecida. *Et ſimilis criſtallo.* Por el firme propoſito, que ha de lleuar el penitente de no reincidir en la culpa, y por el reſplandor de la gracia, q̃ qual reſplandeciente criſtal, crece añadiendole agua. que a mas de ſer de Dionyſio Carthuſiano eſta dotrina, o referirla el, es muy conforme a lo que S. Grego. y Ambro. ponderan ſobre el Pſal. *In ſp'ritu vehementi conteres naues tharſis.* Entendiẽdo. *Per naues tharſis.* Los penitentes o los pecadores, que hã de nauegar por el mar de la penitẽcia, ſi ſe han de llegar a puerto de ſaluacion, y dizeſe eſtas naues rompellas Dios por el dolor de la contricion, que es juſto tengã los penitentes, mirando los deſcuydos de la paſſada vida, que con eſto ſeran naues de Salomon, embiadas a Tharſis, para traher de alla oro, plata, colmillos de elefantes, y lo demas. Nauega pues en la naue de la penitencia, y ſalga de tu boca vn *Peccaui.* De hijo prodigo, vn *Aſperperges me Domine.* De Dauid, porq̃ a mas de que luego. [a] *Reneuabitur, vt Aquilla* [b] *iuuentus tua.* Podras en el miſmo punto que te auras embarcado en eſta naue, començar a hazer alto, y proſeguir tu viaje, para deſcubrir las riquezas de las Indias, de carne y ſangre de Chriſto.

Gregor. lib. 4. iura. cap. 22. Ambr. lib. 1. de interpella. Iob cap. 5. Pſalm. 47.

3. Reg. 10. n. 22

Pſal. 102. nu. 5. a Chal. renouebis in mundo venturo. b Iuueneſcere hæc mutatis pẽnis dicitur: vel ſignificatur vigor, ſeu uiuacitas Aquillæ. q. d. recuperabis vigorẽ Aquilinis ſimilem.

§. 2.

Auemoslo noſotros de hazer como lo hizo Iacob, que auiendo de yr por orden de Dios a Bethel, para hazer alli vida y morada; llamo a todos ſus familiares, y domeſticos, y habloles aſsi. *Abijcite Deos alienos, qui in medio veſtri ſunt, & mundamini, ac mutate veſtimenta veſtra; ſurgite, & aſcen-*

Gen. 35. nu. 2.

damus in Bethel, vt faciamus ibi altare Deo. Interpretase Bethel. *Domus panis.* La casa de pan; auia alli de subir Iacob, para sacrificar, y no auia cosa que mas le estoruasse que los Idolos: por esso lo primero, que ordena fue, que los echassen fuera, que se lauassen, que mudassen vestidos, porque entonces podriã subir a Bethel. Este Sacramento es Bethel, y del dixo Christo. a *Ego sum panis vitæ.* Lo primero que se ha de hazer es. *Abijcere Deos alienos.* Echar afuera la manceba, que era el Idolo de tu gusto, la vsura que lo es del auariento, y los demas Idolos. *Mutare vestimenta.* Costumbres de maldezir, y aun de mal hazer; y dexados todos estos, mediante la confessiõn, podras subir a Bethel, llegarte a este diuino Sacramento, que entonces gozaras de sus riquezas.

Joan. 6. nu. 55. a Chry. de diuinitate loquitur in fine autẽ de corpore suo dicet, Panem quẽ ego dabo, caro mea est.

Ordeno Dios en las diuinas letras vna pretina, y cinta, con que auia de yr ceñido el Sacerdote, quando se llegaua al sacrificio; y entre otras cosas que auia de tener (que son de nuestro proposito) vna dellas era, que en el remate auia de auer vnas como flautillas: con esta misma cinta, han de yr ceñidos todos los que se llegan a recebir el dulce pan del altar, por ser todos ellos Sacerdotes (aunque no en el sacrificio pero si en el Sacramento) han de tener en el remate flautillas, que se toquen con la boca. *Oris confessio.* Con manos. *Operis satisfactio.* Con espiritu alentado, que salga de las entrañas. *Cordis contritio*: Y assi podra llegar, y no de otra manera. Aqui viene el. *Probet.* De san Pablo, exãminate y prueua tu pureza, e innocencia. *Vt in ore duorum vel trium stet omne verbum.* Dixo Christo, por san Matheo. Dos hazen probança bastante, pero tres cumplida y bastante: prueuese con testigo de la contricion del coraçon, de la confession de la boca, y de la satisfacion de la obra:

Exod. 28. n. 14

An conueniẽter partes pænitentiæ, assignentur contritio, confessio, & satisfactio. vide Magistrum senten. 4. dist. 16. D. Th. 3. q. 90. cod. 17. Ledes. c. 5 Paul. Corinth. c 11. nu. 28. Matth. 18. n. 16.

y probando la limpieza de la conciencia, y el deſtierro de los Idolos de la culpa:con eſtos tres teſtigos, podras llegar a deſcubrir riquezas.Confieſſate pues, que la limpieza interior del alma de la confeſsion viene. Aſsi explico mi Padre incognito el verſo. *Confeſsio et* [d] *pulchritudo,in conſpectu* [e] *eius*. Que es dezir antes de llegarte para recebille te quiere confeſſado: porque te quiere limpio, y la *Pulchritudo*. Es inmediadamẽte deſpues de la cõfeſsion;van juntas. *Confeſsio & pulchritudo*. Y prueua todo eſto del Pſalmo. *Dixi* [f] *Confitebor*; confeſſare mi deſcuydo, y podra tanto eſta mi confeſsion,que con ella me aureys perdonado. *Tu remiſiſti iniquitatem peccati mei*.Donde dize la gloſſa. *Confitendo fit homo,de fœdo pulcher*. Haze lo ſuzio y aſqueroſo;limpio y blanco:es xabon que quita nueſtras mã chas,agua que limpia las culpas, ſalud de nueſtras enfermedades,tribunal de miſericordias: porque no ay culpa tan graue que en el tribunal de la confeſsion, no tenga perdon, y en el altar de la penitencia,no ſe limpien.

Pſal.95.ver.6. d Hiero.gloria & decor. Chal.laus,& gloria.e q.d.illi adſunt ſemper res dignæ laude & gloria. Pſal 31.ver.5. f.1.Statui.

§. 3.

Es de Iſidoro lo que haſta aqui dixe. *Confeſsio ſanat, confeſsio iuſtificat, confeſsio peccatis veniam donat. Omnis ſpes in confeſsione conſiſtit. In confeſsione locus miſericordiæ eſt:nulla tam grauis culpa, quæ per confeſsionem non habeat veniam*. Y la conſideracion deſtos prouechoſos frutos, alento el pecho de Caſsiodoro, paraque con admiracion dixeſſe. *O, beata confeſsio, quæ æternum tollit opprobrium. Nam quidquid reatũ inuenerit pœnitentia, perpetuis ſæculis reddit abſolutum*. No ay mancha de culpa,que no la quite la greda dela penitencia. Por eſſo aconſeja el ſanto Profeta Eſayas. *Lauamini, mundi ſtote, auferte malum* [a] *cogitationum veſtrarum*.A la confeſsion llama lauatorio, hazed cõ-

Iſidor.li.1.c.12 Caſsiod. ſup. Pſalm.77. Eſai.1.c.nu.16. a Heb. & Chal. operum.

fessiõ perfecta, que sera quando sea lauatorio q̃ limpie: porque no todo lauatorio lo haze, que paraque lo haga es menester fuerça de braço, abũcia de agua, y curiosidad. La que laua en poca agua por mas xugo y fuerça de braço que ponga, por mas curiosa que sea, no limpia aunque laue, q̃ la penuria y mendiguez del agua, no da lugar a limpieza, y dado q̃ aya tanta agua como en vn Nilo, o Eufrates, si la que laua tiene poca fuerça, y de si es poco curiosa, no le valdra la abundancia, para limpieza: laua (si quieres limpiar tu alma) con essas circunstancias; sea tu confessiõ abundante en aguas de arrepentimiento, cõ propositos muy perfetos. Pensamiento es este de san Isidoro. *Lauatur & est mundus qui & præterita plangit, et flenda iterum non admittit. Lauatur et non est mundus: qui plangit quæ gessit nec deserit: et post lachrymas, ea quæ fleuerat repetit.* Aq̃l lauatorio es prouechoso, que laua lo passado, con tanto dolor y arrepentimiento, con tanta abundãcia de lagrymas, que no dexa lugar para lauar otra vez aquellas culpas: pero aq̃l laua sin prouecho que laua con poca agua, y menos fuerça, que dexa q̃ lauar, y aun llora demanera, que dexa que llorar; porque este tal: lauando desta manera, buelue al pecado. *Sicut canis reuertitur ad vomitum.* Como dize el mismo Isidoro, *Canis reuersus ad vomitum est pænitẽs ad peccatum.* Di pues puntualmente tus pecados todos, los graues muy en particular: no seas como Saul, que mato la gente menuda de Amalech, y dexo al Rey con vida, acouardandose a ek quita las ocasiones (que esso es ser curioso) que no haziendolo, bolueras a tropeçar, y reincidir. Y sera entonces tu confessiõ tan curiosa, que no solo quitaras ocasion de obras, y palabras, pero aun: *Malum cogitationum vestrarum.* Mal de pensamientos, que son los mas dificultosos de vencer,

Inter alias confessionis conditiones, sunt vere cũda, & lachrymabilis.

Isido. de summo bono, & habet de pænit. dist. 3.

Prou. 28. n. 12.

1. Reg. 15. n. 9.

Isai. 1. nu. 16.

cer, peligroſos de echar, y los que con mas facilidad os enlaçan, y arman çancadilla: haziendolo aſsi. *Etſi fuerint peccata veſtra vt* [a] *coccinum, quaſi nix dealbabuntur.* Vueſtros pecados, no ſolo los ordinarios, pero aun los muy graues, quales fueron en la ley, los del homicidio, y de darramar ſangre: a los quales llamo pecados de ſangre Dauid, quando pidio perdon de la muerte de Vrias. Aun eſſos. *Quaſi nix dealbabuntur.* Quedaran tan blancos como la nieue. Eſto miſmo perſuade Geremias: *Laua à malitia cor tuũ vt ſalua fias.** Limpia y laua tu alma, paraque Dios te de ſalud y vida, y ha de ſer lauatorio tan curioſo, y con tãta fuerça de braço, que no ſolo borres malas obras: pero aun los propoſitos quites, de boluer a la mala vida. Porque como dize el miſmo Ieremias. *Vſquequo morabũtur in te cogitationes noxiæ?* Haſta quando han de durar en ti malos propoſitos? que eſta canſado Dios y con razon de ſufrirte, y ver que ſolo a medias dexas el pecado, y ya que des de mano a las obras, quedante palabras y penſamientos, y quando acabes con lo primero, lo ſigundo toda via queda, por eſſo acaba, reſueluete, haz vn dexo vniuerſal, dexalo todo, aũ. *Cogitationes malas.* Que dado caſo ſeã dificultoſas đ dexar, pero ſon neceſſarias, para hazer vna colada limpia, vn lauatorio perfecto, paraque quedes limpio: y aſsi tu alma. *Quaſi nix dealbabitur.* Quedara mas blanca que vn copo de nieue: blancura que agrada a Dios, y muy a propoſito para llegarte a el, y deſcubrir riquezas de las infinitas tiene en ſus ricos guardajoyas.

Iſai. 1. nu. 18.
a Idem eſt coccineus color, & vermiculi, ex granis enim ſiũt vermiculi quorũ ſanguine color fit, qui vulgo grana dicitur. ſ. à granis illis.
Hiere. c. 4. n. 14
* Quod ſint effectus pœnitentiæ vide Ludoui. Lopez. c. 82. Lel. Zec. de ſacra. pænitẽ. c. 2.
Hiere. 4. n. 14.

§. 4.

Agua es la de la penitencia, que limpia mejor q̃ la del Iordan la lepra del pecado: aguas q̃ riegan jardines en la Igleſia, baño cõfortatiuo y en vna palabra

4. Reg. 5. n. 14.

del cielo que limpia todas las machas, por ella se puede dezir lo de Esayas. *Consolabitur Dominus Sion, & consolabitur omnes ruinas eius, & ponet desertum eius quasi delicias* [a] *& solitudinem eius quasi hortum Domini. Gaudiũ & lætitia inuenietur in ea, gratiarum actio & vox laudis.* Consolara el Señor a Sion, que es el alma: reparara todas sus ruynas y aquella alma desierta, y agostada, con el cierço del pecado, la pondra de mil delicias: y aquella soledad sera vn jardin del Señor; en ella se hallara gozo, alegria, hazimiento de gracias, y voz de loor. Porque. *Secura* [b] *mens quasi iuge conuiuium.* Vna conciencia sigura de pecado, viue en vn continuo gusto. Y dixolo muy bien vn symbolo sobre el Psalmo de Dauid, dirigido a Innocencio Cardenal Montano.

Isai. 51. nu. 3.

a Hæbrea Heden. 70. Paradisum.

Prou. 15. n. 15. b. I. Trãquilla, Chald. Hilaris.

Quis tua Cæliculum Pater optime, Maxime, templa
Beata tutus incolet?
Aut quis Olympiaca sancti requiescet in arce
Montis tui? nempe Innocens
Integer & vitæ, macula semotus ab omni,
Qui veritatem diligit.
Aeterni hoc studium illud inenarrabile verbi, hæc
Iusti tenax fiducia.
Propositi, expressa hinc solidæ pietatis imago,
Vnde inclita est securitas.

Achil. Bocc. symb. 149. sup. Psalm. 11. Dauidis.

Es dichoso el Innocente de hechos; la que consiste en integridad de vida, y es feliz la siguridad del alma: y toda ella se asigura mediante la confessión. Por esta dulçura que queda en los confessados, entendieron algunos lo del Psalmo. [a] *Dulcis & rectus Dominus propter hoc,* [b] *legem dabit delinquentibus in* [c] *via.* Del Sacramento de la Confessión; dionos ley a los que vuieremos de caer, tabla de naufragio a los que fluctuan, segundo remedio porque no quedassemos sin el los

Psal. 24. ver. 8. a Hier. & Chaldea, bonus. Græ idest bonus, seu benignus, b Hier. & Chalde. docebit peccatores. c Docens quomodo viuere debeant.

caydos, y tan suaue remedio tan dulce, y facil que por su dulçura y regalo, queda al dador desta ley (que es Dios) titulo de dulce, y recto. Que mayor dulçura, ni que mayor felicidad, que la facilidad de la confession? que, cuesta mas que vn resuello? por esso Christo, quando les dio el Spiritu santo: (esto es quando les dio poder de absoluer) con vn resuello le comunico: como quien dize, tan facil es leuantarte flaco, mediante la confession; como la misma absolucion, aquella no cuesta mas que vn abrir de boca, ni esta tan poco: y si alguna agrura podia tener, auia de ser, o en el modo, o a quiẽ se ha de hazer la confession, y esso y essotro, tiene dulçura, porque ella es secreta, y en esto lleua grandes ventajas a la expiacion de los pecados en la antigua ley, pues en aquellos en los mismos sacrificios se conocia el defecto y culpa, y venia el pecado a noticia de muchos: pero aqui en este Sacramẽto de honor tan secreto, y (con vn sello de silencio) como se puede pensar, que es como dezirlo a vn hõbre sin lẽgua y mudo.* *Non confundaris, confiteri peccata tua*. Dixo el Sabio. No escuses la confession de tus culpas: porque tu confession (como nota Grysostomo) no es para tu condenacion, sino para tu bien, es al reues del tribunal del mundo: alli las mas vezes se pretende la infamia de la persona, o alomenos se sigue desto, nota en el linage, y otros mil daños exteriores, pero aca solo tu prouecho; y por esso hombres: *Effundite eram illo corda vestra*. Y diga cada vno de vosotros. *Delictum meum cognitũ tibi feci, & iustitiam meã non abscondi*. Porque se que por el secreto de la confession no se sigue infamia en la honrra, y siguese limpieza en la conciencia. Ni menos lo segundo trae aspereza, sino grande cõsuelo, pues puso Dios ministros deste foro y juyzio: no a Angeles, no a santos confirma

Hinc est quod confessio pœnitentialis non nocet in foro iudiciali. Card. in Clem. 2. de iud. per ca. admonere. 35. q. 2. & c. tua de spon. nec causat notoriũ sicut confessio iudicialis. l. ictus fustium. ff. de infa.

Nume. 5. nu. 15.

Ecclef. 4. nu. 31.

Chrysost. de pœniten. & confes.

Psal. 61. ver. 9. a. 1. exponitc.

Psalm. 31. n. 5.

dos en gracia como Apostoles,ni a santificados en los viētres de sus madres, sino a hombres pecadores que han pecado,o pueden pecar y padecer tentaciones:paraque te anime el confessor,a confessar tus culpas,que o cometio el,o puede cometer. Y por esso a san Pedro que hazia como ascos con las fieras le manda Dios. *Occide et manduca.* Mata sierpes, lagartos, y feas celestial Cigueña que limpies la tierra de malas sauandijas. Esto te ha de obligar a desechar culpas,y a tener facilidad en ello. Del perdō de culpas y cōdenacion de pecados fue symbolo el azeyte, en las sagradas letras, como lo pōdera Hilario,tratādo el perdon de la adultera,que dize lo pronostico la baxada del monte Olieto,y el mismo azeyte,fue symbolo de la misericordia, paraque se entienda que es muy grande la q̄ tiene Dios en perdonar culpas, no solo por lo que en si es perdonar agrauios,sino aun por la facilidad,que en procurarlo ay, es con vn resuello;a los pies de vn hōbre como nosotros, y secretamente. Estos animales fueron antiguamente symbolo del Sol (como cuenta Pierio) consistiēdo la similitud en esto:q̄ aquellos animales quando passan vn Rio, va el vno asido con los dientes,en la cola del otro, y assi vadean el agua; y porque el Sol, haze la continuacion de los doze meses acompañando el vno con el otro, por esta similitud era symbolo suyo el lobo. Esta fue la benignidad de nuestro Dios (como) dixe que te quiso dar por lauador de tus culpas a vn hombre, y para poder vadear las aguas de tus pecados, que como el lobo passa asido de la cola del primero, ayudado y fauorecido del otro lobo, assi tu arrodillado a los pies de otro hombre, lobo como tu, vadees essas aguas, y las passes con facilidad y sin trabajo. Del lobo dizē los naturales (segun Alberto) que hambrientos comen tierra, y se

hinchen

Actor. 11. nu. 7.

Hieroglyfico del Sol.

Pierius Val. lib. 11.

Lupi proprietas ex Alberto.

hinchen el estomago della, porque son calidissimos y el calor natural les auia de destruyr el humor radical, sino tuuieran algo en que entretenerse, pero de que se hallã en ocasion de comida gustosa, y prouechosa, hechan la otra de la tierra, para dar lugar a la buena: que fuera tener muy estragado gusto, dexar el estomago lleno de brutezas, auiendo lugar de comidas gustosas, y de prouecho.

§. 5.

Presa llama la escritura al santissimo Sacramento del altar, porque donde dize la Vulgata. *Escam dedit timentibus se*. Traslada san Geronymo. *Prædam dedit timentibus se*. Dio a los suyos presa en comida, que es su cuerpo y sangre. Luego si fuyste lobo en el estragado gusto, quando comiste tierra de pecados, de sensualidad, rencores, desseos desordenados, y otras brutezas: antes de llegar a comer esta presa, echa mediante la confessión, lo que embaraça el estomago, que es el pecado; y para echar con facilidad essa tierra, obliguete el ser lobo: y quedaras limpio: porq̃ los cõfessados son. *Speciosi forma præ filijs hominum*. Y aquellos en quienes. *Desiderant Angeli prospicere*. Y tras desta confessión vienen todos los bienes, porque si en ella, dizes tus culpas, hazes a Dios sacrificio de loor, por ser. *Sacrificium Deo* a *spiritus* b *contribulatus*. Si confiessas a Dios los beneficios recebidos de su mano, hazesle sacrificio de alabãça, pues cõ ello. *Immolas Deo* c *sacrificiũ laudis*. Y assi es la confessión gran ornato del alma, porque al pecador limpia y purga, y al ya limpio le para mas blãco que vn Armiño. Oyd al deuoto Gerson. *Diligenter examina conscientiã tuam, et pro posse tuo vera contritione, et humili confessione eam munda, et clarifica; ita vt nihil graue habeas aut scias, quod te remordeat, et liberum accessum impediat.*

Psal. 110. ver. 5. Hieronymus.

Psal. 44. ver. 3. 1. Petri. c. 1. nu. 12.

Psal. 50. ver. 19 a 5. Gratum. b Chal. anima contrita.

Psal. 49. ver. 14 c Chal. reprime concupiscentiã prauã, & reputabitur corã Dñ. sicut sacrificiũ confessionis.

Gerson li. 4 de imita. Christi c. 7.

Examina con diligencia tu conciencia,y segun su poder,con contricion verdadera, y confessiou humilde, limpiara,y barrera demanera,que no quede cosa, que haga embaraço y estoruo,o impida la llegada voluntaria. Es vida del pecador la confession, y gloria del justo:porque sin ella,el justo es auido por ingrato,y el pecador por muerto, y assi es al justo conueniente, y al pecador necessaria:y para todos muy facil,que con vn humillarse a los pies de vn Sacerdote se apla Dios, como muchos enemigos se aplacaron mediante la humildad,y reconocimiento de lo mal que auiã hecho: como dize Claudiano. *In Epigrama satisfactionis.*

En adsum,et veniam confessus crimina posco:
Manibus Hectoreis atrox ignouit Achilles:
Victrices furias matris placauit Orestes.
Reddidit Alcides Priamo quas ceperat arces:
Pelleum iuuenem Regum flexere ruinæ.
Darium famulis manibus doluisse peremptum
Fertur,et ingenti solatus fata sepulchro,
Tradita captiuo spatiosior India poro.

Humillate pues tu a Dios, a los pies del confessor, porque otro camino para boluer a Dios, (que este) es sin camino, y otro remedio sin remedio, pero este de la confession,es la figura naue para descubrir las riquezas destas Indias,es naue de alegria, que va a las Islas del oro,donde el mismo gusto es tesoro, es naue donde cabe todo contento, alegria y plazer; en ella no ay gloria,que el gusto pida que no le pueda tener, solo con esta naue, se va por deleyte al cielo, con ella no ay tiempo contrario, no ay naufragio, tormento,ni pena porque toda mar es calma, ni se corre riesgo de Vallena de Ionas, ni de espada de cossario.

DISCVRSO. II.

Confeſsion de lagrymas, y verdadero dolor es meneſter para deſcubrir eſta tierra.

LAS lagrymas, y eſta ſangre blanca del coraçō, eſte humor que ſale por los ojos, es (quando por Dios es, ſuſtento de las almas, corroboracion de los ſentidos, abſoluciō de los pecados, refeccion del entendimiento, y lauatorio de culpas, q̄ todos eſtos titulos les dio Caſsiodoro. *Fletus eſt cibus animarum, corroboratio ſenſuum, abſolutio peccatorum, refectio mētium, lauacrum culparum.* Por ellas alcança hijos la eſteril y impoſibilitada, como Anna; que los alcanço porque viuia: *Amaro animo, flebat & non capiebat cibum.* Tieneſe vitoria de los enemigos: como la tuuieron los de Betulia contra los ſuyos, por poner en execucion el conſejo que les dio Iudith. *Indulgentiam eius fuſis lachrymis poſtulemus.* Por ellas tienen remedio las neceſsidades del cuerpo; como le tuuieron Tobias de la ceguera de ſus ojos, porque. *Ingemuit & cepit orare cum lachrymis.* Y Sarra hija de Ra quel del oprobrio y valdon, de vna criada que la llamaua homicida de maridos; por auerle muerto el demonio Aſmodeo ſiete, las primeras noches del deſpoſorio: y ella. *In oratione perſiſtens cum lachrymis deprecabatur Deum, vt ab ipſo improperio liberaret eam.* Y aū del miſmo Dios alcançan las lagrymas victoria, que ſi a el ſe le pueden echar grillos, de ninguna coſa puedē ſer como de lagrymas. Porque quanto mas cō viento en popa camina aquella naue de ſu juſticia para caſtigarnos, la Remora de vna lagryma, es poderoſa para detenelle, q̄ como dizē Geronymo. *Oratio Deum lenit ſed lachryma cogit, hæc vngit: illa pungit.* La oracion a

Caſsiod. ſuper Pſal. fuerunt mihi lachrym.

1. Reg. 1. nu. 7. & 10.

Iudich. 8. n. 14

Tob. c. 3. nu. 1.

Tob. c. 3. n. 11.

Hier. ſup. Eſay

Dios ablanda, enternece, pero las lagrymas le fuerçã, y le constriñen; son mosquetes probados, para su coraçon, arma de experiencia, poderosa y eficaz, grãgeria probada, figura la ganancia dellas. *Nemo ad Deum aliquando flens accessit qui non quod postulauit acceperit. Nullus ab eo beneficia dolenter optauit qui non impetrarit. Ipse enim est qui consolatur flentes, dolẽtes curat, pænitentes informat.* Iamas llego alguno a Dios como dixo Grysostomo, a pedir con lagrymas, q̃ no saliesse su peticion firmada, en signatura de gracia * porque Dios es consolador de los llorosos, assi como medico de los enfermos, y aliuio de los penitentes.

Chry. in serm. *Porque lachrymæ deuotionẽ & letitiã compunctionis cordis comprobant in Clem. 1. §. hæc est & ibi Card. de relig. & vene. sancto.

§. I.

AdHeb. 12. n. 17

San Pablo para encarecer la enfermedad de Esau, y la grauedad de sus culpas dize. *Non inuenit pænitentiæ locum quamquam cum lachrymis inquisisset.* No hallo remedio a su mal, ni medicina a su enfermedad, entrando de por medio, quando menos el remedio de las lagrymas, que es dezir, aplicãdole el remedio mas poderoso, porque las lagrymas son vna quinta essencia, de todos nuestros remedios, son ellas ruegos callados, no piden perdon y alcançanle, no dizen su causa y obtienen misericordia, mas vtiles son que las palabras, porque estas suelen faltar, y aquellas no, adonde aquellas no llegan, llegan estas, segun Ouidio.

Ouid. in met. mor. lib. 2. Fab.

Neq; enim cælestia tingi
Ora licèt lachrymis.

Bien es verdad que en otro cabo no les da mayor virtud, ni eficacia que a las palabras sino ygual.

Lib. 3. de Põto. eleg. 1.

Interdum lachrymæ pondera vocis habent.

Pero son sin duda mas robustas las lagrymas, que las palabras, mayor fuerça tienen, y mas pueden: lo que pondero san Ambrosio, en la con-

uercion de Pedro. *Petrus doluit & fleuit, quia errauit vt homo. Nõ inuenio quid dixerit: scio quod fleuit, lachrymas eius lego, satisfactionem non lego. Sed quod defendi non poteſt, ablui poteſt. Lachrymæ veniã non poſtulant, ſed merentur.* Rompio Pedro en lagrymas, y no en vozes exteriores; hallo que lloro, no hallo que dixo, lagrymas leo, ſatisfaciones de palabras no leo, bien llora callando, porque lo q̃ ſe llora no ſe eſcuſa, y lo que no ſe puede defender con palabras, ſe puede lauar con lagrymas. Las lagrymas procuran la ſalud, y miran por la verguença, no tienen empacho de pedir, y impetran rogando, y como el agua humedece la poluora, aſsi las lagrymas la yra de Dios. Eſtaua Dios pegando fuego a la eſcopeta para derribar a Ezechias, y no diſpara porque vuo agua de lagrymas. *Vidi lachrymas tuas.* Y eſſo pudo detenerme la mano, porque con ellas limpiaſte tus culpas.

Ambro. ſuper Lucam, & habetur de peniten. diſt. 1. Can. Petrus.

4. Reg. 20. n. 5.

Del cieruo eſcriuen los naturales, que quando ha comido alguna coſa venenoſa, y ſe ſiente emponçoñado y con peligro de muerte: para la reintegracion de ſu ſalud, ſe entra en algun rio agua haſta la garganta, alli como pueſto en ſudores; como por alquitara, ſuda por los ojos, todo el humor ponçoñoſo (de donde dizen algunos que tomaron ocaſion de inuentar las alquitaras y de ſacar las aguas por alambique) y ſudado ſe pone al Sol, paraque ſe enxugue, caliente, y refocile, y con eſto no ſolo queda limpio de ſu peſtilencial humor, pero aun remoçado y renouado, qual el dia que le pario ſu madre. Ordinario es en la eſcritura comparar el alma al cieruo, y ſer los deſſeos ſuyos parecidos a los de aquel animal. *Sicut deſiderat* a *ceruus ad fontes* b *aquarum, ita deſiderat anima*

Cerui proprietas.

Pſal. 41. ver. 3. a 1 Anhelat. b Chal. de curſus.

mea ad te Deus. Asi os dessea mi alma Dios mio a vos, como el cieruo sediente, al agua: y otra letra dize *Quemodmodum sitibunda cerua inhiat ad aquarum riuos, ita anhelat anima mea ad te Deus.* La cierua de su naturaleza es calidissima; y aliuia su calor, hallando pastos frescos, y yerua con rocio: aquella come, y con el calor grande, es su estomago vn encendido fuego, y esto le obliga a buscar al agua fria con vn desseo ardiente, y fogoso: assi los Antiguos como dize Pierio, para sinificar vn desseo vehemẽte: pintauan vn cieruo q̃ con ansia buscaua las aguas: y aun el santo Dauid, para encarecer el desseo con que su alma, apetecia, y desseaua a Dios. Dize. *Sicut ceruus,* Assi os busco, desseo, amo, y apetezco como el cieruo las aguas. Pues alma si quando eres justa pareces al cieruo en los desseos, quando pecadora, parecele en sus traças: si las sauandijas, lagartos, y culebras, y otros ponçoñosos animales, de tus culpas, te vuieren emponçoñado: entrate agua hasta la garganta, en el lauatorio de tus culpas, procura entrar no solo lauando manos y pies; obras y sus afectos, pero aun el coraçon. c *De corde* d *enim exeunt cogitationes* e *malæ.* De ay nacẽ, como de fuente y manãtial los malos desseos; destila por los ojos, los pecados con lagrymas, dolor, y arrepentimiento: que assi vendras a tener salud.

Pierius lib. 7.

Psal. 41. ver. 2. c Hiero. principale animę non in cerebro, sed in corde secundum Christũ. d Hiero. Non a diabolo ergo immittuntur, sed ex propria volũtate nascuntur, est ille quidem adiutor, & incẽsor, sed non auctor, nec occulta quæque cordis rimatur: sed ex corporis habitu & gestibus æstimat. e Chris. hoc primo ponit, quia tu Deorum iustum qui ei insidiabãtur.

§. 2.

Aquella picina figura primero del santo bautismo; y luego de la bolsa y estanque de la penitencia; sangre tenia de animales, y agua juntamente; la bolsa de la penitẽcia sangre tiene de Christo, esto es valor de su sangre, pero ha menester que tu pongas las aguas de lagrymas de tu parte. Deste mismo animal dizen los naturales, que despues de auer tratado con la hembra, es el mal olor suyo parecido al del cabron, y corre se tan

to dello, que auergonçado haze vna oya, y ſe entra en ella, haſta auer paſſado aq̃l mal olor; q̃ mas mal olor q̃ el de vn pecado? *Corpora eorum ſicut ſtercora.* Dize Sophonias, hablãdo de los pecadores: huelẽ ſus cuerpos tan mal como vn eſtiercol, y el alma de los tales. *Quaſi in ſepulchro iam putrens.* Dize Auguſtino: como cuerpo en ſepultura encerrada, ques meneſter de mil paſſos ataparſe las narizes. Luego deſpidiendo de ti tan mal olor, entrate corrido, y auergonçado en la oya de la penitencia, y no ſalgas della haſta dar buen olor de ti, de hijo de Dios, y amigo ſuyo por gracia. En otra ocaſion ſuele eſte animal retirarſe, y andarſe ſolitario, auergonçado y dolorido, eſto es quando por enfermedad le vienen a caer los cuernos, tieneſe por corrido y afrentado de verſe ſin ellos, y de parecer hẽbra, (las quales no les tienen ſegun Zenodoto, aunq̃ Pindaro dize, que les tenia la q̃ dio leche a Telepho, de donde los antiguos tomaron al cieruo ſin cuernos (perdidos en deſgracia) por ſymbolo del que ſe vio en alguna dignidad, honrra, riqueza, o priuança: y cayo della, el qual aburrido ſe retira, y no oſa parecer delante las gentes. Que mayor afrenta, ni ignomia que la que ſe ſigue de vn pecado? *Sed ſequitur cum ignominia, & opprobrium.* Dixo el Sabio, al pecador ſe le ſigue ignominia, oprobrio, de auer perdido el cuerno de la fortaleza de la gracia, la honrra y gloria que gozaua de ſer amigo de Dios: que remedio? auſentate, llora tu deſdicha, que con eſſas lagrymas cobraras lo perdido, y aun podras ſalir a deſcubrir las riquezas deſtas Indias de cuerpo y ſangre de Chriſto, que eſtaras embarcado en la naue de confeſsion, y en eſſa auras echa bomba, por la qual ſacaras lagua de las culpas deſtilada, y ſacada por tus ojos.

Sopho. 1.n. 17.

Auguſt. de ſer. Domini in monte. & habetur de pœniten. diſt. 2. Cã. ſicut tribus.

Pierius lib. 7.

Prou. 18.n. 3.

Para deſcubrir eſta tierra, y llegarnos a comer eſte

prouechoso pan del altar, ha de preceder lo que a la comida del pan material, que comia Iob. *Antequam*
Iob. 3. num. 24. *comedam suspiro.* A mi comida precedē suspiros. Estos han de ser los postillos, los aposentadores deste pā de Angeles, arrepentimiento, y sentimiento del descuydo passado; suspiros tan biuos que abracen firmes propositos, de no reincedir en los pecados passados: que no sea desapego fingido dellos, qual es el de aquellos que aparentemente prometen al confessor emienda, y son otros Iudas, que con fingida reconciliacion, le vēdio y entrego al poder de los Iudios. Ha de ser el arre-
Empresa. pentimiento tal, que pueda tomar este, por empresa, la del Rey Don Hernando, hijo del Rey Don Alonso, q̄ para mostrar en vna ocasion, que antes moriria que no haria cierta cosa, pinto al blanco y puro Armiño, cercado de vn reparo de estiercol, con vn mote que dezia. *Malo mori quam fœdari.* Siendo de tal naturaleza el Armiño, que quiere mas presto padecer la muerte, hambre, y sed, que ensuziarse. Y tu arrepentimiento ha de ser de manera que tengas propositos de padecer mil muertes de cuerpo antes, q̄ vna del alma. Toda esta doctrina, va fundada en aquella de San Au-
Aug. sup. Pau. gustin, declarando las palabras de san Pablo. *Probet autem se ipsum homo.* Sobre las quales, dando licion a los descubridores desta tierra, como se han de preuenir, dize. *Abscondas hinc aduersus te tribunal mētis tuæ, & constitue in corde tuo iuditium, adsit aduersatrix cogitatio, & testis conscientia, & carnifex timor Domini. Inde quidem sanguis animi confitentis, per lachrymas profluat, cum correctio & confessio præcedit humana, sic homo dignus erit ad sumendum corpus, & perfecta fruitio in futuro erit.* Haga (dize Augustino) vna sala de crimen, y vn tribunal en la propria conciencia; llame a juyzio sus potencias, entre en cuenta y razon cō ellas,

tome la vara de la juſticia,contra ſus miſmas obras,ſea el actor ſu propria conciencia,y aun ella miſma los teſtigos,porque. *Conſcientia mille teſtes.* Y començando por el miſmo entendimiento (como de la primera cauſa y rayz de nueſtra libertad, aſsi en el bien como en el mal) paſſe a cõuencer ſu propria voluntad de pecado,entreguela al temor de Dios,que ha de ſer el verdugo y executor deſſa ſentencia;y haga tanto efecto,q̃ ſaque ſangre por los ojos de lagrymas:y aſsi compungida,y arrepentida vaya a confeſſar con llaneza, verdad,y corrijaſe en lo por venir, con vn firme propoſito de jamas ofender a Dios;y echo eſto,vaya a comulgar,y llegue a comer eſte pan con ſiguridad, que aca deſcubrira mil riquezas,y en la bienauenturãça le gozara para ſiempre y mientras que Dios ſera Dios, que ſera quando menos,vna eternidad.

§. 3.

Auemos de hazer noſotros de nueſtro coraçon antes de recebir eſte Sacramento,lo que hizo de ſi miſmo Chriſto,antes de darſenos en comida, que fue no ſolo dar gracias al eterno padre. *Gracias agens.* Pero aun deſpues,tomando aquel ſanto pan en ſus manos. *Fregit.* Partiole,y luego. *Dedit diſcipulis ſuis.* Antes de recebille parte tu coraçon,deguellale, con el cuchillo del dolor y arrepentimieuto de tus culpas, dale gracias de auerte echo merced tan ſingular, como auerte quitadas las cataratas de los ojos, y auerte curadas las cegueras,luego y no antes, le podras recebir, y ſeras capaz de llegarte; que Chriſto nos lo enſeño: quando no le dio. *Diſcipulis ſuis.* Sino deſpues de auerle partido,y dadas gracias al eterno padre; recebirle has entonces no ſolo ſacramentalmente como Iudas,pero aũ eſpiritualmẽte;y a eſtos entrara en pro- 1.Cor.11.n.23

hecho, quedarã en Christo y el en ellos, q̃ es proprio efecto del recebirle espiritualmẽte, como lo es del recebille solo sacramentalmente no quedar en el, segun Aug. *Qui nõ manet in Christo, & in quo nõ manet Christus, proculdubio non manducat spiritualiter eius carnẽ licet carnaliter & inuisibiliter premat dentibus, Sacramentum corporis & sanguinis Christi.* Aunque visiblemente, y con accion physica y real, apriete entre dientes el cuerpo, y sangre de Christo, el que sacramentalmente le recibe, si juntamente no le recibe espiritualmente; es le de tan poco prouecho, que ni Christo en el, ni el en Christo quedan; ni se vnen, ni se juntan; pero los que le recibẽ spiritualmente, que es despues de auer echo cuentas cõ su anima, con dolor y sentimiẽto; estos le reciben con vnion, y mansion: assi de Christo en ellos, como de ellos, en Christo.

Auguft. in Ioã.

El sacrificio de Abel, fue acepto a Dios, y con razon por cierto: porque Abel se interpreta vanidad, aliento, vapor. *Sic nomen illi impositum à presagio, quia non erat diu victurus, vocatus est vanitas.* Fue vn nombre que dixo la poca permanencia auia de tener, y lo poco que auia de durar. Interpretase ni mas ni menos. *Luctus.* Los que llegaren a este sacrificio, y en el, se hi zieren de su coraçon a Dios, y seran los sacrificantes Abeles llorosos, nacido su lloro, assi de que son vapor, poluo, y nada: como del dolor y arrepentimiento de los pecados cometidos; lleguen con siguridad de q̃ sus sacrificios seran gratos y admitidos. San Bernardo, contando los sentimientos que los padres antiguos tenian de Dios, y las quexas q̃ formauã de q̃ no acabaua de embialles, su hijo el prometido; refiere de Dauid aq̃llas palabras. *Tu vero repulisti, & despexisti, distulisti Christũ tuũ.* Queriẽdo dezir, vos al fin Señor aueys q̃rido, rechazar, y auentar de vos, a vuestro sieruo Dauid,

Alphõsus a Mẽdoça Auguft. in quodlibeti q. 10. expositiua fol. 621.

Bernard. serm. 3. de natiuitate Domini.

Psal. 88. ver. 39.

aueys

aueys echo poca cuenta del,aueys nos traydo a todos de oy para mañana, y hasta aora no vemos sino largas,esperanças dilatadas,promesas nunca cumplidas, no se en que va,parece q̃ le aueys oluidado a Dauid, y que ha caydo de vuestra gracia, este sieruo vuestro:y como estas palabras eran vna amorosa quexa,y dulce querella que daua Dauid a Dios,pudo tanto con el, q̃ de su linage tomo carne humana. Dize pues Bernardo en ponderacion destas quexas de Dauid. *De flebili quoq;ad imperatiuum cõuersus est.* Como si dixera.No aduertis aquel lloraduelos de Dauid,que se ha buelto mandõ de Dios,no põderays aquellas lagrymas, que parece no podian ser de otro efecto que de aliuiar el coraçon del que lloraua, y que ayan venido a ser tã imperiales, q̃ ayan alcançado de Dios la mayor obra q̃ podia hazer, qual era la de la Encarnacion?querien do con esto encarecer la fuerça suya, que puedẽ man dar a Dios;demanera que vno con Dios de *Flebili.* Se leuanta. *Ad imperatiuum.*Dichosas lagrymas q̃ a Dios mandan?gusta tanto el dellas,que le tienen ganada la gracia,y es vn priuado tan intrinseco de Dios la lagryma de vn sieruo suyo,que todo con el lo puede y alcã ça,y assi gusta d̃ hazernos merced,pero q̃ algo merez camos della, por lagrymas. Quando se quiso manifestar Dios a mi padre Helias, que fue en aquella fresca marea,en aquel ayre,blando,y suaue, que daua conor te y refresco(porque alli venia el Señor,)quiso que antes precediesse vn toruellino tẽpestuoso,que desmenuzaua las piedras, luego vn terremoto,que trastornaua los montes, despues vn fuego que todo lo con sumia, queriendo que todos estos alboroços y çoço bras,precediessen adaquellos gustos, porque quiere el,que se ganen los gustos y regalos a potencia de penas y trabajos. Los Antigos para significar los justos

Bernardus sup. Dauid.

3 Reg. 19.n. 12

premios, pintauan vn Toro coronado de rofas, cuyos cuernos eftauan enfartados de fruta, fue el Toro fymbolo del trabajo, por fer efte animal laboriofo: demanera que para fignificar quel trabajo lo alcançaua todo, pintauan o el cuerno del Toro lleno de fruta, o el de aquella cabra Amaltea, con cuya leche fe auia criado Iupiter, que afsi por el vn cuerno, como por el otro era entendida, la confecucion y alcance de todo bien, como dizẽ los verfos de Philemõ traduzidos afsi del Griego.

Pieri. Val. lib. 3. v. Tauris.

Ex Alcia. emble. 118.

Putas ne Amalthea cornu huiufmodi effe
Quale pictores cornu hominum depingunt?
Argentum eft quod fi habueris, petas
Ab ipfo quidquid voles, omnia tibi addentur,
Amici, auxiliatores, teftes, domuum multitudo.

Pareciales pues a los antiguos que las flores de las delicias y guftos, y la fruta de la fruycion, poffecion y gozo, no armauã fino al laboriofo Toro: que no gozaua hombre alguno con jufto titulo algo, fino lo q̃ fe auia adquirido y alcãçado cõ el trabajo. Por effo pues quiere Dios q̃ al gozo de fus guftos precedã lagrymas, y penas. Ceremonia es ordenada en la Iglefia, q̃ quãdo el Sacerdote fe comulga afsi, o da de comulgar a otros, que con la mifma hoftia confagrada, haga vna Cruz fobre la patena: que es dezirnos q̃ al comer efte bocado (paraq̃ nos haga buena fangre, y nos crie pingues carnes) preceda Cruz, q̃ cierto, lo es pefada, el dexo de los vicios, la arrepentida confefsion de los pecados, con lagrymas q̃ nos obliguen a dexar el logro, oluidar la manceba, dexãdole de pagar obligaciones (a tu parecer deuidas,) perdonar al enemigo, pefada Cruz es por cierto, pero al fin ella ha de yr delãte, y ha de preceder, q̃ el q̃ por ti, fe pufo en Cruz, quiere que antes de comelle cõ ella te defayunes. Quãdo pues te

Spiritualiter loquimur.

llegares cubre el ſuelo de ardiẽtes,biuas, y verdaderas lagrymas,hinche el ayre de enternecidos ſuſpiros, cõ q̃ mueuas las piedras, enamores al cielo, acredites la pureza,y deſembargo de tu coraçõ,llora tu por entõces,lo q̃ has de cãtar para ſiẽpre,procura a Dios cõ tus lagrymas vencelle,cõ tu voluntad ganalle,cõ tu alma procuralle;y ſepale dezir tu coraçõ afligido,lo q̃ no ſabra tu lẽgua,q̃ como mas tardia y mas incapaz de gloria,le es mas dificil publicarlo,q̃ le es al alma, ſentirlo.

§. 4.

Quatro maneras ay de llegar a eſte Sacramẽto y recebille:algunos recibẽ el Sacramẽto,y no el efecto del, ſin fruto,ni prouecho de Sacramẽto, y ſon aq̃llos infelices y deſdichados ribaldos,q̃ cõ mala cõciencia ſe llegã a el:otros ni recibẽ el Sacramẽto,ni ſu efecto, y ſon aq̃llos q̃ por ſu mala vida, no oſan llegarſe a el y paſſã vna y muchas Quareſmas ſin cũplir cõ los preceptos de la Igleſia. Otros que reciben. *Effectum Sacramenti & non Sacramentũ.* El efecto del Sacramento, y no el Sacramento, y ſon aq̃llos q̃ mil vezes comulgã el dia cõ el efecto y deſſeo, y a ratos no llegã, ni vna cõ la obra:o por indiſpoſiciõ, o por otro eſtoruo, otros q̃ le recibẽ todo,y Sacramẽto,y fruto del, y ſon los q̃ llegã ſin pecado,cõfeſſados,arrepẽtidos y lloroſos:dichoſos los q̃ aſsi llegã, q̃ llegã cõ las cõdiciones deuidas. Eſtos tales cõ gozo y alegria,el dia q̃ aſsi comulgã,puedẽ dezir,q̃ buena eſtrella ha mirado eſte dia mi nacimiẽto,q̃ dichoſo aguero,vi al entrar deſta Igleſia, o vẽtura incõprehẽſible? gozo ineſtimable? o galardõ exceſsiuo de qualeſquier penas? dichoſa la hora que ſali de mis culpas, que hize diuorciò con ellas. Pide pues al ayre te preſte ſuſpiros,al agua lagrimas, y quando el vno y el otro falte,pidalo a Dios todo. Y dile. *Mõtes ſicut cera fluxerunt a facie* a *Domini.* Si ſe derritẽ en preſencia

Quatro maneras de recebir el Sacramento.

a i. Ob praeſentiam. Pſal.96.nu. 5.

del Señor. *Præsente Domino.* Dize otra letra. *Montes* este mi coraçon monte alto hasta aqui por la soberuia, derritirsea en presencia vuestra. *Fluat, liquescat.* Dizẽ otros: derritase mi coraçõ cõ lagrymas de dolor de lo passado, y con firme proposito de jamas ofenderos.

El Concilio Florentino, dize que en el puro vino (quando se celebra) se ha de mezclar vna poca de agua, porque de aquel diuino costado (que dize lo que a el le auemos costado) salio juntamẽte sangre y agua. Y aunque es verdad que ha de ser con poca cantidad, segũ la disposiciõ de Honorio. Pero sacase de ay q̃ no solo se ha de llegar a el, con vino puro de encendida charidad, pero aun se hã de lleuar gotas de lagrymas, y biuo arrepentimiento, que salga de junto el coraçõ, porque sino salen de ay no valen cosa, ni son de prouecho. Los Concilios Floren. y Triden. tratãdo la materia deste Sacramento, dizẽ que es pan de trigo massado con agua natural, y no artificial como agua rosada; demanera que tu coraçon ha de ser puro, sin mezcla de otro amor que el de Dios, mezclado con agua natural, que aya dolor de culpas, no por lo que dira la gente: como la otra que tropieça, y desmelenase el cabello, arañase la cara, quitasse los ojos de lagrymas, corrida de la honrra que tiene perdida en el mundo. Que celebrada fue de los auctores assi modernos como antiguos, el sentimiento de Lucrecia, de verse deshonrrada de Tarquino, que llego a quitarse de dolor y sentimiento la vida: celebranlo Claudiano.

Conc. Flo. de sacra.

Ioan. 19.

Hono 3. c. perniciosus. 13. de celebra. Missæ.

Conc. Floren. & Trid. ses. 13. ca 3. Can. in Sacram. de consecra. dist. 2.

Liuius lib. 1.

Visceribus frustra castum Lucretia, ferrum mersit

Stroza.

Vltra nefas animo, propriaq; Lucretia dextra,
Inuicto occurret clara pudore sibi

Claud. lib. 1. in Eutropium.
Stroaza li. 1. de erotico.

Sabellico.

Nec ferro occumbens caſto traiecta cruore
Foedaſſet patrio moriens Lucretia vultus.

Celebrado fue el ſentimiento que hizo la muger de Alexandro Phereo, tyrano de Theſalia, de auerla moſtrada a cierto barbato Thebeo, y tuuieron por bien echa, la muerte que hizo de ſu marido, eſcuſandola el juſto ſentimiento, que tiene vna muger de verſe aſsi afrentada, y aun da por bien merecida la muerte del tyrano, Virgilio en ſus verſos.

Inq; tuo thalamo iuguleris more Pherei,
Qui datus eſt letho coniugis enſe ſuæ. Ouid. in Ibin.

Pero para Dios valio poco la muerte de la vna, ni era eſcuſada la que dio la otra, porque eran aguas artificiales, nacidas de la opinion que tenian de que era valer poco en el mundo paſſar aq̃llo ſin ſentimiento, agua natural ha de ſer, y eslo quando las lagrymas nacen del conocimiento que auemos ofendido a vn Dios ſumamente bueno, y que por ſolo eſſo, ſe auian de perder mil vidas antes de ofender con vn pecado a tanta bondad, quanto y mas con tantos cada dia.

Como te has de llegar al deſcubrimiento deſtas Indias, te dize Geremias. *Sume tibi a ſpeculum, b pone tibi amaritudines dirige cor tuum in viã rectã.* Toma el eſpejo de ſu memoria, y mira en ella tu vida paſſada, y allis veras odios tuyos, enemiſtades, rencores, hurtos, homicidos (ſino en las obras, en los deſſeos y voluntad) y mil otras deſuenturas. El eſpejo antiguamente fue ſeñal de exploracion, demanera que para ſignificar que vno cõ cuydado, yua en buſca de ſacar alguna coſa en limpio, y ſaberlo con certeza: el cuydado deſto pintauan, mirãdoſe en vn eſpejo; fundandoſe el ſymbolo en que el eſpejo nos deſcubre el color del roſtro, las arrugas de la cara, las canas de la cabeça, lo

Hiere. c. 31. ver. 21.
a 70. Speculatores.
b Pone &c. Cald. pone in amaritudine cor tuũ.

Pierius lib. 41. de ſpeculo.

que no supieramos con certeza sino nos mirassemos en el,lo que es muchas vezes para mayor dolor nuestro, como lo dixo hablando con vnos moçalbetes, afeminados,que cuydauan de curar la cara, y peynar el cabello.Ouidio.

Ouid. de medicamine faciei.

Tempus erit quo,vos speculum vidisse pigebit
Et veniet rugis,altera caussa dolor.

Porque sin duda quedã desconsoladissimos, los que se miran viejos,en el espejo que se mirauan moços, y ver que en los pocos años estauã la cara lisa, fresca, el color hermoso; y despues quando viejos tienen la cara arrugada(qual plaça de villa,)llena de juanetes,alli si que son los ayes,y el dezir,que es esto?que mudãça? no es esta la cara de los años de marras? pues como se ha trocado y disfigurado?todo esto dixo Flaco.

Flacus lib 4. ad ligurinum.

Dices heu,quoties te speculum videris alterum:
Quæ mens est hodie;cur puero non eadem fuit?

§. 5.

Dize pues el Profeta.*Statue tibi speculam.*Y mirate en el,considerate enel estado de niño,infante bautizado, hijo de Dios,y veras que alli tu alma, era hermosa,tus potencias, sin ninguna preuaricacion, tus pensamientos llanos,senzillos, tu voluntad no admitia rencores, odios, lacìuias, desonestidades:* mirate despues en la edad de la mocedad,y discurre por ella hasta el punto y edad en que estas(que toda es edad de viejo, cotejada con la baptismal,)y veras que no has hecho sino enuejecer en el pecado, hallaras tu alma llena de arrugas,doblezes en las intenciones,falsa en los tratos,llena de blancas canas, de soberuias auaricias,&c.y viendote tan trocado. *Quoties te speculum videris alterum.* Como vieres que el espejo de tu vida, es tan diferente de lo que ser solia: sea ocasion esta, de causar en ti dolor,

*Nam per baptismum omnia tolluntur peccata. Vide plene per Abb.in c.maiores,eod.titul.

lor, que eſto es el. *Pone tibi amaritudinem.* De Hiere. cauſete amargura de arrepentimiento y di.

Quæ mens eſt hodie, cur puero non eadem fuit?

Que mundo al reues es eſte? quando niño ſabio, y quando hombre loco? quando niño bueno, quando hombre, ruyn? y luego. *Dirige cor tuum in viam rectam.* Entren alli los propoſitos firmes de no boluer, adaquellas brutezas, cuelga las armas, renũcialas a tu Dios, como ſolian los antiguos al Dios, que era dueño dellas, y di con Horat.

Vixi puellis nuper idoneus,
Et militaui non ſine gloria
Nunc arma defectumq; bello
Barbyton hic paries habebit.

Hora. 3. Car. 26
a Immundum. Heb. anima quæ tetigerit aliquid immundum, vel cadauer beſtię. immundæ, aut iumenti immũdi, aut reptilis immundi.
b Heb. ignara: ſic & infra.

Haſta ahora he ſido ſoldado gallardo del mundo, (que él tiene por tales los vengatiuos, los ſoberuios y los demas viciosos,) al miſmo mundo renuncio eſtas armas, y tu. *Dirige cor tuum.* Encamina tu coraçon al derecho camino, que el oluido de tus culpas, no es camino ſino de tu perdicion. *Anima quæ tetigerit aliquid.* (Dize el Spiritu ſanto) *Et oblita fuerit immunditiæ ſuæ rea eſt & deliquit.* No ſolo juzga por rea, y delinquente al alma, que pecare, pero aun la que deſpues de auer pecado, echa en oluido la culpa, y no la mira en el eſpejo, de ſu memoria, que es argumento de complacencia, el no miralla, quiere que la mires y della te acuerdes, para poderſe oluidar el della, que como dize vn moderno. *Non iactes o homo poſt tergum tuum omnia peccata tua: quoniam ponet ea Dominus ante oculos tuos. Si tu ea videris, Dominus eorum obliuiſcetur: ſi neglexeris perſpicere, Dominus eorum memoratur.* No te eches a las eſpaldas

Leuit. c. 5. nu. 2.

Oleaſt. ſuper hunc locum.

las culpas, porque te las pondra Dios delante como en espejo: si dellas te acuerdas, el se oluidara, si dellas te oluidas: el se acordara. Aya memoria, paraque aya penitencia, no bueluas los ojos a la vida passada para tener cariño, y complacencia de las culpas, que esso seria buelta de muger de Loth, q̃ te costaria trans-formacion de estatua de sal, y te castigaria Dios con la induracion y final impenitencia: miralas para llorarlas, y arrepentirte dellas. Assi como las espinas, que se crian en la viña aprouechan despues de arrancadas para cercarla, y guardarla: assi el pecado arrancado cō dolor y verdadero arrepentimiento, aprouecha para euitar otros, teniendole en la memoria, considerando la pena y verguença que enel recebimos, el daño que nos causo, y esta memoria sea causa, de no caer en otra culpa consejo es este que le dio el Spiritu santo por el Sabio. *Sepi aures tuas spinis*. Has a tus oydos vn cerco de espinas, quiero dezir quando el demonio amonesta a tu voluntad, que consiētas en vn pecado, acuerdate de los daños que causa, lo que lastima y pūça, y saca sangre; porque esta memoria, no dara lugar à que entre otra culpa, que de nueuo lastime al alma. Tratando el Spiritu santo, en el Leuitico, como se auian de ofrecer las aues (como tortolas, y palominos) dize que sea. *Retorto ad collum capite*. La tortola en lēgua Hebrea se llama *Tonetur*, que quiere dezir. *Meditari, o cogitare*. Porque siēpre parece que esta cogitabunda y pensatiua, querer pues el Spiritu santo, que sea tortola la aue que se ofrece, y que tenga la cabeça torcida a las espaldas, es dezirte, que bueluas los ojos a tu vida, cogitabundo y pensatiuo en ella. Ordenaua tambien que a essa aue, le quebrassen las alas. *Confringetq; ascellas eius*. De ver en ti vna vida qual has tenido, has de abaxar las alas, amilanarte, confundirte, y

Gen. 19. nu. 17

Simile. El pecado arrepentido es de prouecho.

Eccle. 28. n. 28.

Leuit. 1. c. n. 15.

acouar-

acouardarte: que entõces seras aue buena, para el sacrificio, de tu coraçon a Dios, y aun para llegar a comer este sacrificio y Sacramento de su cuerpo y sangre: que todo este trabajo, quiere que passe por ti, antes q̃ te llegues.

§. 6.

Aquellas palabras de san Iuan. *Operamini nõ cibum, qui perit, sed qui permanet in vitam æternam.* Las entienden Theophilato, Augustino y los dos Cyrillos, de cuerpo y sangre de Christo (por mas que los Hereges sacramentarios sientan contra Augustino lo contrario) trabajad (dize Christo) por aquel bocado, que tiene perpetuydad y nunca se ha de acabar: que es el mismo q̃ comẽ los santos en el cielo (como diremos en otro lugar:) y añade Ruperto. *Operamini.* Trabajad, y affanaos por el: comele alma. *In sudore vultus tui.* Con sudor de tu cara, que es bocado caro: entiendese la palabra. *Operamini.* Metaforicamente, a la metafora de las comidas del cuerpo, (como aduierte vn moderno) en aquellas se suda, el jornalero en el campo, el oficial en su tienda, el mercader en sus mares, el cauallero en la cobrança de sus juros, y rentas, y gouierno de sus vasallos, y asi por este bocado se ha de trabajar, el trabajo ha de ser; conocimiento de culpas, y arrepentimiẽto dellas. Entre otras ceremonias que se auian de guardar para comer aquel cordero Pasqual (figura deste nuestro,) vna dellas era, comer lechugas amargas, y agrestes, y dize vno de nuestros tiempos, sobre ellas. *Significabat asperitatem pænitentiæ qua ornari debemus.* Significaua aspereza de penitencia, con que nos auemos de preuenir: que no es justo se coma este cordero sin manzilla, teniendola nosotros en el alma; antes es justo que precedã lechugas amargas de la amarga penitencia. Y asi alma despues de

Ioan. c. 6. n. 27.

Theophil. in Cyrillo Alexã. lib. 3. in Ioan. c. 28. alius Cyril. eodem lib. c. 28. Aug. tract. 25.

Beauxamis tom. 2. tuæ hermoniæ in c. 6. Ioannis.

Exod. 12. nu. 8.

Truxillo Dom. infra octa. Corporis Christi.

Preuencion antes de comulgar.

confessada y antes de comulgar arrodillada a las gradas del altar dile: ya se mi Dios, que por el bautismo, fuy piedra escogida para el edificio del cielo, y yo con mis pecados me desmorone, y impossibilite a serlo, pero conozco que vos artifice deste edificio desseays aprouechar el pertrecho; desseo por mi interesse(, como vos por sola vuestra benignidad,) boluer las mismas piedras al edificio, y por lo q̃ tenian de faltas, las tengo renouadas y picadas, con el escoplo de la penitencia y dolor. Confiesso que me he dexado lleuar sin orden, y sin consejo, que me he alexado del cielo, donde no puedo llegar, que he nauegado al puerto de mi perdicion, y me yua anegando en el golfo de proprios deleytes, y vicios: arrepentida, y reconocida estoy, a vos me bueluo, bien se que tarde, (aunque vos nunca llegays tarde) miro os con verguença, y corrida de verme tan indigna, pero ya llamada por vuestra gracia, pienso que estoy sin mi desgracia; mas blanca que la nieue, mas hermosa que el Sol, mas resplandeciente que las estrellas, aqui Señor se inclina mi voluntad y entendimiento, cõ vos voy, vuestra Cruz lleuo, y sigo, porque el aueros offendido, como es justo siento.

DISCVRSO. III.

Confession tan arrepentida se requiere que no solo, se han de dexar culpas, pero aun ocasiones de reincidencia.

Esai. c. 52. nu. 1.

EL capitulo cinquenta y dos de Esayas, y lo que se dize en el, aunq̃ san Augustin, entienda aquellas palabras de la eterna vida, y que nos llama, para ella con el. *Consurge consurge*. Como quien dize dexa el cuerpo de buena gana, y no aborrescas la muerte pues ay perpetuo descanso; y otros las entien-

Augus. contra donat. post coll.

dan

dan de la libertad que Dios promete a los ſuyos, y libe racion de la perſecucion de los infieles. Pero la comũ opinion es q̃ parla el Profeta, en perſona de Dios con vn alma, que eſta eſclaua en la tierra del demonio, y aſſentada en la cathedra de la peſtilencia, a quien ſe amoneſta ſalga, de aquel infeliz eſtado de la culpa. Y dizenlo con claridad las palabras del verſo quarto. *Et ſine argento redimemini.* Dõde la gloſſa añade. *A pecca-to.* Perſuadiendo pues al alma, ſalga del eſtado de la culpa, ſe lo dize aſsi. *Excutere de puluere,* [a] *ſede Ieruſa-lem, ſolue vincula* [b] *colli tui captiua filia Siõ* [c]. Habla aqui a la letra con vna alma que ha ſido amiga de Dios, y que biuio en ſu libertad, que por eſſo la llama hija de Sion, que interpretandoſe Sion comunmente. [c] *Mõs Domini mons ſanctus.* (Porque en eſte monte eſtaua el templo de Dios, y alli fue traſladada la arca del Se-ñor, por Dauid, o tomandoſe Sion, en la eſcritura por el cielo como en el Pſalmo. *Quis dabit* [d] *ex* [e] *Sion*:) ſe-ra dezir tu alma, que en algun tiempo fuyſte cielo, ca-ſa, y habitacion de Dios: donde eſtuuo como en aſsien to Larca de tu gracia, y tu con tus pecados y vicios te hiziſte eſclaua del demonio, y ſubjetaſte tu cuello y ceruiz a la coyunda de ſu diſpoſicion. *Solue vincula colli tui.* Eſſas ataduras y lazos, quitalos: deſſata eſſos ñudos. *Excutere de puluere.* Dexa eſſa tierra de tu captiuidad, tan dexada: que quando te paſſes a la de la libertad y gracia, ni aun poluo te lleues en los çapatos. El ſacudirſe el poluo de los çapatos, en las diuinas letras, ſeñal es, de deſpidicion en todo. Haziendo mencion todos tres Euangeliſtas San Ma-theo, Marcos, Lucas, de la orden que les dio Chri-ſto para yr a predicar ſu Euangelio por el mundo, y como ſe auian de gouernar en las tierras, y pue-blos les tratarian bien, y como en las que no recebiriã

a Sede loco ho neſto quę antea in puluere. i. ſta tu peccati.
b Vincula pec-catorum.

Iſai. ca 52. n. 3. & num. 4.

c Scilicet excellẽ tiæ firmitate.

Dauid Pſal. 2. n. 6. & 47.

Pſal. 13. nu. 7.
d Quis dabit, pro vtinam vi-deam.
e Sion cæleſti, vel a Deo qui colitur in Siõ.

Matth. 10. n. 14
Marc. 6. nu. 11
Lucæ. 9. num. 5
Lucæ. 10. n. 11.

ſu

su doctrina hablando destas segundas dize. *Et quicumq; nō receperit vos, neq; audierit sermones vestros: exeuntes foras de domo vel ciuitate, excutite puluerē de pedibus vestris.* Las casas y pueblos, q̄ no os recibierē cō gusto, enlas quales no fuere acepta vuestra doctrina, dexarlas heys saldreys os dellas, hasta sacudiros el poluo de los pies: sobre las quales palabras dize la glossa. *Per excutionem pulueris, intelligitur omissio itineris.* Aquel sacudirse el poluo, es dezir para de aqui al dia del juyzio, no pienso mas boluer aca (dize Beda,) ni aun de vosotros quiero tener poluo por prendas: las prendas se dan para memoria, y son despertador dellas, como si dixera, este poluo me podria obligar a acordarme de vosotros, y porque este impossibilitado a ello, ni aun anillo de acuerdo quiero. Es partir cama, y hazer vn perpetuo diuorcio, assi lo hizieron Paulo y Barnabas, estando en Antiochia Pisidie, viendo que por hazer efecto sus palabras les perseguian los Iudios, y Principes de las Synagogas, y que su malicia auia llegado ha detener y impedir las mugeres Religiosas, y honestas, y a los principales de la ciudad aficionados a la doctrina de Paulo, y Barnabas, paraque no la oyessen; y juntamēte se auia leuantado borrasca, y persecucion contra dellos, acordandose de lo que su maestro Christo, para tal tiempo les auia ordenado. *Excusso puluere pedum in eo, venerunt Iconiam.* Como si dixeran a Iconia nos vamos, y de vuestra tierra nos salimos, y con tan poco pensamiento de boluer mas aca a perder los passos y palabras, que es. *Opera & oleum perdere.* Que ni poluo de vosotros nos queremos lleuar, despertador de memoria; desseamos tan poco acordarnos de vosotros, que no queremos traer cosa, que nos pueda auiuar la memoria, de gente tan desconocida, y enemiga de su prouecho.

Actor. 13. n. 51.

Prouerbium.

§. I.

§. I.

Los pies como ſon inſtrumentos del alma para caminar, indifferentemente fueron ſymbolo, del deſſeo de yrſe o quedarſe. Pies con alas, fueron ſymbolo del deſſeo de yrſe, y auſentarſe, con celeridad y promptitud. Y aſsi para dezir que vno, ſe auia auſentado con promptitud, y ſin poner flema en ſu yda, temeroſo de que no le ſucedieſſe algũ infortunio, en donde eſtaua, lo deziã en Prouerbio. *Pedibus timor addidit alas.* El temor le puſo alas a los pies, paraque ſu yda fueſſe tan precipitada, acelerada, y prompta: que mas pareciesſe buelo, que yda de pies, y paſſos contados. Aſsi los antiguos para ſignificar la promptitud, y ligereza del dios Mercurio, que deziã del, que bolaua por los ayres, le pintaron alas en los pies, como dizen los verſos de Virgilio.

Prouerbium. Prometheus. apud Pieriũ Val. lib. 1.

Et primum pedibus talaria nectit
Aurea: quæ ſublime alis, ſiue æquora ſupra,
Seu terram rapido pariter cum flamine portant.

Eſtos miſmos pies cargados de plomo, lodo, o otra coſa peſada, eran ſymbolo de la perpetuydad y permanecia de vno, en el lugar, y pueſto, donde eſtaua: que aſsi para ſignificar, que vno viuia tan ſubdito en algun cabo, tan aficionado a la tierra, que auia de faltar medio que le obligaſſe a ſalir della, le pintauan vnos pies cargados, o de plomo, o lodo. Demanera que el conſentir en los pies coſa peſda, era admitir opinion, de q̃ el tal viuia con guſto en el eſtado que poſſeya, y gozaua, ſin deſſear ſalir del: y por el contrario no admitir ni aun poluo, (que de lo peſado, es lo mas ligero) ſera dezir, tan ſacudidamente me deſpido, que ni lo q̃ menos me podia detener, quiero que me detenga. Perſuadir pues Dios al alma, que ſalga del eſtado del pecado, y dezirle. *Excutere de puluere.* Sera dezir, dexale del to-

do, y tan dexado, que ni aun te quedes, con lo q̄ menos te podria obligar, a boluer a el, que podrian ser sus ocasiones, y ellas dexadas, dexaras juntamente la costumbre del pecar: negocio bien dificultoso, segun vn Poeta.

Como no puede oluidarse,
Iamas la lengua materna,
Assi la costumbre interna,
De los pecados dexarse.

Senec. lib. de moribus. Pero pues su dificultad, no es tã grande, que no podamos salir con ello, y su vtilidad, llega a todo nuestro bien, procuremoslo. *Ideo peccamus.* (Dixo Seneca.) *Quia de partibus vitæ omnes deliberamus; de tota nemo deliberat.* De donde pensays. (Dize Seneca) que nace la reincidencia de las culpas, no de otro sino, que hazemos cuenta y nos resoluemos de alguna parte de la vida, y no de toda. Hagase la resolucion de todo, dexese la mala vida en todo; no nos quedemos ni aun, con el poluo, pecados y ocasiones del dexemos: y quedara figura la vida concertada. Por esso mando Dios por Esayas, q̄ ensuziassen y perdiessen los Idolos de oro, y plata. *Et contaminabis laminas sculptilium argenti tui, & vestimentum conflatilis auri tui, & disperges ea sicut immunditiam menstruatæ.* Y enel Deuteronomio, ordeno que el oro y plata, q̄ auian adorado, le echassen en la vasura sin quedar nada. Que no solo quiere Dios que quede Idolo de pecado, pero ni aun la materia suya, ni su ocasion. La vela muerta, sino se mata hasta el pauilo, y humo del, no queda muerta: porque quedando humo y llegandola a la llama, aunq̄ no sea de tan cerca, se enciende de nueuo, porque quedo el humo en la vela.

Isai. c. 30. nu. 22.

Deut. 7. nu. 25.

Simile.

Actor. 12. nu. 8. Quando el Angel libro a Pedro de la carcel, no quiso q̄ dexasse en ella los çapatos, chinelas, alpargatas, o

alorques,

alorques, q eſto ſon caligas (ſegun Eraſmo) porq̃ el cariño dellos, ne le obligaſſe a boluer alla. Dexa quando ſalieres de la carcel del pecado, los çapatos de las ocaſiones, y no ſera tã facil la reincidẽcia, a ellos. Quando ſale Iſrael de Egypto, mãda Dios, q̃ no dexen ni vna vña. Y Abrahã ſalio cõ todas ſus coſas de Hur ciudad de los Chaldeos. Y Dauid en ſus Pſalmos, en perſona de Dios amoneſta a la eſpoſa. *Obliuiſcere populum tuũ, & domum patris tui.* Oluida tu pueblo, y la caſa de tu padre: y aunq̃ es verdad q̃ eſtando la caſa de ſu padre en el pueblo, dezirle que ponga en oluido el pueblo, fue amoneſtarla, que oluidaſſe la caſa del padre, pero para darle a entender, q̃ pedia vn oluido tan vniuerſal, y vn dexo tan deſapegado, que ni aun le daua licencia, para la caſa de ſu padre, le añade. *Et domũ patris tui.* Queriendo que entendieſſemos: q̃ a la reincidencia de lo ques malo, no ſolo nos puede obligar, lo que de ſi lo es, pero aun lo que nos puede hazer acordar del mal. Aũq̃ la caſa de tu padre ſea buena, y de gẽte tal: pero porq̃ tu pueblo no lo es: no ſolo quiero, q̃ te oluides del, (porque es malo,) pero aun de la caſa de tu padre; que aunque buena, te reduziria a la memoria el pueblo malo, y te podria ocaſionar a la complacẽcia de la iniquidad y culpa, q̃ algũ dia gozaſte en el.

Exod. 12. n. 31. 32. 33. 34.

Gen. 12. nu. 5.

Pſal. 44. nu. 11.

§. 6.

Salio Abrahan de Sodoma, y hablando con el Rey della, le dixo que no ſacaria de alli, ni vn hilito, ni vna agujeta. *Quod à filo ſub tegminis vſq; ad corrigiã calligæ, non accipiam ex omnibus quæ tua ſunt.* Queriendole dezir, q̃ no ſolo penſaua dexar aquella tierra, por ſer ruyn, pero ni aun coſa que le pudiera ocaſionar a acordarle de ſu maldad. Al contrario hizo Iacob, q̃ ſaliendo de la caſa de Laban, ni vn alfiler ſuyo dexo en ella, porque como era caſa de vn Idolatra, de

Gen. 14. nu. 23.

Gen. 31. n. 18.

vn hombre sin Dios,ni ley,no se contento cō dexar su casa, pero ni quiso que quedasse cosa, cuyo cariño y aficion,le obligasse a buelta, paraque de ay entendamos que para estar siguros,de no ser faciles al pecado, se ha de dexar todo pecado, y ocasion del. Quando
Gen.19.n.17. los Angeles; hablaron con Loth,le dixeron. *Exi à ciuitate & nestes in omni circa regione: sed in monte saluum te fac.* Sal de la ciudad,y no solo della, y de sus arrabales,y barrios,pero aun de todos sus terminos y vezindad;no pares hasta llegar a aquel monte,porque no estaras siguro sino en el.Es Sodoma el pecado,son sus arrabales las ocasiones, si queremos ser Loths, librados, del incendio de la culpa, auemos de salir asi de Sodoma,como de sus arrabales;asi de la culpa como de las ocasiones della:esto es sacarse el ojo, cortar la mano y pie, quando escandaliza, que lo amonesto
Matth.5.ca.29. Christo por san Matheo.

Numer.6.n.3. En los numeros mando Dios que los Nazareos,no solo no beuiessen vino,pero que ni aun,comiessen cosas echas de vuas, emborracha el vino, * y asi es prohibido a los Nazareos,y perfectos hijos de Dios, y ha de llegar su perfecion a tanto, que no solo se ha de quitar la borrachez,pero aun la ocasion della, que son las vuas.No auia paz en la casa de Abrahan, q̄ la cria-
Gen.21.nu.10. da Agar,y la legitima muger Sarra, corrian de ordinario la melena,y era la ocasion el hijo Ismael,nacido de Agar: que le hallo Sarra, jugando con su hijo Isaac, juegos, que no eran a gusto.Dize pues Sarra a Abra-
Gen.16.nu.2. han, sacadme madre y hijo. *Ejice ancillam & filium eius.* La que antes auia dicho al mismo Abrahan. *Ingredere ad ancillam meam, si forte saltem ex illa suscipiam filios.* Ahora dize. *Ejice &c.* y no ay que marauillar porque las mugeres son inconstantes, verdad sea, que aca, la ocasió de la poca paz de casa

*Vinum inducit mentis exilium c. a crapula ex t. de vit. & hon. cleri.

era

era la soberuia, y mala condicion de Agar,* y porque toma ocasion de su hijo Ismael, no solo quiero que saqueys la pendenciera Agar, pero juntamẽte quiero, q̃ salga la ocasion de las riñas, que es Ismael: assi ha de salir todo. Esta licion nos leyo la Chananea, que yendo en busca de Christo, no solo salio de Canahan tierra mala, y ruyn, pero aun. *De finibus Tiri & Sydonis.* Sal pues del pecado alma, y dexale tã dexado, que lo este; culpa, y facilidad de boluer a ella, que esta naue de la penitencia, y confession, donde te has de embarcar para descubrir las riquezas de las Indias, de carne, y sangre de Christo, ha de estar calafateada, tan reparada, y breada, que no solo no ha de entrar agua de culpa en ella, pero la que tuuiere se ha de sacar toda, con la bõba del dolor, y arrepentimiento: tan sacada que ni aun quede gota, ni humedad, (esto es rastro) de que la aya tenido: que entonces podras nauegar con siguridad a las Indias, desta soberana tierra.

*Quia variatio est mulieris proprium. Card. de verb. sig. forus. 22.q.7.§ sed illud.

Porque la guerra y la paz de las muges, andã presa con puntas de alfileres.

Matth. 15. n. 22.

§. 3.

Muchos ay que confiessan con deuocion, y comulgan con lagrymas, y sentimiento, y en las ocasiones se dexan caer. Hazen como los Iudios Domingo de Ramos, que le subieron a Christo con honrras, cantares, y ramos, y puesto en la ciudad le quitaron la vida. Esta reincidencia, y facilidad nace, de no dexar las ocasiones. Por esso te quiere Dios, no solo sin pecado, pero aun sin facilidad, a su reincidencia. La Iglesia en el Canon de su Manual, tratando de como has de llegarte a recebille dize: *Debent fideles ieiuni accedere, ad Eucharistiã, ita vt nihil omnino comederint aut biberint a dimidia nocte diei antecedentis.* Dize no te quiere comido sino abstinente, no abstinencia de dos horas, sino q̃ sea alomenos. *A dimidia nocte antecedentis diei.* Y no pienses que te quiere ayuno como quiere, ni que

Matth. 21. nu. 9

Can. 2. in Manuali.

basta la abstinencia, que es suficiente para el rigor del ayuno, que para aquel, basta no comer, (consintiendo se tomar algo por medicina, y q̃ pueda comer vn bocado el que padeciere desmayo,) pero aca quiere ayuno riguroso, ayuno de todo. *Vt nihil omnino comederint aut biberint.* Y deste ayuno del cuerpo, saca el ayuno del alma, la abstinencia que has de hazer antes, de las malas costumbres; que no solo ha de ser dellas, pero aun de las ocasiones, pues ellas lo son, de que recayas: y la felicidad no se atribuye, al que bien comiença, sino al que bien perseuera. *Felicitas non incipienti, sed perseueranti.* Dize el symbolo, y mas claro en los siguiẽtes versos.

Achil. Bachius symb. 87.

Mutare equos ad celeritatem haud est satis
Huic, quem vides, ni diligentia vtier
In exequendo itinere stet sententia, &
Segni sine intermissione strenuè
Noctes, diesq; pergere, vsq; dum semel
Cursum liceat olim institutum confici.
Nam inchoando, tum remittendo, omnium
Rerum in dies profertur euentus, licet
Paruarum, & abit amissa procul Occasio.
Benè inchoare, diligenter progredi
A carcere ad metam, vltima est felicitas
Concessa paucis, expetenda & omnibus.

* Qui perseuerauerit vsq. in finẽ hic saluus erit, 7. q. 1. suggestũ, & de pæni. dist. 1. idest non reuertebantur.

Bernard. Epist. 159.

Demanera que como dize Bernardo. *Absq; perseuerantia, nec qui pugnat victoriam, nec palmam victor consequitur.* Sin perseuerancia, ni el que pelea sale victorioso, ni el victorioso alcança palma. Y quierete Dios con tanta santidad, para llegarte a descubrir las riquezas desta tierra, de su cuerpo, y sangre, que no solo te quiete bueno, pero ya bueno perseuerante,

te,y ya bueno en bondad continuada, que eſto ſignifica aquel lauatorio de manos del Sacerdote, quando deſpues del Euangelio,y ofrenda ſe laua y dize. *Lauabo inter innocentes manus meas.* Aquel lauatorio ſupone otro en la ſacriſtia : aquel es lauatorio. *Inter peccatores.* Eſte,inter. *Innocentes.* Que es dezir:para la adminiſtracion de los demas Sacramentos, baſtarte ha lauar las manos. *Inter peccatores.* Contentar ſe ha Dios de que ſalgas de culpa,de que no adminiſtres;ni te adminiſtraren,los tales Sacramentos eſtando en pecado mortal,* pero aca quierete lauado entre los innocentes,entre juſtos, y buenos quierete lauado, no ſolo de las malas obras, palabras, y penſamientos,pero aun, de las ocaſiones, que lo pudieſſen ſer de tornar a ſer malo.Dexa pues los pecados,y tan dexados,que ni aũ con las ocaſiones te quedes.

Pſal. 25. nu. 6.

* An Sacramentum teneatur ſi in peccato mortali adminiſtretur, recurre ad Rebuf. in repeti cap. extirpandæ. §. qui vero, de pręben ver. quarta cõcluſio pag. 365. Soto in 4. diſt. 13. q. 1. art. 5. Pet. Sanchez 1. par. hiſt. Mora. tit. de la vida de Ariſt. §. 8. fol. 14. col. 4. circa me. Abbas in ca. veſtra nu. 2. de cohabita cler. & mul. optimus textus in c. multi. §. ſiue ergo. 1. q. 1.

§. 4.

El ſanto Ioſeph,no ſe contento de huyr, y eſcapar, de las manos de ſu ſeñora,pero aun le dexo la capa,porque della ; auia tomado ocaſion de aſille, que a querer lleuar la capa apeſtada, puſieraſe en contingencia de verſe en otra ocaſion de peligro, y no fuera juzgado por prudente,ſi en la miſma ocaſion ſe puſiera,y ni aun ſe ſoſpechara,q̃ no deſſeaua ſer bueno: q̃ el ponerſe en rieſgo y ocaſion, de peligro, es lo miſmo que hazerle ſeñas, y llamarle con la mano. Quitaron las fuerças los Filiſteos a Sanſon, (porque le quitaron el cabello,) pero quedaron rayzes, y ellas fueron baſtantes, para tener deſpues fuerças, y derribar vn templo,y matarles a todos en el. Luego quando quitares el cabello de Sanſon, que es el pecado de tu alma,quita cabello,y rayzes,quita culpa, y ocaſiones, ſino quieres (quando menos te dieres dello)

Gen. 39. n. 12.

Iudic. 16. n. 19.

hallaste de nueuo en el: se te dezir, que se le da muy po
co al demonio, que dexes el pecado, como queden las
rayzes, porque cõ ellas le dexas pie, para poder entrar.
Quando Dios en el principio del mundo pronuncio
la sentencia contra la serpiente, entre otras cosas le di
Gen. 3. nu. 15. xo. *Ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo
eius.* Donde quiso significar, que el cuydado del demo
nio, le auia de poner particularmente en el carcañal,
en las rayzes, de la culpa, en no dexar las ocasiones del,
significadas en el carcañal, porque ganado esso, gana-
do tiene lo demas. Y el santo Iob, para significar el cuy
dado que tenia Dios de yrle contando las ocasiones
de tropieços, dize. *Obseruasti omnes semitas meas, &*
Iob. 13. nu. 27. *vestigia pedum meorum considerasti.* O como dize otra
letra. *Radices pedum meorum cõtemplatus es.* Andays
Señor mirando no solo mis passos: pero aun las ocasio
nes dellos, pues sabeys que el demonio, ay arroja su põ
çoña. Y asi en aquel lauar Christo los pies a sus discipu
los antes de darles su cuerpo en comida, y su sangre en
beuida: dos cosas quiso dezir, la primera que quiere
el lauar, y curar aquella parte que el demonio, con tan
to cuydado procura emponçoñar: la segunda q̃ pues
el demonio, paraque las obras de vno queden suyas se
contenta, de que de sus caminos y passos, queden los
carcañales, y de los pecados las ocasiones: quiere Chri
sto, destruyendo sus tracas, no solo lauarte de culpas
pero aun lauarte en el carcañal, quitarte culpas y oca-
siones dellas, y mostrar q̃ quiere limpieza de todo esto
enel alma, que tuuiere de assentarse a la mesa del altar:
y aunque en esto se diferencia este Sacramento a los
otros, que en los demas despues de auerse andado
se lauan los pies. Vno que se conuierte a Dios primera
mente dexa el pecado, la manceba, el juego, y despues
poco a poco va ganando tierra, en dexar de entrar en

ſu caſa de hablalla, dexa la cõuerſació de amigos; dexa primero la culpa, y deſpues poco a poco cercena las ocaſiones: pero para recebir eſte Sacramento, antes ſe han de auer dexado culpas, y ocaſiones dellas, que por eſſo Chriſto, antes de inſtituyllo. *Cepit lauare pedes diſcipulorum ſuorum.* Ioan. 13. nu. 5

§. 5.

Mandaua Dios en el Leuitico, que no ſe le ofrecieſſe coſa que tuuieſſe vn genero de ſemilla llamada. *Impetigo.* Demanera que en el arancel de lo repudiado para el ſacrificio eſtaua eſta ſemilla. *Si cæcum fuerit, ſi fractum, ſi cicatricem habens: ſi papulas aut ſcabiem, aut impetiginem, non offeretis ea Domino.* Al que fuere ciego, quebrado, que tuuiere ſeñal en el roſtro, que tuuiere verrugas, o ſarna. *Aut impetiginẽ.* A eſte tal. *Nõ offeretis Domino.* Eſta enfermedad (dize Laureto) que es vna ſarnilla ſeca, vna comezon, que con mucho guſto ſe raſca, y penſando el hombre q̃ el raſcarla es medio para remediar la comezon de los granos, antes la haze crecer, y torna a tormentarle con mas pena. Quiere Dios, que quando cures de la ſarna, del pecado ſean tã fuertes las vnciones, tan vehementes los dolores, y arrepentimientos de la culpa, que no ſolo no quiere aquella ſarna grande, aquellas llagas manifieſtas, del amancebamiento, y odio del enemigo: pero aun que quites la ſarnilla, la ocaſion, la comezon, la diſpoſicion, lo que haze cozquillas guſtoſas: porque no ſiendo aſsi, no eres capaz para ofrecerte a la meſa del altar, ni ſacrificar alli tu coraçon, ni recebir en tu alma el ſupremo ſacrificio, oblacion, y ſacrificante, carne y ſangre de Chriſto.

Leuit. 22. n. 22.

Lauretus in Sylua.

Y aunque vencer las ocaſiones, es vencer la mayor tentacion, y es de muy perfectos ſaber ganar victoria, pero muy grande perfeció es, no ponerſe en rieſgo de

No te põgas en ocaſiõ de ganar victoria de las ocaſiones.

Hiero. lib. cõtra Vigilan,

ganarla como lo dixo Geronymo. *Fateor imbecillitatem meam.* Confiesso mi flaqueza.) *Nolo spem pugnare victoriæ, ne perdam aliquando victoriam.* No quiero pelear con esperanças de victoria, por no ponerme en riesgo de perdella. *Quid autem necesse est certa dimittere, & in certa sectari?* A que fin, a q̃ proposito dexare lo cierto por lo incierto? *Tu qui pugnas, & superari potes & vincere, ego cũ fugero nõ vincar in eo quod fugio, sed ideo fugio, ne vincar.** Tu q̃ peleas, te pones en riesgo, assi de ser vẽcido, como de vẽcer, pero yo huẽydo las ocasiones, no quedo vẽcido por lo que huygo, que el huyr no es ser vẽcido, antes por no serlo, huygo. *Nulla securitas est vicino serpente dormire. Potest fieri vt me non mordeat, tamen potest fieri, vt me aliquãdo mordeat.* Ninguna seguridad ay, de dormir jũto a vna serpiẽte, porque bien puede ser que no me muerda, pero tambien puede ser que me muerda, y assi huyr ocasiones no es flaqueza, sino fortaleza: y ponense en ellas es temeridad. Los diestros y esperimentados en los peligros, no solo huyen de la serpiente, y culebra venenosa del pecado, pero aun del dormir junto a ella, esto es de su ocasion. *Si vidi solem cum fulgeret, & lunam incedentem clare; & obsculatus sum manum meã ore meo,* Plegue a Dios (dize aquel espejo de toda santidad, y paciencia Iob) que tal me venga, si quando yo estaua en mi prosperidad me atreui a leuantar los ojos, para mirar el Sol, quando salia resplandeciente por la mañana, ni la luna quando a la media noche passaua clara por su carrera. Dize pues aqui Lyrano, (en su glossa y despues del Hugo,) que los Caldeos adorauã por Dios al Sol, y a la Lunã, entre los quales moraua Iob, Y la manera que estos tenian de adorarla era, leuantar la mano contra ellos, y luego besarla, en señal de reuerencia y reconocimiento. Haziẽdo pues Iob, vna pur-

*Nam qui vult antecedens vult cõsequens. l. quãuis & ibi Bart. in prin. C. de fidei com.

Iob. 31. nu. 26.

Lyran. & Hugo.

cion canonica * dize, plegue a Dios, que otros tantos trabajos vengan a mi casa, como han venido, y doblen las enfermedades, y llagas en mi persona, y las tristezas en mi alma; no digo. *Si osculatus sum manum meam ore meo.* Que esso de callada se esta; pero aun si leuante los ojos, a mirar ni Sol, ni Luna; pareciendole que siendo el mirallos ocasion de adorallos (tacitamente les adorara,) si en riesgo y contingencias dello se pusiera: porque aunque la ocasion no es pecado, es pared, y medio de serlo: y assi lo vno, y lo otro se ha de quitar.

* Nam hæc absoluit ab infamia Inno. in c. cum dilectus in glos. sua in ver. incestus de pun. ca. Bal. in mag. ver. pũga. ver. 2.

§. 6.

Mintio nuestra madre Eua, quando (respondiendo a la pregunta del demonio, porque Dios les auia mandado que no comiessen del arbol, ni fruta del, dixo: *Præcepit nobis Deus ne comederemus, et ne tangeremus illud ne forte moriamur.* Mintio como digo en la palabra. *Tangeremus.* Porque no les auia hablado ni mentado, en el capitulo passado, de ver mirar, ni tocar, sino de solo no comer. *De ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas.* Pero pareciale a Eua, que lo vno y lo otro prohibia Dios, porque entendio que dexo por tan prohibida aquella fruta, que no solo queria no la comiessen; pero ni aunque se pusiessen en contingencia de hazello, y era muy grande el tocalla: de ay entendio que aquello, y aquesso prohibia Dios. Pecados y ocasiones auemos de dexar y a Dios auemos de pedirnos libre. Assi en aquellas palabras del Psalm. *Viam iniquitatis amoue a me.* Segun explicacion de Ambrosio, el Profeta no solo pide le libre de pecado, sino del camino del proprio pecado, y no ay camino tan cierto, ni que assi lleue al

Gen. 3. nu. 3.

Gen. 2. nu. 17.

Psal. 118. n. 29. D. Ambr. ser. 4. in Psalm. Beati immac.

pecado,

pecado,como es su ocasion.No es bien pues ofrecerse a las ocasiones,sino huyr dellas, tanto,que quando se dexe el pecado,y aun las ocasiones del se dexen.

Deut. 21.n. 11. Mandaua Dios en el Deuteronomio:que si entre el despojo de la batalla, hallaua el soldado, alguna muger hermosa,aunque fuesse Gentil y Idolatra,pudiesse casar con ella,si era gusto de entrambas partes: pero auia đ preceder antes,llorar por espacio đ vn mes a su padre y madre;auianle de cortar las vñas, el cabello, mudarle vestidos,y lauarle muy bien; que con esto cessaua la infamia de la Idolatria, y culto de los Idolos.En buena guerra gana Dios las almas Idolatras, y Gentiles, que adoran,la vna, la vengança, la otra sus proprios bienes,y asi misma, y otros Idolos de su gusto,que cada vno se haze: ganate Dios con las armas de inspiraciones,y aldabadas que da a tu alma,no violentando tu voluntad,antes te lleua al amor del agua, te gano,conquisto, y quierete por esposa, que te lo

Osee.2.cap. nu. 19.& 20. promete por el Profeta Oseas.*Desponsabo te in sempiternum*. Porque por parte de Dios, sempiternos son sus desposorios,pues jamas te da libello de repudio, q̃ primeramente con tus culpas, no le despidas de tu alma;*Despensabo te mihi in iustitia & iudicio*.Que son los vinculos del matrimonio,que por la justicia inherente de tu alma,eres esposa del clemente Dios. *Sponsabo te mihi in fide*.Por ser ella la puerta,por donde se entra, al trato destos desposorios;y alli.*In misericordia & miserationibus*.Te tratare, haziendote infinidad de mercedes,pero antes con lagrymas continuadas, has de llorar padre y madre (significando por el espacio de vn mes) q̃ has de despedirte,tan despedida de tus antiguos gustos,q̃ no quede rastro,ni camino alguno de ilos:que sean lagrymas tan abundantes, y de tanto sentimiento, como suelen ser las derramadas por per-

dida

dida de hazienda que ſuelen ſer las mayores, ſegun Iuuenal.

Et maiore domus gemitu maiore tumultu.
Planguntur nummi, quem funera: nemo dolores
Fingit in hoc caſſu, veſtem deducere ſummam
Contentus vexare oculos humore coacto:
Ploratus lachrymis amiſſa pecunia veris.

Iuben. Saty. 13.

Porque lloradas aſsi tus culpas, y lauadas en el mar de la peniteçia, ſeras capaz de eſpoſa del ſoldado Christo: como juntamente con eſto, te quites cabello y vñas. Son eſtas coſas, partes ſuperfluas del cuerpo, aunque tocan a ſu ornato,* ſon proprios excremẽtos, y es dezirte, que para ſer eſpoſa deſte Dios, no ſolo has de dexar tus padres, y madres que ſon los vicios, llorarrarles, lauarte dellos; pero aun lo ſuperfluo, lo que no es de la ſubſtancia de la coſa, que ſon las ocaſiones, aun eſſas has de quitar, y dexar: que quando llegues a eſſe punto, darteha tu eſpaſo. *Triticum, vinum, & oleum.* Azeyte de charidad, pan y vino, cuerpo, carne, y ſangre ſuya, en la meſa del altar.

(?)

* Capilli an dicantur membra vide apud Ange. in aut. vt nul. iud. §. quia vero nos in 2. col. ver. ſed nũc quæro en barba, colla. 19. & in ver. membrum quod nõ ver. 2.

Ex eodem Oſea & ca. nu. 22.

IORNADA TERCERA.

ES Maria aquella naue de los Prouerbios. *Quasi nauis institoris, de longe portans panem suum.*
Prou.31.nu.14. Truxo el pã de lexòs, pues vino el hijo de Dios del cielo, a la tierra, en sus entrañas: y por ser su hijo, es pan suyo. Pan se llama el põr san Iuan, y venido del cielo. *Ego sum panis viuus qui de cælo descendi.*
Ioan.6.nu.42. Y aunque ella està liberal, que dize a todos los fieles. *Venite, comedite panem meum.* Llegaos a comer este
Prou.9. nu.5. pan floreado: pero porque del tenemos necessidad, se lo auemos de pedir, con particular desseo y afecto, y dezirle con Esayas. *Frange exurienti panem tuum.*
Isai.58. nu. 7. Partid con nosotros pobres hambrientos, y necessitados, esse pan vuestro: interceded por nosotros, que cõ buena disposicion, lleguemos a comerle, y juntamente alcançadnos gracia, paraque en esta jornada acertemos, a preuenirnos, con las disposiciones que son menester paral descubrimiento de tanta riqueza.

Tex. Epistolæ ego enim accepi a Domino quod & tradidi vobis.

Text. Euang. caro mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus.

San Pablo, cuyas palabras son truenos, y rayos, (como dixo san Geronymo) tratando de la virtud y fuer-
Hier. in Apolog. aduersus Iouin. ças que la de Dios tiene, escriuiendo a los Hebreos dize. *Portans omia verbo virtutis suæ.* Despues de auer di-
Ad Heb. 1. cap. num. 3. cho q̃ era heredero del vniuerso: y q̃ por el, el eterno Padre lo auia criado todo, q̃ era el resplandor de su
De efficacia verbi Dei. gloria, y la ymagen, y figura de su misma substancia, tratando de su poder dize, que llega a regirlo, y go-

uernarlo

uernarlo todo,con ſu ſola palabra.*Omnia ferens,i egẽs, et continens,potenti verbo.* (Dize Gryſoſtomo) porque a mas de querer dezir,que todo lo puede,(no fuera de la letradira,)vueſtra palabralo lleua todo enpeſo.Lo q̃ dixo Salomõ.*Omnipotẽs ſermo tuus Domine*. Poderoſiſſima es vueſtra palabra,toda potẽcia tiene.Y Dauid dixo que los cielos gozauan el aſsiento que tenian , por ſola la palabra de Dios,y aun ſu adorno de eſtrellas,y Angeles *Verbo Domini cæli firmati ſunt,et ſpiritu oris eius omnis virtus eorum.* Y es porque. *Dabit voci ſuæ vocem virtutis*.A ſu palabra dara fuerça,enargia,y virtud , y la Gloſſa dize,que ſera quando menos. *Suſcitãdi mortuos* De reſucitar muertos.Eſta fuerça d̃ ſu palabra entendio haſta el Centurion. *Tantum dic verbo,et ſanabitur puer meus*. Donde ſe ha de notar la palabra ſingular.*Verbo*.Que ſe opone no ſolo.*Factis*. Pero aun.*Verbis*.En plural:como ſi dixera,no ſolo, no tiene neceſsidad de obras, pero ni aun de muchas palabras, que vna ſola baſta , para dalle entera,y perfecta ſalud. Y la razon de obedecerle todas las coſas , da el miſmo Centurion. *Nam et ego homo ſum ſub poteſtate conſtitutus*. Por mi ſaco Señor lo que digo , porque ſiendo yo hombre ſujeto a otros,no ſiendo Señor abſoluto,ſino ſubordinado,y como genero interjecto , con todo eſſo porque tengo ſubditos,no tengo neceſsidad de hazer por mis manos , todo lo que guſto ſe haga, antes deſcanſando,acuden mis criados:mando , ellos obedecẽ,ordenolo:y ponenlo ellos en execuciõ y efecto.Dõde dize Geronymo.*Vidit. n. latentẽ diuinitatẽ.* Y por la miſma razõ vio , que con mejor titulo,podia Dios mandar y las coſas obedecer , que el Centurion.Y paſſando adelante ſu penſamiento, parece dize , aſsi como los pies manos , ojos, y las mas partes del cuerpo , negocian para el alma , quedando

Chryſoſt.

Sapien. 18.n.15

Pſal.32.ver.7.

Pſal.67.ver.34

Matth.8.nu.8.

Matth.8. nu. 9.

Simile.

ella quieta,y ſoſſegada, aſsi me ſiruen a mi mis ſoldados,quedandome yo(como dizen)apie mondo. Pues quanto mejor podreys vos Señor,(que lo ſoys de la miſma naturaleza)mandar,y dezir,hagaſe eſto, paraq̃ luego ſe ponga en execució? porque ſi yo digo a vno. *Vade.* Es tan puntual en obedecer,que al momento. *Vadit.* Y ſi digo a otro.*Veni.*No ha ſalido la palabra de la boca, quando acude,ſirue y viene: q̃ hareys vos q̃ teneys poteſtad mas que humana?que yo. *Sum homo ſub poteſtate conſtitutus.* Aunque ſea capitan ſoy hõbre, (que eſto quiſo dezir el Centurion, como noto Laercio,)no Dios,Señor ſoberano, Señor de cielo, y tierra como vos,Señor de todas las criaturas, y de la miſma naturaleza, q̃por eſſo.a *Ignis,grando,nix,glacies,* b *ſpiritus procellarum.* Que ſon criaturas inſenſibles, y no tienen otro maeſtro para la educacion, y enſeñança de vueſtra obediencia, que la madre comun de todos naturaleza.*Faciunt verbum eius.* Y con todo eſſo obedecen la palabra, el orden, y diſpoſicion de Dios.

Laertius.

Pſal. 148.ver. 8.
a Scil. fulmina ſeu ignea omnia.
b Ideſt ventus.

§. I.

Y que aſsi enſeñadas eſtas criaturas,por la naturaleza, hagan ſus acciones, dixolo Gryſoſtomo. *Non temere feruntur, & vt fortuna dat, ſed pro Dei arbitrio, & voluntate.* Nadie pienſe que el fuego ſube a lo alto, que el granizo caya, la nieue resfrie, y los vientos ſe enemiſten, y encuentren a caſo, y ſin acuerdo,ſino cõ muy grãde,por lo que Dios les ordena. Alludio(parece)la poteſtad y virtud,que atribuyo el Centurion a la palabra de Chriſto,al Geroglifico de los antiguos,con que pintauan la fuerça,y eficacia de las palabras, que para ello pintauan vna mano derecha, y en la palma della vna lengua:la mano medio cerrada,con ademã que apretaua algo,ſignificando por la mano,las accio

Chryſoſto.

Pierius lib. 35.

nes

nes mas poderosas, pues todas ellas se hazen con la mano, poco obra el pensamiento, y no mucho la lengua, pero las manos lo obran todo; y asi para dezir que algo en efecto se haga, ya esta en comun prouerbio. *Manos a la labor.* Las manos edifican casas, plantan viñas, cōciertā jardines, benefician los campos, trabajan nuestros vestidos, y en vna palabra (como dezian los antiguos.) *Victum & vestitum manu adquirimus.* Pintar pues la lengua metida en la mano, es dezir que a ratos y en algun sujeto, tiene ygual fuerça y poder la lengua y palabra, que las mismas manos y obra, y si en algun sujeto esto se puede verificar es en Dios que obra segun nuestra Theologia. *Intellectu & voluntate.* Obra con palabra, en quanto se llama. *Signum voluntatis diuinæ.* Pues con ella se nos manifiesta y declara. Dezir pues el Centurion. *Dic tantum verbo.* Sera dezir siendo Dios, (ygualando en vos la lengua a las manos) como le conste a la calentura, que vuestra voluntad es, de que dexe libre a mi criado, al momento lo hara; y asi no es menester, que vengays y pongays la mano, sobre el, que le tomeys el pulso, le recepteys medicina, que son los medios ordinarios con que curan los hombres, y tienen desso necessidad; mas vos todo lo hazeys. *Tantum verbo.* Alludio a esto lo de Seneca, quando dixo. *Potentiori omnia parent.* Que a los poderosos, todos les obedecē, y por serlo vos omnipotente, y sobre todos poderoso, obedeceran, no solo a vuestras obras, como se suele obedecer a los que no tienen tanto poder, pero aun. *Tantum verbo.* A la sola palabra. Los antigüos para significar, que la eloquencia, el bien dezir, la enargia y fuerça en las palabras: no solo ygualaua al poder y imperio, pero q̄ aun le lleuaua ventaja, pintauan a Hercules vn viejo caduco, la cabeça calua, la cara arrugada, la barba hasta la

Prouerbium.

Prouerbium.

Seneca in histo. Sax.

Alciatus embl. 180.

cinta, vn ñudoso, y fornido baston, y ferrada maça, en la mano derecha vna piel d̃ Leõ vestida, la légua agujerada en el extremo, della colgauan infinidad de cadenillas de oro, y cada vna destas lleuaua vn hõbre asido, y atado por el oydo: los quales seguian, no con pena, ni arrugando cejas, (que es ademan de violencia y desgana) sino con alegre rostro, risa en la cara, y manifiesta alegria. Engaza esto, con lo que dize Luciano, q̃ los Celtas, tuuieron a Hercules por Dios de la sapiencia, y tomaron ocasion, que siendo ellos vna gente de ruynes costumbres, gente estragada, desconcertada, dada a vicios, començo Hercules vn grande orador dellos a persuadirles, y amonestoles demanera, q̃ les reformo costumbres, y les obligo a que biuiessen vida cõcertada, vnida, y muy de personas. (Verdad sea que despues la fabulosa Grecia, y ambiciosa, atribuyo esto dimismo a Hercules hijo del dios Iupiter, y Almena, diziendo, que reduzia coraçones, y voluntades, no con enargia de palabras, sino con fuerça de braço, y poderio de cuerpo.) Pintauanle que traya vna multitud de gente tras de si, que la traya asida de los oydos, con cadenillas subtiles, y de poca fuerça, que salian de su lengua: para dezirnos q̃ cõ la fecundia de sus palabras, y fuerça dellas, traya a su voluntad, y obediencia (qual piedra yman al azero) los coraçones, y voluntades de los hombres, voluntariamente y como dezimos al amor del agua. Y paraque se echase de ver q̃ esta obediencia en seguir, no nacia de otro que de virtud de palabras, y enargia de razones, le pintauan viejo caduco, flaco, descarnado, sin fuerças, y que las armas mas eran espada al lado encauallero viejo, que sirue de ornato, que en lado de soldado, que es para cortar, piernas, y acuchillar caras. Verificandose el Hemistico Ciceroniano.

Lucianus in quadam præfatione.

Cedant arma togæ, concedat laurea linguæ.
O dado q̃ sea de Pison orador, y lo refiera Ciceron. *In Apologia cõtra Pisonẽ.* Todo quiere dezir, q̃ abaxẽ las armas, el estãdarte a la persuasion, q̃ mas poderosa es ella, q̃ ellas, pues Hercules no trae gẽte tras si cõ fuerças de armas, sino cõ persuasion de palabras. Luego si las dichas, por vn costal de huessos, por vn flaco sin fuerças ni poder, puedẽ tãto, q̃ arã las acõpañadas de imperio y poder? Ay se funda el Cẽturiõ. *Tãtũ dic verbo.* Si las mias q̃ no son de señor absoluto, si las de Hercules, q̃ en pie no se puede sustẽtar, traen en peso exercitos de gẽte: vos q̃ teneys de poderoso, y eficaz lo q̃ de Dios podreys con vna sola palabra hazen harto mas que los demas, en todas. A su imperio acuden todos, y a su palabra rindẽ obediencia y vasallaje: a ella esta rendida la Magdalena, Matheo dexa el logro, Pedro y Andres las redes, Iuan y Diego sus padres.

§. 2.

Aq̃llas palabras de S. Iuã, del hõbre de la picina. b *Statim sanus factus est homo ille, & sustulit.* Son argumẽto manifiesto de la virtud diuina en sus palabras, q̃ por esso el Euãgelista nota la celeridad. *Statim sanus factus est.* No dize solo. *Sanus factus est.* Pero añade la palabra. *Statim.* Luego, al momẽto, al pũto q̃ lo mãdo: todo fue vno, mandarlo y hazerse. Y añade. *Sustulit.* Que se cargo la cama; que camino por sus pies, paraque de ay se entiẽda que niguna de sus palabras hazen golpe en vano, antes todas ellas acertado, en la cosa mãdada. Esto auia el prometido por su Profeta y Rey: *Quæ procedũt de labijs meis nõ faciam c irrita.* Lo q̃ dixo despues por Esay. *Verbũ meũ nõ reuertetur ad me vacuũ, sed faciet quæcũq; volui.* Sale siẽpre cõ su intẽto, jamas buelue de la empresa sin victoria, siẽpre la alcãça, y no despues d̃ larga cõtiẽda, sino. *Statim.* Al pũto, pues apenas

Ioan. 5. c. nu. 9.
b Chrys. non de risit Christi imperium languidus, quod cum Angelus descẽdens, & aquam turbatus vnum solum sanaret.

Psal. 88. n. 5.
c Idest mutabo.
Esai. 55. nu. 11.

acabo de dezir al paralitico. *Surge & ambula.* Quando al momento. *Statim sanus factus est.* Y no me marauillo dello por cierto, pues las palabras de Dios son mas blandas y liniatiuas que la manteca, y mas dulces que la dulce miel, y sus panales. *Dulciora super mel & fauum.* Y de ser ellas tan dulces, vienen a ser: *Desiderabilia super aurum & lapidem pretiosum, idest.* Como dize vn moderno. *Vltra aurum, & plusquam mel.* Que lo dixeron otras palabras del mismo Profeta. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo.* Mas suaue es para mi alma, la obediencia a vuestras palabras, a vuestro mandamiento y ley, que es a mi gusto la miel: desta dulçura y regalo nace, la prompta obediencia a sus mandamientos: Para pintar la antiguedad, la prompta obediencia a las palabras de alguno, pintauan vna lengua que tenia en el pico miel, y quando veyan vn grande orador, y que persuadia con eficacia (que lo juzgauan del efecto) dezian del, que estando en la cuna auiā llegado a su boca abejas, q̄ haziendo della colmena, le dexaron para despues aquella suauidad, lo que dizen sucedio a san Ambrosio, y a Pausanias: y lo mismo dizen del Poeta Pindaro. Luego biē se sigue q̄ si las palabras de Dios, son la misma miel, y ella puesta en lengua significa y symboliza obediēcia, y fuerça: que la tenga la palabra de Dios. Y assi dixo Homero de Nestor.

Psal. 18. nu. 12.

Genebr. eodem loco.

Psal. 118. n. 103

Pieri. lib. 20.

Homero de Nesto. Illia.

Cuius erat lingua mele dulcior fluebat oracio.

Que mucho que la de Christo tenga mayor dulçura, y por la misma razon mayor eficacia? no ay pues cosa imposible a su palabra, ni tienen que cansarse los Poetas en atribuyr a ella, lo que a otras cosas a sus pareceres imposibles; ni dezir Ouidio.

Ante

Ante retro Simonis fluet, & sine frondibus Ida
Stabit & auxilium promittet Achaia Troyæ.

Ni menos Virgilio. Virg. Eglog. 1.

Antè leues ergo paſcentur in æthere cerui,
Et freta deſtituent, nudos in littore piſces,
Ante perreratis amborum finibus exul,
Aut araris Parthus bibet, aut Germania tigrim.

Porque la palabra de Dios, apenas ha ſalido de ſu boca, quando tiene efecto y execucion, pues a mas de la razon dicha de ſu dulçura: juntamente con eſſo. *Viuus eſt ſermo Dei.* Es biua ſu palabra, y llamaſe biua, como de vn hombre q̃ es actiuo, fogoſo, y deſpedido, ſolemos dezir biuo es fulano: y la biueza deſta palabra, va a la ſigunda virtud, que es ſer eficaz. *Et efficax.* Porque las palabras tienen ſu biueza, en eficacia fuerça, y efecto: y no como quiera la de Dios, ſino. *Penetrebilior omni gladio ancipiti.* Mas penetrante que eſpada de dos cortes, la eſpada ſin corte, no corta, pero con dos cortes desbarata. Haſta la antiguedad tuuo por ſymbolo de la lengua, y de las palabras al cuchillo, y Diogenes le comparo aſsi: el qual viendo que vn mocito hermoſo, y de buen talle, hablaua palabras deſoneſtas, y mal ſonantes, le dixo. *Non te pudet ex eburnea vagina, plumbeum gladium exerere?* Teneys verguença, y empacho, ſacar de vna vayna de marfil, vn cuchillo de plomo? llamando a la perſona vayna de malfil, porque era hermoſa, y de lindo talle, y a la palabra, y lenguaje, cuchillo de plomo, porque eran palabras de eſcoria, y vaſura, laciuas y deſoneſtas: y la razõ que para ello tuuieron, fue eſta que vamos diziendo, de que penetra, rompe, y desbarata. Y aſsi dezia Demetrio Phallereo (como refiere Laercio) que lo miſmo valia, y los miſmos efectos cauſaua, la oracion, la pala-

De efficacia verbi Dei.

Ad Heb. 4. n. 12.

Diogenes.

Laertius l. 5. c. 5.

bra,

bra, y buen modo de dezir en la republica, quel cuchillo, hierro, y espada, en la guerra. Y Pirno solia dezir q̃ mas ciudades auia conquistadas con la eficacia, y persuasion de Cynee orador, y legado, que no con las armas y multitud de soldados, como cuentan Valerio Maximo, y Bruso. Que mucho pues que la palabra de Dios tenga fuerça, conquiste, y desbarate, si esso haze la palabra de vn particular Rethorico? Tiene tanta fuerça de cortar, y desbaratar esta; como pondera vn moderno, que es vna cosa misteriosa y como el dize huele a milagro, y es ver (como se han obseruado en cuchillos assi Christianos, como Gentiles) que auiendose librado muchos martyres (por la diuina gracia,) de los hornos de fuego, y de los pielagos de los rios, y de otros humanos tormentos en que entrauan por Christo, por marauilla se escapauan de los filos y azeros de qualquiera alfange, que las arrimassen, antes ir remisiblemente perdian con ellos la vida, y cayan a sus pies. Demanera que dispensando Dios tantas vezes con el fuego, paraque no quemasse, ni abrasasse (contra su naturaleza) con el agua, que no ahogasse, con el plomo derritido que no estropeasse, con la pez ardiendo que no lardeasse, apenas quiso dispensar vna sola vez con el cuchillo, paraque contra su naturaleza, o por mejor dezir contra el fin de su arte, no les quitasse la vida: siendo vno de los intentos de Dios, en aquello, no contrauenir a los fueros y filos de la espada, (atropellando a todos los otros:) querer acotar el cuchillo, para exemplo vnico de su diuina palabra, q̃ siempre sale con su intento, y aplicada, alcança el fin pretendido.

Pirni dictum.

Val. Max & Brusius lib. 4 c. 31.

Vn moderno hizo vn symbolo de la eloquencia diuina, y de lo que podia la palabra de Dios, pinto en vna lamina cielo, y tierra, y en la tierra auia vna ciudad cō

Achil. Bochi. sim. 94.

tra la qual estaua vn gruesso exercito de soldados, con todos instrumentos bellicosos, singularmente culebrinas y bombardas, con que la tenian ya de vencida y rẽdida; del cielo salia el Dios padre con vnas llamas de fuego en vna mano, la vna despedia azia la tierra, y la hotra llegaua al pico de vna Aguilá, que la tenia vn hõbre asida: era dezir, que lo que podian bombarda, culebrina, mosquetes, artilleria, y exercito, cõtra aquella ciudad; que era rendirla: esso podia el Euangelio en los coraçones humanos, significado en el Aguila: porque aunque todos los quatro Euangelistas tengã eloquencia del cielo, pero muy particularmente S. Iuan. Mas claro lo explican los versos, que despues de auer dicho, que los instrumentos bellicos todo lo destruyen, y conquistan, y que salen con lo que quieren, aplica esto a la palabra de Dios.

Sic oratoris summi admiranda facultas,
Quum se se ipse refert totum a cælestibus illis
Rebus ad humanas, excelsus omnia certe, &
Magnificentius eloquitur, sentitq; mouetq;
Fortius, vt valeat prorsum nihil sistere contra
Igniuomo fatuos propulsans ore sophistas.

Alludiẽdo a la antiguedad que para significar la virtud de la eloquencia diuina, pintaua al dios Mercurio, a quien llamaua interprete, y faraute de los dioses, como dixo Virgilio. Ex prometheo quodam apud Pier. Val. lib. 1. v. Mercurius.

Interpretes diuum cælo demissus ab alto.

Este traya alas, en pies y cabeça: alas, no tanto para significar su velocidad, quanto porque las aues cõ las alas cortan el ayre, y assi el, siendo eloquencia diuina, y interprete de los dioses, rõpia coraçones, y cortaua desseos del alma. §. 3.

Esta fuerça đla palabra đ Dios de tener imperio enlos humanos coraçones, para đsbaratallos đ sus intẽtos, ha

zel!os boluer atras,y mudar camino,pondero la eſpo-
Cant.4.nu. 3. ſa,con las palabras. *Labia tua ſicut vita coccinea.* Son vueſtras palabras como vna cinta colorada, vna cinta
Simile. de grana. Y claramente lo dize Theodoreto. *Funiculus coccineus,labia tua.* Vna cinta colorada es vueſtra boca. Lleuan los barberos vna cinta colorada, en la miſma cinta,y quando van a ſangrar, con aquella atan el braço, y ella diſpone la ſangre demanera, que cō vna muy pequeña lancetada,ſale la ſangre de las venas:q̄s dezir aunque vueſtra palabra pida a los hombres vi-
Iob.2. nu. 3. da,que es lo mas caro,y preciado que tiene,pues *Cuncta quæ habet homo,dabit pro anima ſua,ideſt vita.* Con todo eſſo puede tanto vueſtra palabra, que ſera qual cinta de barbero, dexara la voluntad tan diſpueſta, (que en la menor ocaſion que ſe podra ofrecer)rendira la vida al cuchillo, obedeciendo a vueſtra palabra.Ella es la que penetra el centro del alma. Es lā-
Pſal. 18. ver. 9. para encendida,que illumina nueſtras almas. *Præceptum Domini lucidum illuminans oculos.* El precepto,y mandamiento de Dios,no es otro que vna antorcha, y farol,que nos da luz,y claridad a los ojos, y no ſolo a ellos pero aun a los pies,y a nueſtros paſſos illumina.
Pſal. 118. ver. 105. *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* Pues los encamina a buena direcion. Es principio de los frutos eſpiri-
Luc.8.nu. 12. tuales,porque.*Semen eſt verbum Dei.* La que inflama y enciende los coraçones,como dixeron los dicipulos
Luc.c.24.l.32. del caſtillo de Emaus.*Nonne cor noſtrum ardens erat in nobis dum loqueretur in via.* No aduertis que aquella ſu conuerſacion, tenia nueſtros coraçones encendidos?la que ablanda y derrite. *Anima mea lique*
Can. 5. nu. 6. *facta eſt dum ſponſus locutus eſt.* Dixo la eſpoſa, derriteſe mi alma,en hablando mi eſpoſo,qual cera en la preſencia del Sol.Ella aplaca las tentaciones. *Dixit & ſte-*
Pſal.106,n,25. *tit ſpiritus procellæ.* El hablo, y apenas vuo hablado

quando

quando el coraçon, procelloso, alborotado, y leuantado de pulso, amayno, y se puso mas quieto que vna balsa de azeyte. La que ahuyenta demonios. *In nomine meo demonia eijcient.* Con sola la inuocacion de mi nombre, les compelliran que dexen vn cuerpo humano, si le atormentan, y se vayan a los de los cochinos. Es lo que engendra hijos de Dios. *Genuit vos verbo veritatis.* Con sola la palabra de su verdad nos engēdro. Resucita muertos. *Venit hora & nunc est quando mortui audiēt vocem filij Dei.* Pues no haze Christo mas q̄ dezir. *Lazare veni foras.* Y siendo ya. *Quatriduanus.* Amanece a la boca de la sepulura. Y para cōcluyr, en vna palabra la de Christo, es la que pan y vino, muda, conuierte, y transubstācia en cuerpo y sangre de Christo. Este es el argumento que haze Pablo, para confirmar en la verdad deste echo, y credito de las palabras de Christo. Auia de dezir, que tomando Christo el pā. *In sanctas, ac venerabiles manus suas.* Y que con las palabras. *Hoc est corpus meum.* Le transubstanciaua en cuerpo suyo, dize antes. *Ego accepi a* Domino. Como si dixera, no es menester mucho para creer a vno quando dize que puede, si de tu poder tenemos experiencia, o si lo dize (que puede) lo pone luego en execucion y efecto, y teniendola nosotros, de que Christo trāsubstancia el pan en carne, y el vino en sangre, justo es de que sea creydo quando nos lo propone. Pues yo os lo propōgo de su parte, porque lo que os digo, que debaxo de aquellas cortinas esta la carne, y sangre de Christo. *Accepi a Domino.* Como el mismo lo testifico por san Iuan, quando dixo. *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere & potus.*

Mar. 16. nu. 17.
Iacob. 1. nu. 18.
Ioan. 5. nu. 25.
Ioan. 11. nu. 43.
Ioan. 6. nu. 55.

DISCVRSO. I.

Fe es menester para descubrir esta tierra.

La fe, y credito a lo que ſe nos dize, es tan prouechoſa a la vida humana, que le parecio a Gregorio, que ni aun los infieles por ſerlo, dexan de neceſsitar deſte bien. *Audẽter dico quia ſine fide, neq; infidelis viuit.* Sin poner ſal en ello (dize Gregorio) digo, q̃ ni aun los infieles podrian biuir en la tierra. Porque ſino vuiera fe, y no ſe diera credito a lo que nos dizen, que ſiguridad tiene el infiel de que Pedro es ſu padre, y Cathalina ſu madre? ninguna por cierto: pues no tiene otra, ſino dezirlo ellos, aprouarlo los del linage, y no deſmẽtirlo los vezinos. Ni el trato humano, tuuiera las extẽciones que tiene, ſi la fe ſe quitaſſe. Porque como dize Pablo. *Qui ſit hominum, quæ ſunt hominis, niſi ſpiritus hominis, qui in ipſo eſt?* Quando a mi vn hombre me dize, que me quiere, y me deſſea hazer amiſtad: que confiança podria hazer de ſus palabras, ſino auia fe? Porque cierto eſta, que la verdad de lo que me dize, no ay hombre que lo ſepa, ſino el ſpiritu, alma, y coraçon, del que me lo dize, del que me lo promete, y ofrece. No durarian los gouiernos y Monarchias, ſi la fe faltaua. *Fides, ſtabile & æternum facit imperium.** Dixo Curcio.

Virgilio llamo a la fe vieja. *Comam fidẽ.* Y tomo fundamento de llamarla aſsi, por auer ſido el primer tẽplo que ſe fundo el de la fe, por Roma hija de Aeneas, y tomo ocaſion ella de hazello, porque en ſu tierra la auia tampoca, que era pronoſtico de poca duracion en el, y pareciole que ſupliria la falta de todos ſi le leuantaua templo, y que el culto que en el, a la fe ſe le haria, acudiria a lo que le quitauan, en la poca que auia en el trato humano, y que aſsi reparia, el daño de ſu pueblo, de que no vinieſſe tan preſto a manos de eſtraños, y no le perdieſſen, los que por proprio le poſſeyan.

De fide in communi hic loquitur.

Greg. 4. Moraliũ

* Fidei humanæ quid magis congruit ſeruari l. Huius edicti. 1. ff. de pactis.

Q. Curcio de geſtis. Alex. li. 8.

Pier. lib. 55.

El primer templo q̃ huuo fue el de la fe.

§. I.

§. I.

No duraria entre amigos, la vnion de animos, y ser el vno dueño del coraçon del otro, si faltaua fe. *Animus sine fide stabilis, amicis esse non potest.* Dixo Cicerõ: porque cada dia se ofrecen mil sospechas, y en cada ocasió las ay, para hazer juyzios: y si no se diera fe al descargo del amigo, no podria auer continuacion en la voluntad: lo vno y lo otro dixo Lucano.

Cicero l.1. Rethori.nouorum.

Nulla fides regni socijs, omnisq; potestas
Impatiens consortis erit.

Lucanus lib. 1. Pharsa.

Con la fe se admiten amigos, y compañia en los gouiernos, si ella falta esso, y essotro falta, ella es el antidoto, y remedio, en todas las necessidades.

Quanta hæc mea paupertas est, tamen
Ad huc curaui vnum hoc quidem, vt mihi esset fides.

Dixo Terencio. Grãde es mi pobreza, pero juntamente he procurado conseruar fe, y entre las tristezas de verme en este miserable estado, sirue de alegria, el pensar que mucho tengo, pues fe tengo: y mucha riqueza me ha quedado, pues me quedo fe.

Teren. in Phor.

Es juntamente la fe necessaria paraque nos distingamos de Iudios, y Gentiles, porq̃ los primeros. *Signa petunt.* Y los sigundos. *Sapientiam quærunt.* Dize Pablo, y lo vno, y lo otro da en rostro a Dios, y le ofende. *Generatio mala & adultera signum quærit.* A los que piden señales, y no quieren dar credito, a lo que el les dize, llama canalla, generacion mala, adultera, y cansale mucho sufrir gente tal. *O generatio incredula, & peruersa, vsquequo patiar vos?* A los incredulos llama peruersos, porque supuesto, importa el creer tonto, quanto auemos dicho, el dexarlo de hazer no puede nacer sino, de peruersidad de condicion. Hasta quando pues os sufrire, que vosotros solos soys, los que

Por la fe ay distinciõ de nosotros, a los Gentiles y Iudios.
1. Cor. 2. nu. 22.

Matth. 17. n. 17

me cansays, y assi es singular merced, que haze Dios a quien da fe, porque le da don proprio suyo, que assi la llama san Pablo. *Dei enim donũ est.* Ella es riubarbaro del alma, que purga los errores della. *Fidei purificans corda eorum.* [f] Es obligacion. *In forma cameræ*, escritura de tercio, destos nuestros Reynos. *Credidit Abraham Deo, & [g] reputatum est ei ad iustitiam.* Lo q̃ le auia ofrecido Dios por su bella gracia, (que era heredero, multiplicaciõ, y augmẽto de linage, a la ygualdad de las estrellas del cielo,) lo troco en derecho de justicia, pues por no faltar Dios, a su palabra, y a la fe que della tenia Abrahaã, no podia faltar a la execuciõ de su promesa. Los santos. *Per fidem operati sunt iustitiam, adepti sunt [h] repromissiones.* Alcançaron lo prometido, y la fe les dio derecho. Es la que nos haze dulces los trabajos, y les impossibilita a que no nos puedã sumir, ni submergir. *Congregans sicut in vtre aquas maris.* Son las almas de los justos, en medio de los trabajos, aguas saladas del mar por el fluxo, y refluxo, pero por estar metidas in *Vtre fidei.* De la vnidad de la fe, no las puede apartar, ni sumir, borrasca alguna. Es almendro entre las virtudes, que como aquel es el primer anunciador de la dulce y templada primauera, (por ser el primer arbol, que echa pimpollos, flor, y fruta) assi es esta, la primera virtud, en los que salen del inuierno de las tinieblas, y errores, y entran en la primauera de la Iglesia, y vnidad della. Entre las semillas es mostaça, semilla medicinal, aprouecha a los hydropycos, y paraliticos, porque abre los poros, y resuelue los humores opilatiuos, la fe para la cura de todas enfermedades, assi de alma como de cuerpo vale. *Fides tua te saluam fecit.* Y entre las preuenciones, y aparejos, que son menester para descubrir esta soberana tierra, vna dellas es la fe. Porque aquella naue de la confession,

Ad Ephe. 2. n. 8.

f Scilicet fides, & gratia.

Acto. 15. nu. 9.

Gen. 15. nu. 6.

g Idest imputatum q. d. habitus in eo, iustus apud Deum.

Ad Heb. 11. n. 33

h Idest a Deo promissa.

La fe haze dulces los trabajos.

Psal. 32. n. 7.

Matth. 9. nu. 21.

fessión, en que diximos nos auiamos de embarcar, para hazer este viaje, no solo ha de tener bóba de lagrymas, y essa tan enxuta, que ni quede rastro de que aya auido agua, pero aun es menester que tenga tymon, y gouernalle, y este es la santa fe.

§. 2.

La palabra de san Lucas. *Homo quidam fecit cœnam magnam.* La entienden de la Eucharistia Cyrillo, Teophilato, Augustino, Basilio, y Iancenio. Es la cena por parte de noche, a tiempo que al comer y beuer, se le sigue el dormir: esta noche obscura, y lobrega, es tiẽpo de descanso y sueño. Lucæ. 14. n. 16. Cyrill Teophi. August. ser. 33. de verbis Domini Basil. in regulis Breuiarij responso. 300 Iancen. in concordia c. 91.

Nox erat & terris animalia somnus habebat. Virgil. lib. 3. æneyd.
Tiempo el de la noche que no se parla.
Tempus erat quo cuncta silent. Ouid. lib. 1. Met.
Tiempo q̃ todo es obscuridad, sin auer rastro de luz, ni claridad alguna.
Nox erat & tota lumina nulla domo. Ouid. lib. 2. fast.
Todos los cuydados se dexan, solo se trata de quietud, y reposo.
Nox somni genitrix mortalia pectora curis
Purgarat tenebræq; horrenda silentia habebant. Sylius lib. 15.

Darnos pues Christo a comer, este sabroso bocado, y poner nos mesa de su cuerpo y sangre de noche, tiẽpo lobrego de descanso, quando se da de mano a todo cuydado, quando se calla, y esta puesto entredicho al parlar (es dezirte,) que este bocado no pide bachillerias, ni preguntas de. *Quomodo fiet istud. Captiua intellectum in obsequiũ fidei.* No pidas luz de razon humana, llega con fe, y con esta descubriras mil riquezas llega con silencio que es bellissimo modo, de alabar callando, y creyendo. A el te has de llegar, hablando Luc. c. 1. nu. 34.

mas con el coraçon, que con la lengua, que esta es la propria disposicion, y della gusta el Señor, segũ lo del Psalm. *Te Decet hymnus* a *Deus in Sion*. Sobre el qual, la translacion de san Geronymo, dize. *Tibi silentium laus Deus in Sion*. Con silencio, y fuera todo tumulto de palabras. *Dominus in templo sancto, sileat a facie eius omnis terra*. Dize Abacuch. De q̃ este Dios en la Iglesia, no lo auemos de disputar, antes callar, y rendirse a la fe: la Hebrea dize. *Iehoua in templo sanctitatis suæ, sileat corã tãto Deo omnis terra*. En el año mil seysciẽtos quarenta y ocho, se hallaron en Bononia, dos estatuas sobre vn pedestral leuantadas, eran dos donzellas con sendas guitarras, de las manos asidas, con sendos cuernos de Amalthea, mirandose la vna a la otra, cerradas las bocas, y cõ vn ademan demudas, y vn retulo que dezia. *Silentio Deum cole*. Porque la mayor loha que ha Dios se le puede dar, es callar la boca, y hablar el coraçon. Homero hizo vn symbolo, y Geroglifico del silencio pinto vnas lenguas cortadas, hechadas sobre vnas ascuas de fuego, como si dixera, el buen parlar de lengua, es obrar el coraçon: si queremos alabar a Dios, hechemos las lenguas sobre las ascuas de fuego de nuestro coraçon, y esse hable a Dios, que es la mas acertada loha, porque a mas de ser el silencio tan prouechoso, que al mismo ignorante haze docto: como dize el Epigrama Griego.

Psal. 4. ver. 2.

a Hier. tibi silentium.

Abacuch. 2. n. 20

Achil. Boccius symb. 63.

Pierius Val. lib. 33.

Dum tacet indoctus, poterit cordatus haberi:
Is morbos animi namq; tacendo tegit.

Que por esso llamaua Homero prudentes a los callados, y aquel Licurgo ordeno, q̃ desde muchachos les enseñassen silencio, y salio, de alli y de su prouecho el Adagio de los Griegos. *Tutum silentij præmium*. Y de aqui tambien nacio la sentencia de Simonides,

Prouerbium.

que

que nunca se auia arrepentido de auer callado, y muchas si, de auer hablado.

§. 3.

Iuntamente es sobre manera loable en las cosas de Dios: porque como son de las tejas arriba, y fuera de nuestros objectos sensorios, es muy grande el daño que se puede seguir de hablar, y infinito el prouecho que se saca de callar, y assi es prudécia, hazer punto en boca. Para pintar los Egypcios el silencio oportuno, pintauan vna Ansara, que en el pico lleuaua vna piedra: esta aue grazna tan de contino, que aun paciendo, callar no sabe, esta tal (siendo Autor Amiano) faltando el calor en el Oriente, se passa al Occidente, y porque en el camino se ha de passar, por el monte Tauro, abundante de Aguilas, y de otras aues de rapiña, por no ponerse en contingencia de perder la vida, imposibilitase a graznar: porque el ruydo pone en contingencia su vida. De parlar nosotros, de disputar, y ser bachilleres en las cosas de Dios, siguese grã de riesgo, đ caer en mil errores, y đ perder los meritos de la fe, aqui es pues el. *Silentium oportunum.* Quando passaremos el monte Tauro, de las soberanas altezas de Dios, al bachiller pico de nuestro entendimiento, pongamosle la piedra de la fe, imposibilitemos le a bachillerias, porque a mas de ser digno de reprehension el mucho parlar, es lo mucho mas en las cosas q̃ no son de nuestra professiõ, como son las đ Dios todas. Entro el Principe Megavizo, en la tienda de Ceuzis, y mirando de vna parte, a otra las pinturas, començo a hazer del bachiller, y a disputar de colores, sombras, lexos, payzes: y otras cosas đ la facultad y arte, como si fuera muy perito y curial en ella: enfadado Ceuzis đ su loquacidad y parleria, dixole, en verdad señor q̃ quãdo

Pieri. Val. li. 24.

Alciatus emble. 40.

entratteys aca, y mis criados os vieron con tanto oro compañia de criados, buen talle y disposicion en la persona; cobraron de vos vn concepto de hõbre principal, como soys. *Sed vbi de arte quam non tenes, loqui cepisti te continuo, vt ridiculum hominem esse putarunt.* Como os vieron tan parlador, y en cosas que saben, podeys saber poco en ello han os perdido el credito, y há os le cobrado de fanfarrõ y charlatã. No ay alguno, que hablando en las cosas de Dios, no se le pueda dezir parlays mucho. *In arte quam non tenes.* Y por esso la mayor loha es. *In silentio.* Y assi que marauilla que callen los Angeles, y que los Cherubines miren como enuelessados el propiciatorio, y que los santos animales de Ezechiel, encojan las alas delãte el firmamento, en el qual estaua la ymagen del hombre, si era el symbolo del hombre, y Dios porque en contemplacion desta verdad, desfallece el anima, pasmase el Angel, coge velas y encoge alas el Seraphin, por esso con silencio. [a] *In pace in* [b] *idipsum dormiam & requiescam.* Con sueño, y paz, fe y credito, le auemos de recebir, pues tenemos quiẽ vela por nosotros. [c] *Ego dormio & cor meum vigilat.* Durmamos nosotros, pues nuestro coraçon (que es Dios) vela, dexemos el desuelo, para el, y el escudriñar las razones, nosotros durmamos, sosseguemonos con el en figura y borron desto nuestro Padre Helias, q̃ comiẽdo el pan ceniciento (figura deste nuestro del altar) se puso a dormir: a carga cerrada se ha de comer, cerrados los ojos de la razon natural, y aun adormidos, del desuelo, que las vacillaciones del entendimiento humano, podian causar.

Exod. 25. nu. 19.
Ezech. 1. nu. 11.
Psal. 4. ver. 9.
a Dego vero in pace.
b Idest simul, seu pariter.
Cant. 5. 2.
c Scilicet rebus mundi.

§. 4.

San Augustin, explicando las palabras de san Iuan. *Hoc est opus Dei vt credatis in eum quem misit ille.* Dize (con los demas santos) que se entienden de la Eu-

Aug. tract. 25. in Ioan.

chariſtia,por ſer ella el bocado. *Qui permanet in vitam æternam.* Y lo que aca comemos,es lo miſmo que comen los Angeles en el cielo.Dize pues Auguſtino. *Hoc eſt ergo manducare cibum,non qui perijt,ſed qui permanet in vitam æternã.* Eſto es comer el bocado que no ſe acaba,antes ha de durar para ſiẽpre: pero para eſſo. *Vt quid paras dentem & ventrem?* Para comerſe poca diſpoſiciõ es,o ninguna limpiar dientes,ni vientre. *Crede & manducabis.* Preuienete con la fe, porque con ſolo creer comeras,y ſin creer no,no ſe come eſte bocado con diẽtes, poco importa conſeruarſe en vientres, con el diente de la fe ſe come, y fe para comelle ſe requiere. Mas claro lo dixo Alberto Magno. *Hoc eſt opus Dei,vt credatis in eum, & credendo tendatis in eũ.* Eſte es negocio que requiere fe, y luego que la tuuieredeys, podreys llegar a recebille, y llegareys como nos aconſeja Pablo. *Accedamus cum vero corde,in fidei* [a] *plenitudine.* Ha de dezir la voluntad,al entendimiento, lleguemonos vos y yo. *Cum fidei plenitudine.* Con fe llena,creyendo lo que no vemos,rendidos y poſtrados a la omnipotencia de Dios:creyendo eſta verdad, que debaxo de aquellos accidẽtes, de pan y vino,eſta el verdadero cuerpo,alma y diuinidad de Chriſto. Repareſe en eſto, por q̃ ſola eſta conſideracion ſera baſtãte, a aquietar nueſtro entendimiento, quando vaya penſando en eſtas altezas, y ſe le repreſente la dificultad del Sacramento: y facilitadas, quedara de par en par habierta la puerta de la alegria en nueſtros coraçones,porque eſta es la fuerça de la fe, detener los Sacramentos,que no paſſen de buelo, antes que alegren el coraçon,y lleguen a el con plenitud de gozo,como lo dixo el Apoſtol ſan Pedro. *Quem non videntes creditis: credentes autem* [b] *exultabitis lætitia in enarrabili.* Lo auſente, ni mueue ni alegra, como lo preſente, y

Aug. tract. 65. in Ioan.
Albert. Mag. in Io.

Albert. Magn. in Ioan.

Pau. ad Heb. 10. nu. 22.
a Id eſt perfectione Grec. plena certitudine. Sy fiducia.

1. Petr. c. 1. n. 8.
b Scili. poſtea. Grec. exultatis.

con ser esto assi la fe de Christo, es alegria de nuestro coraçon, y lo que no veremos, creyendolo nos alegrara, nos causara gozo, no como quiera sino. *Letitia inenarrabili.* Con alegria incomparable, y para ello no se requiere otra cosa mas, sino q̃ la volũtad, (en quien se rematan cuentas) se examine en el articulo de fe. El beato Francisco Xabierre, (como cuenta Oracio Turcellino) a los nueuamente conuertidos, a quienes persuadia la frequentacion de cuerpo y sangre de Christo, (para salir cõ su intento, en ninguna cosa apoyaua tanto,) como en persuadirles fe, deste mysterio. *Docebat primum.* (Dize este lector.) *Suspiciones eorum, ac dubitationes elliciendas esse.* Enseñauales primero, que no vuiesse dudas en ello, porque ganado este passo, estauan ganados los demas, y de ay nacia su frequentaciõ. No solo a nosotros nos hinche de alegria y gozo, el llegar a recebille con fe, pero el mismo cuerpo de Christo queda biuo y entero, que esto quisieron dezir las palabras que respõdio el Apostol. S. Andres, a las amenazas del Proconsul Egeo, de que le pondria en Cruz sino sacrificaua y ofrecia enciense a los Idolos. *Omnipotenti Deo, qui vnus et verus est, ego omni die sacrifico, non Thuris fumum, nec taurorum mugientium carnes, nec hircorum sanguinem, sed inmaculatum agnum quoti die in altari crucis sacrifico: cuius carnes posteaquam omnis populus credentium manducauerit, et eius sanguinem biberit, agnus qui sacrificatus est, integer perseuerat et viuus.* Al siempre poderoso Dios, que es vno y verdadero, ofrezco yo cada dia sacrificio, no con humo de enciense, ni con carnes de rumiadores toros, ni sangre de cabrones, sino aquel Cordero sin manzilla Christo, en el sacrificio del altar de la Cruz: y estas carnes, despues que ha llegado a comerlas, el pueblo de los creyentes, y los que tienen fe, el Cordero sacrificado

Oratius Turcel. de eius vita cap. 23.

Surius tom. 6.

ficado,queda entero y viuo.

§. 5.

Y dixolo asi porq̃ aunq̃ es verdad q̃ el q̃dar el cuerpo de Christo biuo y entero, no depende de nuestro credito, o descredito, pero es calidad de la fe vnir y juntar, y no apartar al q̃ cree, porq̃ el tiene fe, cree, q̃ esta debaxo de aq̃llos accidẽtes, cree q̃ es vno en essencia, y trino en persona, y si preguntamos, porq̃ lo cree? la respuesta es, porq̃ Dios lo dize. Pero el que no tiene fe cree vno, porque se le antoja, y otro no, porque no le da gusto: esto es partir a Dios, diuidirle y aun matarle en nuestra opinion, demanera quellegando con fe, llega quedando Dios biuo, y entero; y nosotros alegres, y illuminados. Las palabras. a *Accedite ad eum et* b *illuminamini*. Las entiende el Padre Incognito, de la Eucharistia: y dize. *Accedite fide*. Llegaos con fe, que ella es la que illumina el entendimiento, porque ella alcança, lo que la luz de la razon no puede, como de que el Verbo se hizo carne, que pario vna Virgen, y otras cosas a este talle, a quienes la razõ natural, no puede dar alcance. A esto allude la Glossa sobre las palabras de san Matheo. c *Lucerna corporis tui est oculus tuus*. La luz de tu cuerpo es tu ojo, que dize. *Fides est spiritualis lux mentis siue oculus*. Es la fe luz espiritual, del entendimiento, y ojo suyo, y es dezir veese por la fe lo que no se puede ver, con la razon natural. Y aunque para todas y qualesquiere cosas espirituales, es luz, y ojo del alma, pero particularmente para los mysterios y Sacramentos, q̃ lleuan tanta dificultad, como este q̃ a mas de la razon comun, que es ser sobrenatural, y de las tejas arriba, es Sacramento que desmiente su verdad, a lo q̃ los sentidos quatro nos dictã, pues donde ellos dizẽ, q̃ ay realidad de accidẽtes la verdad dize, q̃ no ay sino cuerpo y sangre d̃ Christo, y asi es ojo para

Psal. 33. ver. 6.
a Scilicet credendo.
b Pro illuminabimini.

Matth. 6. nu. 22.
c Glos. per sequitur mun litiam cordis, per exteriora.

ver eſte velado y encubierto myſterio, en el qual ſe vee vno, y ſe cree otro, veenſe eſpecies y accidentes de pã y vino, y creeſe q̃ ay cuerpo y ſangre de Chriſto, y aun por eſſo ſe llama con propriedad. *Sacramentum fidei. Accedite ad eum fide inherẽdo.* Dize la Gloſſa arrimados con el baculo de la fe, porque ſi aſsi llegaredes. *Facies veſtræ non confundentur.* En el juyzio venidero. *Ideſt non fruſtrabuntur mercede.* Quedaran pagados de ſu credito, tendrã la remuneració deuida. Dize el Incognito. Llegate pues cerrados los ojos, que no es paſto de ojos eſte. El lugar de ſan Iuan. *Et lux in tenebris lucet, & tenebræ eum non comprahenderunt.* Le entiende vn moderno de la Euchariſtia, porque deſpues de auer dicho, en otro ſentido, que por la luz ſe entienden los diuinos myſterios, y por las tinieblas la fe, que es luz obſcura, que illumina nueſtro entendimiẽto añade. *Fulget Sol clariſsimus Chriſtus in tenebris admirabilis Sacramenti Euchariſtiæ.* Reluze el Sol clariſsimo Chriſto, en el Sacramento de la Euchariſtia, debaxo de las cortinas y velos, de los accidentes. Segũ lo de Salomon. *Dominus dixit vt habitaret in nebula.* Debaxo las quales. *Tenebræ eum non comprahenderunt.* Que ſon los Iudios, Hereges, Moros, y Gentiles; pero ſi le comprehendera (eſto es vera) la luz, que ſon los Chriſtianos; la Lia lagañoſa eſta es la Synagoga ciega, y las ſectas obtenebradas no le veran, no le conoceran: pero la Igleſia, cõ aquellos antojos de larga viſta, que es la fe, le vera. El ciego Iſaac, que es el pueblo Iudio, no conocera al ſanto Iacob, disfraçado con las pieles, de las eſpecies Sacramentales de pan y vino, porque faltando fe, falta intelligencia. *Niſi credideritis non intelligetis.* Pero la prudente Rebeca, que es la madre Igleſia, y ſus hijos, ſi le conoceran, porque lleuan luz, y

Ioan. 1. c. nu. 5. Barradas tom. 1. concord. Euág c. 8. fol. apud me n. 87.

3. Reg. 8. n. 12.

Gen. 27. nu. 23.

antor-

antorcha de fe, y los que nauegando en la naue de la confeſsion, lleuando por tymon y gouernalle la fe, llegaran a puerto ſiguro, y deſcubriran, las bellezas deſta ſoberana tierra.

DISCVRSO. II.

Eſperança es meneſter para deſcubrir eſtas riquezas.

A La ſoberana virtud de la eſperãça, no ſolo nos amoneſtan las diuinas letras, con el Profeta Dauid. *Sperent in te, qui nouerunt nomen tuum.* Eſperen en vos, los que han llegado al conocimiento de vueſtro nõbre, y el miſmo. *Spera in Deo et fac* [a] *bonitatẽ.* Sperad en el, y hazed bondad. *Sperate in Deo, omnis congregatio populi.* En Dios eſpere, y confie, no ſolo vn particular del pueblo, ſino toda la republica. S. Matheo. *Habete fiduciam.* Tened confiança. S. Iuan. [b] *Confidite* [c] *ego* [d] *vici mundum.* Confiad que yo venci el mũdo. Y no ſolo los ſantos padres todos, y en muchas partes (argumẽto de ſu vtilidad y prouecho) lã repetida, y amoneſtada, pero aun la miſma naturaleza, tiene la eſperança por predicadora, que la perſuade y amoneſta, pues vemos que el niño tierno, ſin diſcurſo, debil y flaco, por mas mentecapto que ſea, ſi leuantandoſe recela que ha de caer, naturalmente ſe arrima, confiando en la fuerça de ſu arrimo, lo que no puede en la flaqueza de ſus fuerças. Y aſsi la razõ natural dicta, que conociendo la flaqueza y inſuficiencia de ſu alma, deue arrimarſe a lo poderoſo, a lo que tiene fuerças, que es Dios: cuyo arrimo es tan ſiguro, que es dichoſo y bienauenturado, el que llega a eſta felicidad, [f] de tener a Dios por arrimo de ſus flaquezas, Eſta beatitud quiſieron aſſeñalar los Profetas, quando

Pſal. 9. ver. 11.

Pſal. 36. ver. 3.
a Hier. Chald. bonum.

Pſal. 61. ver. 9.

Matth. 14. n. 17

Ioan. 16. n. 33.

b Chryſ. confidite, i. reſurgite mẽte, magiſtro. n. ſuperante inimicũ, nõ oportet diſcipulos anxiari.
c Inter. Ego caput veſtrum vici, vnde magna ſpes membris.
d In me & in meis, idest per me vincetis.

Psal.2. nu. 12.
a Scilicet Christo.
Psal. 33. nu. 9.
Psal. 39. nu. 5.
b Hier.&Chald. Dominus.
Prou. 16. nu 20.
Isai. 30. nu. 18.
c Chald. sperant in salutari eius.

a los confiados en Dios llamaron bienauenturados. *Beati omnes qui confidunt in eo.*[a] Dichosos todos los q̃ en Dios esperan. *Beatus vir qui sperat in Domino.* Dichoso el varon, que en Dios confia. *Beatus vir cuius est*[b] *nomẽ Domini spes eius.* Y el sabio en sus prouerbios. *Qui sperat in Domino beatus est.* El que espera en Dios es dichoso. *Beati omnes qui*[c] *spectant eum.* Dixo el Euã gelico Profeta. Y la razon desta dicha y felicidad consiste, en que las esperanças tales no quedan burladas, secas, y agostadas, quales suelen quedar las humanas, que son fallaces todas.

§. I.

Sylius Italus l.7.

Dellas hablaua Sylio.

Spes heu fallaces, oblitaq; corda caducum
Mortali quodcumq; datur.

Terent. in Andria.

Porque, ni ellos tienen fidelidad en lo que prometen, como dixo Terencio.

Nulla in re est cuiquam hominum fides.

Vir. li. 4. Aeneid.

Ni en ellos ay siguridad alguna, ni en sus palabras y ofrecimientos ay que creer, segun Virgilio.

Nusquam tuta fides.

Senec. traged. 6.

Ni ay que confiar en ser personas de calidad, pues ni aun en los Reyes se suele hallar, como lo dixo Seneca.

Non intrat vnquam Regium limen fides.

Eruditi Dionysij lib. 1. apud Pierium.

Y assi los antiguos para pintar la esperança humana fallaz y engañadora, pintauan la diosa Iuno echa de vna nube, fundandose en aquella fabula, que la diosa Iuno solicitada de Iglion, y requerida de amores, le dio a entender que gustaua de su empleo, y asseñalan dole hora, le dio para su gusto vna diosa Iuno, echa de nubes, quedandose burlado el pobre Iglion, pensando tener entre braços vna gallarda hembra, teniendo no mas que vna fria y elada nube. Paraque entendiessemos de ay, que aunque en el mundo se nos prome-

tan

tan lunos, quando viene al fallo y efecto, no nos cum plen sino con aparencias, disculpas, desuios, y no nos dan mas que nubes en lunos. Pero la que se tiene en Dios, essa es sigura, aunque nosotros no lo merezcamos, que aun Ouidio llego a noticia desto.

Quamuis est igitur meritis indebita nostris.
Magna tamen spes in bonitate Dei.

Ouid. ad Gracian. lib. 1. de Ponto.

Porque a mas de su bondad, que consiste en ser pũtual a sus promesas, juntase no serle cosa impossible, que es la razon en que se fundaua, Lino el Poeta, para dezir, que en el auiamos de esperar.

Speranda sunt omnia: nihil non enim sperari potest
Omnia Deo factu facilia sunt, & nihil impossibile.

Linus Poeta.

Y juntandose en Dios poder y querer, ni para el ha de auer cosa dificultosa, ni a nosotros, paraq̃ dexemos de confiarla. Esto quiso dezir, la respuesta q̃ dio el bienauenturado Ignacio de Loyola, (fundador de aquella tan cundida, y fecunda Religion, de la cõpañia de Iesus) a la pregunta que le hizo vn familiar suyo, que le preguntaua como pensaua sin algunas rentas, y juros sustentar tanta familia. *An nescis.* (Dixo.) *Quantas vires, spes in Deum habeat?* No sabeys vos los siguros que tiene la esperãça en Dios puesta, las fuerças que tiene quien en Dios tiene puestas sus esperanças? *Non confundit*. (Como dize Pablo,) el q̃ en Dios espera, y explica Augustino el. *Non cõfundit.* De Pablo. *Confunditur qui, quod sperabat non inuenit, sicut contingit illi, qui sperat in homine, hæc autem spes non confundit, quæ est in Deo; qui nec fallit, nec fallere possit.* Aquel propriamente queda confuso y auergonçado, que no sale con su confiança, como suele acaecer a los que en los hombres confian, pero esta esperança en Dios,

Ribadeneira li. 5. c. 9. vitæ Ignacij.

Pau. ad Rom. 5. a Idest pudore afficit. 5. spe frustratur.

a nadie confunde, porque ni el engaña, ni engañar puede, aſsi que la verdadera eſperança es, la que ſe tiene en Dios, que la pueſta en los hombres es muy engañoſa, como lo llorauaCiceron. *O fallacem hominum ſpem, fragilem fortunam, & inanes noſtras cogitationes, quæ in medio ſpatio ſepe frãguntur & corruunt, & ante in ipſo portu obruuntur, quam portum conſpicere potuerint.* O eſperança humana fallaz, fortuna fragil, burlados penſamientos, antes la naue de las eſperanças humanas, da al traues en vn eſcollo, que llegue a puerto, ſiruiendole el miſmo puerto, no de ſiguridad, ſino de deſpeñadero. Pero la que es en Dios. *Non confundit.* Y es como dize Auguſtino ancora de la naue, porque aſsi como la que eſta en el puerto, dezimos que eſta en tierra, porque la ancora, en la arena la tiene tan ſigura, como ſi eſtuuiera aplomada en la miſma tierra, aſsi los que eſtan en eſta vida, dezimos que eſtan ya en el cielo, y los que eſperan dezimos, que tienen lo que aguardan, porque la eſperança en Dios, haze preſente lo venidero, y es ſigura poſſeſion, de lo que aun no ſe goza. Ella es la q̃ haze dulces los trabajos, y como dixo Bias, y lo refiere Bruſo: los trabajos grandes apoca, los pocos anonada, como dixo Marco Caton, y lo refiere Plutarcho. Es lo vltimo que en la vida ſe acaba, ſegun Diogenes: y lo refiere Strobeo. Y como dize Auguſtino. *Spes eſt, qua quis ad id quod credit, ſe peruẽtu rum præſumit.* Es eſcalera por donde ſe ſube, al que ſe cree. Y en remate, es tymon, y gouernalle, dela naue de la confeſsion, y penitencia, que ſe ha apreſtado, para yr, y nauegar al deſcubrimiento de las riquezas tiene, la India de cuerpo, y ſangre de Chriſto.

Cice. 3. de oratore.

Bruſio l. 6. c. 11

Plutar. in Alia.

Strobeus ſerm. 109.

Auguſt. lib. de ciuitate Dei.

§. 2.

La cura de aquella muger del fluxo de ſangre por doze años cõtinuados, (que refiere ſan Matheo,) dize

Matth. 9. n. 20.

Cyrillo

Cyrillo Alexãdrino, que fue symbolo de las curas del alma, por el Sacramento; y tratando de aquella, pondera (con Euthimio, y Ruperto) que le valio mucho, y aprouecho la esperança. *Magnam quidem habebat fidem, (idest fiduciam) credebat enim, quod vbi solũ vestimenti fimbriam tetigisset, salua fieret, idest sanaretur.* Muy grande era su confiança pues tenia por cierto, q̃ llegando a tocar la orla, y fimbrias de las vestiduras de Christo, auia de tener salud, como la tuuo. Y añade Cyrillo. *Si enim quis tangat carnem Iesu, tôtaq; fide, ac omni obedientia accedat ad Iesum, tãquam ad verbum carnem factum, iste tetigit carnem sacrificij, & sanctificatus est.* Llegue pues (dize Cyrillo,) el q̃ se llegare a comer la carne de Christo, con la confiança que llego esta muger, y obediencia suya, y tenga por cierto, que hallara salud, para su alma. *Fidem autẽ secutus est effectus, vt ne vanam illam fuisse putemus.* A la confiança desta muger se le figuio el efecto, de cobrar salud, paraque entendiessemos de ay, que no fue confiança en valde la suya, y asi los que llegamos a recebille, auemos de llegar con la confiança, que llego esta muger que asi lo amonesto Pictorio Poeta.

Cyrillus Alex. lib. 4. in Leuiticum.

Pressus ab exemplo discat sperare secunda.

Pictorius Poeta. Simile.

Los pobres que veen salir de la casa de vn hombre principal, otro con limosna, con gran confiança llegã, de que han de lleuar la misma de aquella, y con tal cõfiança dan aldauadas a la puerta, y estã en el zaguã de la casa, sin recelo de q̃ les riñan. Despues de auer muerto Dios a Oza, por auer llegado a tocar el arca, recelose mucho Dauid, de que se la lleuassen a su casa, pero de que vio, y entendio que auia echo Dios mil mercedes, a la casa de Obededon, dõde el arca estaua, con esta confiança procuro traerla a su casa, paraque le alcançasse otras tantas dichas. Vemos nosotros salir a

2. Reg 3. nu. 14.

la muger del fluxo de sangre, curada de las manos de Dios, por auer llegado con confiança de salud; a tocar la orla, de los vestidos de Christo. Lleguemos con la misma nosotros, diziendo, llego a vos Señor, con conocimiento, de que soys abysmo sin suelo, de misericordias, que teneys entrañas amorosas, de inefable charidad, y encendidissimo desseo, de la saluacion de los hombres. No tengo yo mi Dios aquella mala opiniō q̃ tenia el mal sieruo. *Timui enim te, quia homo* [a] *austerus es.* Tengo miedo de vos Señor, porque soys hombre rezio, pesado, y de mala digestion, como dizen. Tratan con Dios estos como con juez achacoso, que anda buscando puntillos de drecho, y maneras de calumnias, para condenar al reo. Muy de contrario parecer soy con Dauid, quando pidiendo perdon de sus culpas dezia. *Si iniquitates* [b] *obseruaueris Domine Domine quis* [c] *sustinebit?* Señor si lleuays los pecados a pūto crudo, quien os podra sufrir? no quedara lança enyesta? aquella palabra. *(Obseruare.)* Significa acechar con animo dañado, como espia el gato al raton, el podenco al conejo, el juez al homicida, para cogerle fuera de la Iglesia, y prenderle: no anda Dios con pecadores desta suerte, assechādoles para comprehēderles en sus culpas, y condenarles: antes muy al reues. [d] *Quia* [e] *apud te* [f] *propitiatio est.* Porque facilmēte os aplacays, perdonays al culpado, y reconciliays con vos. Se que soys, qual os pinto vuestro amigo Moysen. *Misericors, & clemēs, patiens, & multæ miserationis, & verax.* No esquiuo, no mal acondicionado, sino misericordioso, clemente, sufrido, de mucha misericordia, y verdad. Es misericordioso el Señor de coraçon, naturalmente inclinado a misericordia, es entrañable la suya, nacida de su natural bondad, y es juntamente hazedor de misericordias. El Hebreo dize. *Gratificator, o gratiosus.*

Luc. 19. nu. 21.
a Inter. quod cogitaui arduam esse viā quæ ducit ad vitam: & quod quāto gradus altior, tanto casus grauior. Simile.

Psal. 129. ver. 3.
b Scilicet, vt punias.
c Idest ferre poterit Chald. sub sistet.

Psal. 129. ver. 4.
d Pro certe.
e Hier. tecum.
f Chald. indulgentia.
Exod. 34. nu. 6.

sus. Hazedor de mercedes. Con buena gracia pinta a Dios, vn Señor bien acondicionado, que es en lo interior blando, y en lo exterior tambien. Tiene el semblante alegre, apacible, clemente, y benigno, con que combida a sus vasallos, que le vayan a pedir mercedes: ay algunos que dentro del animo son misericordiosos, pero en la aparencia rigidos, y seueros: que os ponen assombro, y espanto: pero en vos Señor, se halla vn cielo sereno, assi en lo exterior de la frente, como en lo interior del coraçon. Ambas cosas se hallan en Dios, natural misericordia, y demonstraciones de benignidad: con que da animo a los hombres, que acudan a el, a pedirle su gracia, y fauor, y todo lo que ha menester. *Multum misericors*. Es muy misericordioso, liberal en demasia, y excesso, pues haze mercedes a pecadores ingratos, y perdona cantidad de diez mil talentos, solo por no poderse la pagar, con facilidad. *Non in perpetum irasce tur*. No es amigo de afligir, ni castigar perpetuamente, ni de llegar hasta al cabo de sus amenazas. Es opuesta la condicion de Dios, a muchos Monarcas del mundo, desapiedados, tyranos, qual aquel Cayo Caligula, que desseaua, no tuuiesse el pueblo Romano, sino vna sola ceruiz, para poder con vn solo golpe, cortalles la cabeça a todos, que el desseo de acaballes de vna vez era tan grande, que le melancolizaua la sola tardança, que en esso auia. Ni a Dios le conuiene el prouerbio de la antiguedad. *Sinapis vectitare*. Comer mostaza, q̃ se dezia, por vn hombre aspero, seuero, melancolico, y moyno, porque Dios jamas esta amostaçado, terrible, enfadoso, y dessabrido: antes es todo miel, blandura, suauidad, y regalo. No lo haze con Prouerbium.

nosotros,

nosotros, segun la muchedũbre y grandeza de nuestras culpas,ni nos pena segun merecen nuestros pecados,antes es tan padre, que al tiempo que mi maldad llega,a punto que yo. *Factus sum mihi metipsi grauis.* Que no me puedo sufrir a mi mismo,que me soy molesto,enojoso y pesado,Dios me sufre, y sobrelleua. Y repite lo dicho por Esayas.*Ego feci,& ego ferã , ego portabo,& saluabo.*Mio es,yo me le crie,dile el ser que tiene,y como a cosa mia le sobrelleuare, sufrire , y aun le saluare,que la nobleza de mi coraçon , no consiente oluido,de lo que es tan mio,aunq̃ el no lo merezca.Y esto Señor,me da animo para llegarme a vos, como a Dios bueno , Señor humano , padre benigno , madre amorosa,y compassiua.No temo,no desconfio , antes llego con cõfiança q̃ me abraçareys,empararcys,y dareys gracia,paraque os reciba con ella:porque me persuado,que no han de ser poderosas mis culpas, y negligencias,para enfadaros,açoraros, y para embrauecer, vuestra natural lenidad,y mansedumbre, que para cõ todos teneys.

Iob.7.nu.20.

Isai. 96. nu. 4.

Lo que ha de animar al pecador.

§. 3.

Iuan Cassiano,tratando este nuestro pensamiento, animando los pecadores a la frequentacion desta mesa del altar,dize al alma de cada vno.*Immunda es? accede mundanda , ad fontem puritatis incontaminabilẽ. Esuris? accede pascenda ad panem viuificum , & indefectibilem.Aegrotas? erit hoc efficacissimum tuæ valetudinis medicamẽtum. Fluxum patieris nec sanari poteris à medicis tuis? tange plena fide , cum Hæmoroisa fimbriã, videlicet hostiam, vt purgeris.*Estas suzia ? llegate y laua te en esta fuente cristalina,y de tanta puridad, que no ay potencia para ensuzialla ? tienes hambre llegate a comer este pan que da vida ? indefectible que jamas

Ioan. Cassia. p. 2.de pollu.

ha de faltar, eſtas enferma? eſte ſera eficaciſsimo remedio de tu ſalud. Padeces fluxo de culpas? y no llega la ſabiduria de tus medicos, a darte ſalud, llegate con llena eſperança, a tocar como la muger a Hemoroyſa la orla de ſus veſtidos, eſto es la ſagrada hoſtia del altar, y cobraras ſalud entera. Demanera que combidandonos a eſta meſa, repreſentandonos los frutos que lleuo aquella muger ya dicha. A la miſma nos combida Alexan. de Ales, tratando aquel punto y dificultad, ſi es mas acertado, por humildad, y reuerencia retardar ſe algo, a frequentar, eſta meſa, o ſi es mas acertado, para el remedio de nueſtras neceſsidades, llegarſe a menudo: ſiendo deſta vltima opinion dize. *Laudabilius eſt ex amore Sacramenti, & confidentia miſericordiæ Dei, ſepius accedere.* Mas loable es llegar a menudo, como te llegue, con amor, y confiança aſſeñalando por vna de las condiciones neceſſarias, la ſanta eſperança. Y con razon por cierto, porque quiere Dios, que ſean ſus amigos, de ſu condicion, no nada melancolicos, y aburridos, ſino alegres, y afables; y todos eſtos bienes nacen, de la eſperança. Ella es la que abre las puertas a la alegria, y la que enſancha los caminos al Iubilo del alma. *Propter hoc lætatum eſt cor meũ, & exultauit lingua* [a] *mea: inſuper es caro mea requieſcet* [b] *in ſpe.* Si mi coraçon tiene alegria, ſi mis palabras ſon de paſqua, y ando todo reueſtido de contento, ſon efectos, q̃ cauſa la eſperança. Es tan grande que a los miſmos afligidos cierra la puerta a la triſteza, como dixo Seneca. *Spes nullam monſtrat rebus afflictis viam.* Y Terencio dezia, que no ſolo la eſperança cierta, pero aun la incierta, era el quita peſares. *Spes incerta certum me liberem ſubſtulit.* Alienta los pechos acouardados: anima los afligidos, y de aqui nacieron los prouerbios. *Spes ſeruat afflictos, & ſpes alit exules.* Y Ouidio lo dixo.

Matth. 9. c. n. 21

Alexand. Alen. in 4. ſenten.

Encomios de la eſperança.

Pſal. 15 ver. 9.
a Scilicet agendo gratias Deo. Chald. Hier. gloria.
b Scilicet reſurrectionis Hier. confidenter.
Senec. tragd. 7.
Terent. comed. 4.

Prouerbium.

Spes

Spes bona dat vires, animum quoq; spes bona firmat:
Viuere spe vidi qui moriturus erat.

Y lo mismo dixo el Disthicon de Fornelio.

Intus alit pectus nostrum spes viuida: quasi
Destituar, durum est viuere, malo mori.

Y mas claro lo dixo el mismo Ouidio, que hablando della dize.

Hæc facit vt viuat fossor quoq; compede vinctus
Liberaq; a ferro crura futura putet.
Hæc facit vt videat cum terras vndiq; nullas,
Naufragus in medijs brachia tactet aquis
Sepe aliquem solers medicorum cura reliqut
Nec spes huic vna deficiente cadit
Carcere dicuntur clausi sperare salutem,
Atque aliquis pendens in cruce vota facit.
Hæc Dea quam multos laqueo suo colla ligantes,
Non est proposita passa perire necce.

§. 4.

Ella es (dize Ouidio) la que al miserable Rodio puesto en vna mazmorra, quitadas las narizes, acuchillada la cara, sustentado como fiera, (por la crueldad del tyrano,) aun le haze viuir en confiança, q̃ ternã fin sus trabajos. Por esso. S. Geronymo hizo del Almendro Geroglifico de la esperança, no solo por ser el primero que se viste de verde oja, pero porque con esto, es el pregonero y anunciador de la templada primauera, y fin del aspero inuierno, con que hinche de alegria a los hombres, Aues, y a los mismos arboles. Que riendote pues Dios con risa en la cara, te quiere cõ esperança, por causarla ella, en lo interior del coraçon, y en lo exterior del cuerpo. Hablando el Sabio dela que tienen los justos dize, que esta llena de inmortalidad.

Pierius Valle. li. 51.

Spes

Spes a illorum immortalitate plena est. Porque la esperança, los trae reuestidos de aquel gozo; llegate pues con el, a esta soberana mesa, que es muy justo se llegue cõ esperãça pues lo es este bocado. Laurẽcio Iustino llama a este Sacramẽto esperãça. *Est enim mysteriũ hoc, quasi ingens arbor, virentibus refecta folijs, sub quam quicũq; fugiunt laborantes & peregrinantes proteguntur, in ipsius vnbraculo, ab æstu diei, a turbine quoq; & pluuia.* Arbol vestido de verde esperança, debaxo del qual los atrabajados, los peregrinos, y caminantes, son guardados y reparados: assi del calor del Sol, como del granizo, lluuia, y otras inclemencias, del cielo. Y con razon por cierto, pues la mayor que teniamos, que es de resucitar, y quedar nuestros cuerpos reformados, de la humildad nuestra, y parecidos al cuerpo de Christo, va fundada, (en alguna manera) en este diuino Sacramento. Es pensamiento de vn moderno explicando el lugar de san Pablo. *Saluatorem expectamus Dominum nostrum Iesu Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* La esperança de la resurrecion de la carne, q̃ los Catholicos tenemos, tiene fundamento en el Sacramento del altar, en esta forma: por quanto por este Sacramento, nos hazemos miembros, y partes de aquel cuerpo mistico cuya cabeça es Christo; y como seria monstruosidad, que resucitando la cabeça quedassen muertas las demas partes, en el fundamento q̃ somos partes de aquel cuerpo, va fundada la confiança, de nuestra resurrecion. Argumento es de Pablo. *Quod si Christus resurrexit, & nos quidẽ resurgemus.* Porque a la resurrecion de mi cabeça, resucitan mis manos, pies, &c. y las demas partes. Esta es la causa que en la Missa de los difuntos se canta el Euangelio. *De manducatione Christi.* Y en el fin de aquel,

Sapient. 3. nu. 4.
a Quod id quod sperabant plene & in perpetuum sunt assecuti.
Laurent. Iust. de disciplina & perfect. monast.

Diaz in locis communibus verbo Christi.

Pau. ad Philip. 3. num. 20.

Pau. 1. Cor. 15. num. 12.
1. Thesal. 4. nu. 14.

Ioan.6.nu.57.
a Beda ne crederetur illis solis hęc dixisse generalem sententiam intulit.
b Inter. hoc dixit ne quis putet manducantem nõ mori corpore.
c August. vt interim tamen habeant vitã æternam, secundum spiritum in requie quæ sanctorum spiritus suscipit.

se dize.[a] *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet & ego in eo,*[b] *& ego*[c] *resuscitabo eum in nouissimo die.* El que come mi carne, y beue mi sangre, queda en mi, y yo en el, resucitarlo he. *In nouissimo die.* Asseñalando por causa desta resurrecion, quedar nosotros en Dios, y Dios en nosotros: lo que se haze (aunque no en sola ella) mediante la manducacion de su cuerpo. Assi leemos, que los santos, como lucia, Magdalena, Martha, Maria Egypciaca, y otros del desierto no querian salir desta vida, sino precediendo la sagrada comunion, porque querian morir con fe de su resurrecion, que fundaua en esso de la manera que auemos dicho. El lugar de Dauid. *Parasti in conspectu meo mensam.* (Como diremos en otro lugar) se entiẽde de la Eucharistia, y antes de dezir Dauid esto, dize. *Virga tua & baculus*[d] *tuus ipsa me consolata sunt.* Como si dixera lo q̃ me obligo a tener vna alegria intẽsa, y vn Iubilo inexplicable, de ver puesta en la mesa del altar vuestra carne, en comida y sangre en beuida, es fundarse ay (con la sal dicha) la vniuersal resurrecion.

Psal.22.num.4. & 5.
d Chald. & Hie. consolabuntur.

§. 5.

Esso siruio de baculo, y arrimo, a mil pesares q̃ trae consigo la vida. Por esso tuuieron los antiguos al baculo por symbolo de la esperança, que assi como la flaqueza, anda arrimada al baculo, y ayudada del, assi la esperãça a los afligidos, y atribulados, les sustẽta, y ayuda. Y como dixo Sophocles no solo la esperãça ayuda a muchos, pero. *Alit homines plurimos.* Les sustẽta, y es la total vida dellos. Llega pues cõ ella a Dios, y tomo el consejo del sabio q̃ nos dize. *Sentite de Domino in*[e] *bonitate et*[f] *simplicitate cordis quærite illum: quoniã inuenitur ab his: qui non tentant eum: apparet autem his qui fidem habent*[g] *in eo.* Sentid biẽ del Señor, tened del buena opinion, que es poderoso, y benigno, y bueno,

Sophocles.

Sapien.1.c.nu.1.
e Idest bene, vel esse illum bonũ.
f Idest sinceritate.
g Idest credũt, & fidunt.

que

que podra y querra perdonar vuestras culpas: por lo que tiene de poderoso podra, y por lo que tiene de benigno y bueno querra. No le habla quien le tienta, sino quien en el confia, parece que las sigundas palabras, y vltimas son explicacion de las primeras: no le tenteys, no confieys del floxamente, que lo tiene por tentacion; estribe toda vuestra confiança en el, que assi le hallareys como le querreys, a vuestro proposito y gusto. Dile pues a Dios arrepentido, confessado, lloroso, y con verdadero credito, que esta debaxo aquellos velos. A vos mi Dios llego, y animame mucho, para acudir, ver que vos mismo me combidays, y me dezis. *Surge propera amica mea, columba mea & [a] veni.* Alma confessada, y por la misma razon amiga mia, blanca como vna paloma, con el agua de lagrymas, y xabon de penitencia; leuantate, acude, ven, aguija, date prissa. *Iam enim [b] hyems transijt, [c] imber abijt, & recessit, flores apparuerunt.* Porque ya el inuierno de los pecados ha passado, los ñublados de las culpas, las lluuias y humedades de los descuydos: y ha sucedido en su lugar la primauera alegre, de la confiãça que tienes de q̃ llegandote a mi, has de tener continuacion, y perseuerãcia en el bien, ya se han visto en la tierra de tu alma, flores de buen olor, que son los buenos propositos, de continuar en el bien, y veo que ya has salido. *De terra aliena.* Que lo era para ti la Babylonia, de tus culpas; ven y llegate. Yo me leuanto, voy corriendo con passos confiados, de que despues de los ñublados de mis tristezas y lagrymas, me dareys serenidad de alma, y espiritual alegria, en la comida de vuestro cuerpo, y beuida de vuestra sangre.

Cant. 2. nu. 10.
a Scilicet ad me te vehementer amantem.

Cant. 2. nu. 11.
b Idest infidelitatis, seu vitæ malæ.
c Idest ambulandi impedimenta.

DISCVRSO. III.

Charidad es menester para llegarse a descubrir esta tierra.

AVnq̃ la charidad perfectissima, y en grado heroyco no se puede tener en esta vida: pero la q̃ es competible en esta mortal carne. *Est finis praecepti.* Como dixo el Apostol, y despues del san Augustin; fin y consumacion de la ley. *Finis consumationis & non consumptionis.* Dize la Glossa; por ser ella la plenitud, y cumplida obseruancia de la ley; porque segun el mismo Pablo, toda la ley restriba en lo q̃ se ha de gozar, y como se ha de gozar: y el fin dela ley es charidad, como d̃ la enfermedad la salud. Ella es la virtud perfecta, el perfecto amor, y la que a las demas cosas, da grado de perfecion. Como dixo Verino.

Pau. 1. Thim. 1. num. 5.
Augúst. in Enchirid.
Glossa.
Pau. Rom. 13. num. 11.

Est charitas perfectus amor, perfectaq; virtus,
Qua sine perfectum nihil reperire potes.

Ella es vinculo de la perfecion, que esso obligo a Pablo amonestarnos, que la abraçassemos. *Super omnia autem haec, charitatem habete, quod est vinculum perfectionis.* Sobre todas cosas abraçad la charidad, que ella es vinculo, y atadura de la perfecion. Muchas flores, cada vna de por si, no son ramillete, la mano que las junta, la seda que las ata, le hazen ramillete. Virtudes morales son las demas, y habitos del entendimiento, pero lo que las pone en vnion, y junta de perfecion, es la seda colorada de la santa charidad.* Este es el vinculo que les da grado, ser, y naturaleza de perfecion, porque como ella es. *Virtus copulans amantem cũ amato.* Como dixo Augustino. Virtud que nos vne y nos junta con el amado nuestro q̃ es Dios; desta vnion, y atadura vienen a tenerla, las virtudes entre si.

Ad Colossen. 3. cap. nu. 14.
Simile.
* Charitas autẽ est omnium bonorum radix in Can. quia radix de paenit. dist. 3.
August. in lib. 8. de Trinita.

§. I.

Esto

Esto significo vn Principe de Italia, quando tomo por empresa vna sortija, en la qual estaua engastado vn diamante con tres plumas, vna verde, otra blanca, y la tercera colorada, con vn mote que dezia. *Semper.* Queriendo dezir, que siempre que en la sortija de nuestro coraço, abria pluma colorada, juntada cō las dos: la blanca de la fe, y la verde dela esperança, nos podriā dar por blason amantes de Dios, sin que nadie deuiesse preguntar, a cada vno de nosotros, di amante como te va en amor de Dios? como pregunta escusada: porq̄ con ellas siempre va bien. Iunta la charidad assi las virtudes, mias y tuyas, que a las obras da valor de merito: y correspondiendo el premio al merito, correspō de a los grados de charidad y amor, coń q̄ se hizieron. Que a mas de dezirlo la Theologia toda, y Aug. *Non numerositas operū, non diuturnitas tēporum, sed maior charitas, meliorq; voluntas auget meritum.* Lo dizē los siguientes versos de Verino. Empresa. Vide beatū Th. 2.2. August. lib. de laud. charitatis.

Cui maior charitas, debetur gloria maior,
Quantus amor fuerit, præmia tanta feret.

Pero para tener la charidad esta nobleza, y perfecion ha de ser charidad. *De corde puro, cōsciētia bona, & fide nō ficta.* Nacida de pureza d̄ coraçō, y buena cōciēcia: el coraçō q̄ no es puro, y la cōciencia q̄ no es buena, es la q̄ tiene vniō, aliāça, y amistad cō el pecado, y la charidad verdadera, es la q̄. *Operit multudinē peccatorum.* i. *cōdonat.* Que la palabra. *Operit.* Que quiere dezir, ocultar, cubrir, y encubertar, no suena demanera, q̄ q̄de el vestido d̄ andrajos debaxo, como suele el alua cubrir los remiēdos d̄ vn habito viejo, sino q̄ quiere dezir cubrir, y ser vestido nueuo, q̄ cubre, y viste al q̄ antes vestia trapos viejos, como suele vn vestido nueuo que se haze d̄ limosna a vn pobre hōbre, q̄ antes yua vestido d̄ trapos, andrajos y rodillas. Assi la charidad. *Operit*, q̄ Simile.

dezir, lalma sin charidad vestida anda, (aunque es desnudez su vestido) pero de pecados: quando a Dios se conuierte, dexa la culpa, y en su lugar sucede la gracia y charidad, y esta. *Operit multitudinem peccatorum.* Aũ q̃ sean tãtos como los granos de las arenas del mar, tiene la santa charidad las fimbrias tan estendidas, y las faldas tã cũplidas que. *Operit.* Cubre, dissimula, y amaga, qualquier fealdad, o grande en calidad, o muchas en numero: demanera que la charidad perfecta es aquella que nace. *De [a] puro corde & bona [b] consciẽtia.* Y juntamente. *De fide non ficta.* De fe verdadera, no fingida como la de los Hereges, y aun de verdadera esperança, porque no ay conciencia buena, sino ay esperãça confiada, que nace esta, de aquella. *Ille sperat qui bonam conscientiam gerit, quem vero pungit mala conscientia, retrahit se à spe.* Aquel propriamente espera (dize Augustino,) que tiene buena conciencia, el que es pungido, y acicateado de la mala, ni espera, ni sabe q̃ color viste la esperança. *De corde puro.* Destierro de todo amor de mundo, que tiene oposicion con el de Dios. Porque aunque es verdad que los preceptos de la charidad son dos, amor de Dios, y de proximo: pero el amor del mundo, no viene en amor de proximo. Que este amor anda reglado, y aniuelado con el amor de Dios, y assi. *Dilectio proximi malum non operatur.* Pero el del mundo, lleua por su niuel, el antojo, y apetito de la parte inferior: que haze punta al amor de Dios, tanta, q̃ para dar assiẽto a esse, auemos de desterrar y dar de mano, al otro. Lició es aquesta q̃ nos leyo Augustino, en ocasion de las palabras. *Diligite Dominum omnes sancti eius.* Sobre las quales dize. *Disce non diligere mũdum, vt discas diligere Deum, auerte vt conuertaris, funde vt implearis.* Aprende, auezate, a no amar al mũdo, para q̃ sepas amar a Dios, apartate, y desuiate

Paul. 1. Tim. 1. num. 4.
a Scilicet a peccato.
b Scilicet nihi sibi mali cõscia

Augustinus.

Mat. 22. nu. 44. & d. 8. q. 1. in scripturis ante finẽ. & Luc. 10.

uiate del,para llegarte a Dios, que no estas mas cerca de Dios de lo que te estas lexos del mundo. *Funde vt impliearis.(* Has como el lobo que descarga el estoma go de la tierra, para cargalle de dulce carne,*)* que el amor de Dios, y del mundo, jamas fueron comensa-les.La Gẽtilidad multitud de dioses,dos alomenos ad mitia en vn mismo altar, sobre vna misma ara,Cere,y Neptuno,(como refiere Plutarcho,)a Hercules y a las musas,Mercurio junto a Venus, Baco y Pallas,como dixo Alciato.

Lupi proprietas.

Plutarch. Sympho.4.

Hæc Bacchus pater, & Pallas communiter ambo
Templa tenent,

Alciatus embl. 23.

Apolo y Baco,y en vna palabra, muchos dioses tenian culto en vna misma ara, con vnos mismos encienssos:y no era incompetible venerar a vno en el mismo acto de religion, y culto que se honrraua otro,y con el azeyte de vna misma lampara,se illumina ua al amor y la fortuna,las musas,y Cupido,y aũ a Mercurio dios de las gracias,que lo significo Virgilio.

In mediosq; focos, & dijs communibus aras.

Virg.in 11.Aeneyd.

Pero en nuestro culto y Religion, no admiten vn ara Arca de Dios,y Idolo Dagon, amor de Dios y de mundo.

§. 2.

Lo que alcanço hasta la misma antiguedad: y lo dixo Platon simbolicamente. Este hizo dos Cupidos y dos Venus,la vna antigua sin madre, nacida en el cielo,a la qual llamo Venus celestial, la otra de la tierra, moderna, vulgar, comun, popular, hija de Iupiter y Dion:la primera gouernaua la parte superior y la animaua a pensamientos altos,honestos,y loables:pero la otra, la inferior, inclinauala a laciuios gustos de tierra,y sensualidad: aq̃lla tenia quatro coronas vna en la cabeça,y tres en las manos,porque se coronaua assi, y

Plato in Symposio.

a tres otras virtudes significadas por las quatro, la justicia, fortaleza, prudencia, y templança (que es lo que nosotros deziamos antes, que este amor de Dios, y soberana charidad, es la que a las demas virtudes da que lo sean.) Y lo que nos importa ahora para nosotros es, q̃ assi aq̃llas dos Venus de cielo y tierra, como los dos Cupidos lleuauan en si bondo, oposicion, y contrariedad, y no admitiā vna misma ara y culto, que es lo mismo que amor de Dios, y de mundo. Estas son las dos ciudades de Augustino Hierusalem, y Babylonia; la vna contra la otra. Esto lo dixo mas claro que todos Cypriano. *Mundi amor & Dei pariter in vno corde habitare non possunt, quemadmodum oculi pariter & cœlum, & terram numquam conspiciunt.* La impossibilidad que trae, mirar con vn ojo al cielo, y con otro a la tierra, trae el amor, y con vn mismo coraçon amar a Dios y al mūdo. De manera q̃ solo el amor de Dios es el luzero, que cada dia nos ha de amanecer. Este amor y charidad, es la que haze a Dios nuestro, como dixo Basilio referido de Antonino. *Deus non omnium Deus est, sed illorum quos ei charitas conciliauerit.* No es Dios de todos, sino de aquellos que tienen charidad. Este es el Sol de las demas virtudes, que como aquel, concilia y vne a todos los planetas con sus efectos, y a los contrarios elementos haze amigos, assi es efecto de la charidad, vnirnos espiritualmente. Tiene el Sol virtud viuificatiua, porque no viuen las cosas, no dandoles Sol, por esso las plantas estan en el inuierno secas, desmedradas, pequeñas, los arboles desnudos de sus ojas flor y fruta, y sin adorno alguno, pero viniendo la primauera echan pimpollos, cubrense de ojas, adornanse de flores, &c. assi la charidad nos passa de muerte a vida. *Nos simus quoniam translati sumus de morte ad vitā*

August. super Psal. 64.

Cypria. de duodecim abusionibus.

Antoninus. ser. de charitate.

Simile.

1. Ioā. c. 3. n. 14.

quoniam

quoniam diligimus. Dize el Ecclesiastico. Entre los elementos claro y resplandeciente fuego. Entre las calidades calor celestial. Entre las tierras es Arzilla, que como aquella (sigun Constantino) tiene virtud de reprimir la sangre, mezclada con fuerte vinagre, puesta en la frente, y poros: assi con el vinagre de la compuncion y dolor, y Arzilla de charidad; se restriñe el fluxo y corriēte del pecado. Es la charidad azeyte que ablanda el coraçon, tornale y dale vna bueita y haze del lo que quiere, leuanta y penetra essos cielos, y le esconde cabe las entrañas y pechos de Dios. Sin la charidad no ay bien que no se pierda, ni mal que no se gane. Ella es aquella santa ley, no escrita con tinta, ni en tablas de piedra como la antigua, sino con espiritu de Dios viuo, y en coraçones de carne. Es vna soberana luz, que resplandece en nuestras almas. Es vn celestial tesoro, que le tenemos depositado en vasos de varro. Es vn espiritu diuino que mora en nosotros por quien viuimos. Ella es la que nos haze verdaderamente justos. Vestido secreto de la celestial hermosura la llamo Ambrosio. Medicina del cielo Augustino. En efecto es la charidad vn Sol ineclipsable. Rozio que nos refresca. Luz que aclara nuestras tinieblas. Semilla de la fecundidad espiritual. Medicina que sana las enfermedades del alma. Vino de celestial alegria. Oleo de consecracion. Espiritu que da fuerças a nuestra flaqueza. Fuego que enciende nuestros coraçones elados. Vida de nuestra alma. Y pues este Sacramento es de viuos, ella es menester para sentarse a esta mesa, y aun para descubrir los gustos de la comida, que ay en los platos della.

Encomios de la charidad.

Simile.

Augustinus. de pe. mor. & remiss. c. 9. & 10. Aug. Epist. 55. de conscien.

§. 3.

Llamando Dios a nuestro padre Adan se retiro, y ausento, y no da el sagrado testo otra razon mas, sino. *Eo quod nudus esset.* Que es la misma q̃ el dio a Dios. *Vocem tuã Domine audiui in paradiso, & timui eo quod nudus essem, & abscondime.* Oy vuestra voz, y como me vi desnudo, escondime, corrime de parecer en vuestra presencia desnudo, y falto de todo adorno. Pues toma licion de tu padre Adan (alma) imitale en su prudencia, (pues en sus descuydos le imitas,) correte de parecer delãte d̃ Dios, y de llegar a recebille desnudo de virtudes, y singularmente de la tunica polimita de la charidad, y amor suyo. En aquel banquete que hizo el Padre, a su hijo perdido, vagabundo, gastador, (figura deste banquete del altar) no solo no consintio se sentasse, con los andrajos y trapos viejos, que traya de su peregrinacion, y desdicha (que eran los tales indignos assi de aq̃lla mesa, como d̃ tal hijo) pero le mãdo vestir de vestidos de ornamento, que llamando a sus criados pide. *Proferte a cito stolam b primam, & induite illum, et date annullum in mane eius et calceamenta in pedibus eius.* Que mesa tan rica como la mia, y mãjares tã preciosos como ay en ella, no solo merece lleuar buenas ropas, necessarias, para vestir el cuerpo, (como calçado,) pero aun las de adorno, qual es la sortija: y lo principal que ha de traer es. *Stolam primam. vestem Spiritus sancti dignitatem quam perdidit Adã.* Dize Augus. la dignidad que perdio el Padre Adan. Paraque nos tengamos por dicho, (los que perdimos la gracia baptismal en la vida del pecado,) que si despues queremos llegar a la mesa del altar, ha de ser reintegrados en la gracia, y charidad, que fue la vestidura, que corto a su primer hijo Dios, y primero padre nuestro Adan.

Pondera san Antonino, que el Obispo con particu-

Gen. 3. ver. 10.

Lucæ. 15. n. 22.

Lucæ. 15. n. 2.
a Inter. idest certificate de hereditate immortalitatis habentis, habenda.
b Inter. i. vestem Spiritus sancti Aug. 2. de gene. dignitatem quam perdidit Adam, amictum sapientiæ.
August. 29. ver. Euang.

lar cuydado consagra los dedos polices, y Indices del Sacerdote con olio santo: y estos por la parte de adẽtro, teniendo ojo, que todo aquello y particularmente aquella parte, ha de tocar el diuino Sacramento: para que te tengas por dicho, que todo lo que ha de llegar a aquel diuino manjar; ha de estar antes consagrado con santo olio de charidad, y vngido con la vncion de la gracia. Aquella vision de Ezechiel, en que vio los pies de aquellos animales que parecian metal, y acabauan de salir de la fragua, caldeando, y echando fuego, y cencellas, Iustino Martyr, Grysostomo, Eusebio, y Tertuliano, la entienden de los pies limpios de Pedro y los demas Apostoles, lauados por las manos de Christo, y encendidos en fuego de charidad: antes de llegarse a comer el Cordero sin manzilla cuerpo y sangre de Christo, porque de aquel lauatorio quedaron no solo limpios, pero aun encendidos, y fogosos. A estos dos prouechos tiraua, aq̃lla porfia de Christo cõ Pedro. *Si nõ lauero te nõ habebis partẽ mecũ.* Como quien dize, quierote ganar, por dõde tu te has de perder: aora te pones en peligro de perderte quando rehusas que te laue, y junto al fuego te pondras en mayor riesgo quãdo diras q̃ no me conoces, y pues tu peligro ha de ser en fuego, agora quiero ganarte en agua, de lauatorio de culpas, y en fuego de charidad, y podras dezir entõces. *Transiuimus* [a] *per ignem et aquã et eduxisti nos in refrigerium.* Passados por el agua y fuego, auemos tomado tan buen temple, que ya aura lugar de tomar refrigerio, refresco y consuelo, en la mesa de Dios hombre.

Antoni. 3. p. tit. 14. c. 8. §. 2.

Ezech. 1. nu. 13.

Iustinus martyr Chrysos. c. 2. ad Rom. Euseb. lib. 3. de dem. Euãg. Tertul. contra Pla.

Ioã. 13. num. 8.

Psal. 65 ver. 12. a Idest varias tribulationes.

§. 4.

Y hazer esto, sera lo mismo que en bodas de Galilea trocar el agua en vino, que entonces (como dixo Laureto.) *Aqua mutatur in vinum quando inducit chari-*

Laurentius in Syluai

tas, pellens foras timorem. Entonces ay trueco, mudança, y metamorfoseos de agua en vino, quando los pecados se han mudado, y conuertido en ardiente fuego de charidad, entonces soy capaz, para salir a la mesa de Christo: y diran los começales. a *Bonum vinum.* Digno de tal mesa es, el que en esta se llegare a beuer, lo q̃ a los ojos es vino, y a la verdad sangre de Christo. El vino desta mesa y el pan de ella, ha de ser como el que de ordinario comes que no es crudo, sino cozido, y aquel que nos puso Christo, en la mesa se cozio en el horno encendido de su diuino pecho, quiero dezir q̃ tu has de llegarte, cozido en el fuego de la charidad. Tratando el Señor. S. Ambros. (entre los latinos el admirable) de la ley del agradecimiento dize, que en la Monarchia Christiana, y segun la escuela de Christo, ha de ser el agradecimiento doblado al beneficio recebido, porque no quede el que recibe inferior en la perfecion y nobleza. *Etenim superiorem non esse tam in referendo quam in conferendo beneficio, hoc est minorem esse quam qui prior contulit tempore superior est humanitate prior.* Y esta verdad (dize el santo) no solo la enseño Dios, en quanto autor y dador de la gracia, (pues como tal tiene hecha ley de pagar por deuda deuida ciento por vno,) lo que por el se hiziere en esta vida, y despues azer merced y gracia segun su grandeza: pero aun en quanto autor de la naturaleza, nos enseño tambien esta buena ley del agradecimiento, pues quiso que la tierra con ser vna de las menos nobles y mas villanas criaturas con toda su villania, quiso fuesse tan agradecida que buelua el fruto que recibe, al que la beneficia mejorado en tercio y quinto: en lo qual dio a entender el autor de la naturaleza, quan de su gusto y voluntad sea la buena ley del agradecimiento: siendo assi es cosa aueriguada, que quan mas grande,

Ioan. 2. c. nu. 10. a Chrysos. non simpliciter vinũ, sed optimũ Christus fecit talia enim sunt Christi miracula vt his quæ per naturã fiunt speciosiora & vtiliora fiunt.

Ambros. 1. offic. c. 31.

costoso y magnifico, fuere el don, mayor es la deuda, y obligacion de agradecerlo: pues a que agradecimiento estaremos obligados los comensales, y combidados desta diuina y magnifica mesa? sin duda la obligacion es de dar doblado: y que recompensemos el beneficio, boluiendo otro tanto como auemos recebido. Ni digas (dize el santo.) *Quis poterit talia præparare*. Ni te parezca impossible poder combidar a Dios, y hazelle vn banquete tal, porque como dixo el Papa Eugenio tercero, escriuiendo a cierto rezien conuertido (que al parecer andaua flaco en la fe deste mysterio) que esperimentasse en si mismo, la mudança que auia conocido, despues de la gracia de Dios. Demanera que estaremos obligados a dar doblado, y podremos lo hazer mediante su gracia. Y pues el se nos da cozido en el horno de amor, echos vnos Cherubines inflamados en charidad, y con ella misma, auemos de llegar a recebille.

Eugenius. 3. & inuenitur in quadam extrauagãti.

§. 5.

Pondera Clemente Alexandrino, la gratitud de la abeja, que desnatando el jardin de las mas hermosas y sustanciosas flores, buelue al hortelano las mismas, pero conuertidas en panal de miel, assi (dize el glorioso santo) deues de hazer tu, (o Christiana alma,) que seas agradecida abeja, y pues en el jardin de la Iglesia recibes, y comes lo mejor, lo mas gustoso, la flor, y fruta, que tiene todos los gustos. *Omne delectamentum in se habentem & omnem saporem suauitatis*. Recibele, con entrañas de abeja, dispuestas para conuertille en miel de dulçura (no tanto para prouecho del hortelano, quanto por tu ganancia misma)

Sap. 16. nu. 20.

y sera,

Aug. habetur de consecratione dist.2.c. pané

Gen.49.nu. 29.

Luc.c.14 n. 16.

y fera, quando llegaras con entrañas calorosas (que el calor es digestiuo) entonces a mas de ser abeja agradecida, entrarteha en prouecho, serteha hartura, Indulgencia, perdon, gracia, sustento, salud, vida, contento y descanso perpetuo. S. August. tratando desta comida, y de como entra en prouecho a los que le reciben, que son los que acuden a la ley del agradecimiento, porq̃ estos le reciben espiritualmente. Dize. *Panem in altari spiritualiter manducare, est, innocentiam ad altare portare: scilicet per fidem, et charitatem.* Entonces le recibiras alma para tu ganancia, quãdo lleuares al altar inocencia, y pureza, que consista en fe, y charidad. Muriendose el Patriarcha Iacob pidio con grande encarecimiento a su hijo Ioseph, que no le enterrase en Egypto, sino que le lleuasse a tierra de Chanaan, y le enterrasse en el sepulcro de sus mayores, interpretase Egypto lugar de abominaciones, y Chanaã, es nombre de vna tierra, que todos eran tratantes y mercaderes, y assi algunas vezes para dezir a vno mercader, y tratãte era llamado. *Chananeo.* Esto mismo que pidio Iacob a su hijo Ioseph, pide Christo a las almas, q̃ le reciben: alma que me recibes, y hazes de tus entrañas sepulcro a mi cuerpo, y sangre, aduiertote que no me entierres en Egypto, no hagas de tus entrañas a mi cuerpo sepultura, quando sean Egypto de abominaciones, entierrame en ellas quando sean tierra de Chanaã, quando tu seas tan buen tratante y mercader, que el caudal de la gracia, que Dios te dio en el Sacramento de la penitencia, le auras sabido grangear, en troçar esse coraçon tuyo frio, y elado por los pecados, en vna ascua, y brasa de amor, y charidad suya, entonces podras hazer de tu coraçon sepultura de mi cuerpo. A este combite llamo Christo cena. Porque las palabras. *Homo quidem fecit cœnam magnam.* Como diximos (en el

discurso primero desta jorna.§.2.)se entienden del Sacramento, y a mas de que las noches han sido siempre y son mas priuilegiadas, feriadas, y desembaraçadas de negocios que los dias, por cuya ocasion, no solo se diputaron y consagraron antiguamente los mas altos negocios, pero jũtamẽte los mas graues bãquetes se celebrauan de noche, y asi quedo en Prouerbio. *Noctes Neronis.* Las noches de Nerõ, por ser el notable y estremado asi en cenas, como en lo demas. Y aũ por esso pienso que se llamaron cenas todos los banquetes reales, como se vee en san Matheo, Lucas, y actos de Apostoles. Tienẽ pues dos ventajas a nuestro proposito las cenas a las comidas. La primera que las comidas de los grãdes señores son publicas, y ya q̃ no siẽpre, pero muy de ordinario (hasta los Reyes algunas vezes comen en publico) pero jamas en publico cenan: de aqui es que en las comidas se admiten todos, en la cena no, sino los de casa, los amigos, familiares, y siendo cena este combite, sera dezir afuera los enemigos, a la calle los plebeyos, quedense d̃ las puertas afuera los mal vestidos. [a] *Foris canes, venefici, homicida,* [b] *Idoli seruientes, & omnis qui amat, & facit mendatium.* Todos los enemigos (comprehendidos por estos vicios, que aunque no sean todos, son de los graues) afuera. Vengan y entren, solos los amigos de Dios por gracia y charidad. *Comedite amici.* Comed amigos, que esta comida solo es para los amigos. La segunda ventaja que lleua es, que como las cenas son opulentas, y se come en ellas sin tassa, asi se beue sin ella, sale el beuer de regla, y alludiendo a esto san Pablo dixo. *Qui ebrij sunt, noctẽ ebrij sunt.* Si en alguna ocasiõ, el beuer anda furioso, y es dueño de la posada, en ninguna como sobrenoche. Por esso Ouidio descriuiẽdo la noche cãta, el tiẽpo q̃ el vino hazia delas suyas.

Iuuenal. Sat. 11.

Matth. 22.n.2. Luc. 14.nu. 16. Apoc. 19.nu. 9.

Apoc. 22.n. 15. a Scilicet immũdi & impudentes. b Idest iniquitatem vide Ose. 7. & 10. & Rõ. 3. Cant. 5. nu. 1.

Pau. 1. ad Thes. 5.nu.7. c Scilicet peccati.

Ouid.lib.1.Fast.

Nox erat, & vino somnum faciente iacebant
Corpora diuersis victa sapore locis.

Y en otro cabo.

Idem lib.6.

Nox erat, & vinis oculiq; animiq; natabant.

Lo mismo es dezir noche, o dezir el tiempo que mã da el vino. Dezir pues los Euangelistas que aquel hõbre hizo vna cena grande, y siendo la cena en tiempo, que el vino saca la gente de su lugar, entendiẽdose por esta cena la del altar: sera dezir, no solo que beuas hasta quedar fuera de ti mismo, y transportado en Dios: (que es a lo que combidaua la esposa, *inebriamini charissimi,*) pero aũ querra dezir que te llegues, lleno del vino de amor y charidad.

Can. 5. nu. 1.

Psal. 33. vers. 6. Glossa. a Credendo. b Pro illuminabimini.

Sobre las palabras. *Accedite* a *ad eum & illuminamini.* b Dize la Glossa. *Accidite ad eum, fide inherendo, & duobus pedibus geminæ charitatis currendo.* Llegaos a el, arrimados al baculo de la fe, y con los pies de ambas charidades: amor de Dios, y de proximo. Con dos pies aueys de caminar, y no coxear de niguno, para descubrir las riquezas desta tierra, (que no es este camino como el de Santiago, que tanto camina en el, el coxo como el sano) caminad assi. *Et illuminamini.* Y no quedareys confusos, y atollados, en el atolladero y pantano de errores, como aq̃llos miserables Iudios, a quienes siruio de tinieblas, lo que era luz. *Facies vestræ nõ confundentur.* En el juyzio venidero. *I dest non frustrabuntur mercede.* Dize mi padre Incognito. Tendreys paga, premio, y retribucion de vuestras comuniones.

Aquilæ proprietas.

De la Aguila cuentan los naturales, que no puede enpollar los gueuos hasta sacallos, sino tiene en el nido dos piedras preciosas: llamolas preciosas, porque para su efecto son de grande precio. Con estas dos piedras, cada y quando quisieres ser Aguila altanera, y parir hijos fecundos de amor de Dios, y augmento de su

gracia,

gracia,(que se alcança todo por medio deste bocado) acude con essas dos piedras;vna Amatista de la fe obscura,y otra colorado Rubi, y encendido de la charidad:porque si te faltan essas dos, no saldran de tu anima,sino hijos abortiuos. Esto parece quiso dezir. San Pablo. *Fideſq; per charitatem operatur.* [a] Quando este manjar se come con fe viua,engendra hijos legitimos y salen partos fecundos, y medrados. El combite de las bodas de Chana,de Galilea, es entendido por algunos(como en otra parte mas largamente lo diremos) de la mesa del altar, y ponderando vn moderno la palabra Chana dize. *Chana enim in nostræ linguæ Idiomate,idem est quod Zelus, amor ardens, & vehemens.* Lo mismo es Chana en nuestra lengua,q̃ zelo,y amor vehemente,y encendido;q̃ significa el grande que tuuo Christo a los hõbres en darles su cuerpo en comida,y sangre en beuida, y aun significa el feruoroso, y encendido q̃ ha de tener el q̃ se llega a comer este prouechoso bocado. Porq̃ si la ley del agradecimiento (como auemos dicho) pide, que se buelua quanto se recibe, si este combite se haze en Chana de amor, ha se de recibir en el mismo Chana de amor, y en la misma tierra de charidad. Llegate pues alma (como dize Augustino.) *Ad Eucharistiam intrepidus & securus.* Con temor y recelo,pero singularmẽte. *Securus.* De buena conciencia,que esta comida, no es sino para los tales. Esto dize Cyrillo Gerosolymitano, que significa la consuetud platicada en la Iglesia Griega,quando el Sacerdote alça al pueblo la hostia consagrada, que pronuncia aquellas palabras. *Sancta, sanctis.* Es hostia santa, pero para los santos, para los justos, amigos de Dios, conuertidos a el, familiares y de casa, y de las puertas adentro, por la fe, esperança y charidad. Dando por

Pau.Gala.5. nu. 7.
a Idest exercetur.

Ioã. Equius hõ. 2.in Dõ. 2. post Epiph.

Aug. li. de Eccl. doct.

Cyrillus Hierosolymitanus.

dicho, que a eſta meſa del altar, ſolo ſe han de llegar los amigos de Dios por gracia, y charidad, entonces deſcubriras las bellezas deſta tierra. Porque te hallaras enbarcado en la naue de la confeſsion; a eſta no le faltara bomba de lagrymas, ni menos tymon de fe, ni ancora de eſperança, y ſi lleuas charidad ſera lleuar eſtandarte, flamulas, y gallardetes de colorado carmeſi, que deſde lexos, y aun de cerca ſe deſcubrira vn grande adorno, en la naue de tu embarcacion.



IORNADA QVARTA.

ENTRE inumerables titulos, q̃ los santos dã a Maria: la llama S. Leon salutifera, Andreas Cretense redẽptora, y q̃ ella y el hijo hizieron el negocio de la redempcion. *Per te Deo, & patri nos reconciliauit.* Y que en el cielo, es propiciatorio del mundo, que da vida de gracia. Los mismos titulos de redẽptora, le dan Ephrem, Cypriano, y S. Bernardo dixo, q̃ por ella esta vazio el infierno, y esta lleno el cielo. *Per te virgo sancta cælum repletum est, infernus euacuatus est.* Pero Innocencio. III. y Germano Constantinopolitano, la llaman Saluadora. *Nullus enim est, qui saluus fiat nisi per te virgo sanctissima, nemo est qui liberetur à malis nisi per te, o purissima, nemo est cui misereatur gratia nisi per te, o honestissima.* No ay hombre que tenga salud, sino por vos Virgen santissima, ni ay quien se libre de males, sino por vos Virgen purissima, ni ay hombre a quien se le concedan mercedes, sino es terciando vos castissima, y siẽpre blanca Virgen: y para concluyr, todo lo que se les da de gracia, y por sus bellos ojos, es con la intercessiõ de Maria. Todos necessitamos desta salud, y entre todos los nauegantes, y que sulcan mares, tienen particular necessidad de llegar a puerto de saluacion: y assi al embarcar, amas de disponer sus cosas, y ponelles en talle, hazen rezar Missas, y otras deuociones, y tomã por patron vn san Elmo, y inuocan; quien la Virgen del Carmen, quien la de Monserrate; a quien suplican les lleue a saluamento. Esta es la quarta jornada,

Leo. serm. 1. de passio.
Andres Cretẽse ser. de Assumpt.

Ephrem.
Cypria. in oratione ad Virg. Mar.
Bernar. serm. 98.
Innocen. III. ser. 2. de Assumpt.
Germ. Constan. serm. de beat. Virg.

y en ella, no solo trataremos de aprestar la naue, y proueelle de todo lo necessario, pero aun en su fin, estaremos ya como desembarcados: y en la otra siguiẽte yremos descubriendo riquezas y thesoros, destas ricas Indias. Tomemos por nuestro san Elmo a Maria, y supliquemosle nos lleue a puerto siguro, que la obligaremos con vna Aue Maria.

1.Cor.11.n.13. *Tex. Epistolæ, ego enim accepi à Domino quod & tradidi vobis.*

Ioan.6.c.nu.55. *Tex. Euãgelij. caro mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus.*

INTRODVCION.

LAS mercedes y beneficios, que hizo Dios a Pablo, los portentos, y milagrosos prodigios que sucedieron, assi en su conuersion, y mudança, (como tambien en el discurso de su vida, y predicacion,) fueron tantos, y tan salidos del camino ordinario; qne tienen materia (no solo sus deuotos, pero aun los que no lo son tanto,) de hinchir muchas paginas, y dar copiosa lectura a los curiosos de sus grandezas, y bienes. Este fue el arbol, de sciencia de bien y mal, porque de todo supo; fruta seca, y verde, y este fue

Gen.35.n.18. el hijo de Benjamin, primeramente Benoni. *Filius doloris.* Que lo fue de la Iglesia, y el que despues se troco en hijo de la diestra. Del auia profetizado Iacob. *Ben-*

Gen.49.nu.27. *jamin lupus rapax mane comedet prædam, et vespere diuidet spolia.* El solo puede dezir con mas verdad que todos, que sabe de todo, pues supo que cosa era perseguir sumamente a Christo, seguirle, y seruirle tambien sumamente: apreto su Iglesia, pero siruiola tam-

1.Cor.15.n.10. bien mas que todos, pues al fin dixo. *Abundantius omnibus*

nibus laboraui. a Trabaje mas que todos. En el tuuieron alguna aparencia las fabulas de los poetas, en las ficciones de sus metamorfoseos, y mudanças; pues los vnos dixeron que Acheolo se auia mudado en Anguilla, y Toro, y otros que se auia trãsformado Lelmo en diamante, Ceneo en Aue, Hecuba en perro: Hippomenes en Leon: Iupiter en Toro, oro, Cabron, Aguila, y otras necedades, que fingia la poesia.

a Nõ ego solus seu ex me.

§. I.

Este fue aquel pez de Tobias, que salio para comelle, y espantado Tobias, esto es el pueblo fiel llamo a Dios con boz alta. *Domine inuadit me.* Y despues cogido y abierto, en gran manera aprouecho a la Iglesia. Este fue el Dragon, que persiguio tanto a la pobre muger en su parto, esto es a la Iglesia en sus nacimientos. Este fue aquel Gog, de Ezechiel, que llegando a destruyr el pueblo le dixo Dios. *In nouissimis diebus eris, scilicet fidelis, &c.* Notaron otros por singular fauor de Pablo, assi la conuersion suya y la ocasion: por ser ella. *Adue spirans* b *minarum in discipulos Domini.* Que era el tiempo que se derramaua mas, y mas se desbocaua contra el mesmo Christo y su nombre, en tiempo que llego su persecucion a toda su cumbre, y auia de ganar la mano la Iusticia, como en los del diluuio, y en los de Sodoma, y Gomorra: con todo esso anticipose a la Iusticia, la misericordia: perdonose lo que le auia de castigar, y hizose vn espejo de Dios, lo que pudiera ser vn abysmo de todos los infiernos: como tambien porque no le embio otro, segun hizo a los demas, que para ganar Nabuchodonosor, embio el Profeta Daniel, para Dauid la prudente, sabia y discreta Abigail, para Balan vn Angel, y espiritu celestial, o algun Profeta

Tob. 6. nu. 4.
Ezech. 38. n. 16
Apoc. 12. nu. 4.
Actor. 9. nu. 1.
b Idest ministrans cædẽ discipulis.
Gen. c. 6. nu. 6.
Gen. c. 19. n. 13
Dan. 4. nu. 5.

1. Reg. 25. nu. 32. & 33. 3. Reg. 17. n. 10

Aug. lib. de gratia & libero arbit. c. 6.

Pronosticos y conjecturas de Plato, y Midas.

Cicero lib. 1. de diuinatione.

Gen. 3. nu. 24.

Gen. 37. nu. 7.

como para ganar a Achab, sino el mismo hijo de Dios no passible (como primero,) sino inmortal, glorioso, y assentado a la diestra del eterno Padre, que todo, (segun es pensamiento de Augustino) era argumento irrefragable, y persuasiuo de que le estaua guardada tal gracia, que no podia dexar de ser incomprehensible la gloria, que le estaua esperando en el cielo al cabo de tantos meritos, tantos seruicios, y tan gloriosos trabajos. La razon que dauan de Platon, (como cuenta Plutarcho) de que hablaua con tanta dulçura, y sentencias tan fecundas, era, porque siendo niño en la cuna, llegaron abejas y le dexaron cantidad de miel, en los labios, queriendo que aquel dexo de miel, que hizieron las abejas en su lengua, fuesse la causa de la melifluydad de sus palabras. Y los Agoreros viendo que llegaron vnas hormigas a la boca de Midas Frigio, que estaua durmiendo, y le dexaron en ella vnos granos de trigo, hizieron conjectura, y pronostico (como cuenta Ciceron) de que auia de ser muy rico. Assi (dize Augustino,) viendo yo que al cabo de tanta malicia, como tuuo Pablo, contra Dios y los suyos: al cabo de tanta peruersidad, y proteruia, quando Dios auia de descargar en el, con vna ruziada de castigos, trata de su conquista, le escoge por vaso suyo, el en su persona, guardandole tanta gracia: digo que se podia, y deuia auer pronostico, de que en la la Iglesia auia de tener grande nombre, y en el cielo auentajadissimo premio, y auia de ser el Cherubin de la Iglesia, como el otro que guardaua la puerta y entrada del Parayso. Era pronostico de q̃ auia de ser strenuo Capitan, en cuya presencia pueden los demas soldados de Christo, hazer la venia, (como delãte la gauilla y manojo d̃ Ioseph, las d̃ los otros her-

manos

manos prestauan vasallaje, por ser el, el q̃ recibio las primicias del Spiritu santo: que por esso le pintan barbado, paraq̃ se verifique del, lo del Psalmo. *Sicut vnguẽtum a quod descendit in barbã barbam Aaron.* De aqui dexo el nombre de Saulo, y tomo el de Pablo, que como dize Augustino. *A Pace dicitur.* Porque fue conquistado, ganado y criado, con las armas, y en los pechos, del autor dela misma paz Christo. Semiramis, en lengua Syriaca quiere dezir criada de aues, y dieronle adaquella Reyna este nombre, porque su madre Dorceta, viendose preñada de vn gallardo moço, recelandose que el descubrimiento deste hecho, no le redũdase en grãde desonor e infamia, *y como por ningun camino se podia asi descubrir como por el fruto del hecho, que era la hija: hechola en vn desierto, y porq̃ llegarõ las aues, y la criarõ; le dio el siglo nõbre de Semiramis, que quiere dezir criada de aues. Penelope hija de Icaro y Peribea, se llamaua antes Arnea, pero porque sus padres la hecharon al mar, y alli vnas aues llamadas deste nombre Penelopes, le dieron nutrimẽto, y con que passar, se llamo del nombre de las tales. Llamauase Paulo, antes Saulo, pero porque la leche de su predicacion, mamo al pecho de Christo, fue enseñado en el cielo, mudado, y trocado, por inmediato ministerio del autor de la paz Christo, tomo esse nombre llamandose asi Pablo. Cauallo blanco le llama. S. Geronymo, esplicando el lugar del Apocal. Donde dize, que la palabra de Dios, yua sobre vn cauallo blanco, y que peleaua con vn grande exercito, y añade Geronymo. *Ascendit Christus in Apostolis, & postea in vno equo candido, quem alium non puto esse nisi Apostolum Paulum: super quem equitans, omnem orbem peragrauit. Ascendit autem verbum Dei, in equis suis, vt turbarentur aquæ multæ, hoc est populi multi: vt*

Psal. 132. ver. 2. a Hier. vnguentum optimum Chal. vnguentũ bonum, scilicet odoriferum.

* Nam mulier fornicans fit infamis, & perdit nobilitatẽ. Bal. in l. cũ antiquioribus. 8. 9. C. de iure deli. per l. si qua illustris. C. ad Orfic. in regula infamibus lib. 6. l. Cassius de sena. l. imperialis. C. de nup.

Hiero. in Apoca. in cap. 19.

errorem pristinum deserentes, veluti conturbati venientem equitem susciperent. Para yr a conquistar Christo el mundo, subio cauallero en los Apostoles, esto es, reuistioles su zelo, su spiritu, su doctrina, su persuasion, y aquel verle san Iuan, en el Apocalypsis cauallero en vn cauallo blanco, no fue mas que dezir, y señalar el espiritu que reuistio Dios en su dicipulo Pablo, que fue de tanta doctrina, y zelo: que con el busco todo el mundo, pues la predicacion de Pablo, reduzio muy grãde parte del, al credito del Euangelio. Que fue dezir, hizole grande doctor de la Iglesia, maestro de la Gentilidad, celestial antorcha de sabiduria, con que desterro Dios las tinieblas espessas, de la infidelidad, y ignorancia del mundo. Con este cauallero, y cauallo se amedrentaron y acobardaron muchos pueblos, dexando sus errores, y abraçando el cauallero, deste cauallo, que era la doctrina de Christo.

§. 2.

Plinius lib. 33 hist. naturalis, c. 3.

* Aureus ponitur pro solido in spe. de iuris om. iud. ver. pero.

Llamaronse otros, oro puro, porque aquel es de vna naturaleza (como dize Plinio) que en el fuego no pierde cosa,* y no solo no se disminuye antes quanto mas arde quedando la misma cãtidad, queda mas perfecto, por esso fue symbolo de la cõstancia, y firmeza, en qualquier trabajo. Y asi aq̃l Theogino para dezir a vn amigo suyo, que le hallaria siempre vno, y para sus cosas de vn mismo temple, le dixo, que le hallaria siempre como oro.

Omnibus in rebus me comperies velut aurum:
Purum, dulce rubens, indice quum atteritur.

Por esso se llama, *Aurum.* Ab aura. *I dest ab splendore:* Porque siempre: ora, este en la fragua, ora, fuera della,

guarda de vn mismo resplandor, y vna misma hermosura. Perfecion que la aseñalo, el mismo Pablo de si. *Propter quod placeo mihi in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo, cum enim infirmor, tunc potens sum.* Alegrome mucho en mis enfermedades, baldones, neçessidades, persecuciones, y angustias por Christo, y quanta mas enfermedad mas salud: como solemos aca dezir nosotros, quantos mas Moros mas ganancia. Y en otra parte. *In omnibus exhibeamus* a *nos metipsos sicut Dei ministros in multa paciencia, in tribulationibus, in necessitatibus,* b *in angustijs, in plagis, in carceribus, in seditionibus, in laboribus, in vigilijs, in ieiunijs.* Lleuemos con constante y firme pecho, y con mucha paciencia los trabajos, necessidades, angustias, carceres, açotes, vigilias, y ayunos que todo se hara con muy grande facilidad, si se haze. *Charitate non ficta.* Que la charidad pura, es el oro acendrado, el constante, brioso y fuerte; que la fingida no es oro, sino pez dorado. Es este vn pez en el mar, tan timido, pusillanime, y acouardado que en los alborotos del, en su fluxo y resfluxo (dize Plinio,) que se sale del mar, para esconderse en los reparos, y sombras de los arboles. Deste hablaua Marcial, para dezir que no todo lo dorado era oro, y como aca en refran dezimos, no es oro todo lo que reluze, ni como tal se auia de preciar: hablando en ocasion deste pez.

Pau. 2. Corinth. 12. nu. 10.

2. Cor. 6. nu. 4.
a Grçc. exibêtes, quod potest ad Paulum referri.
b Idest indigentijs.

Plin. lib. 32. ca. 5 & 11.

Martialis. 13.

Non omnis precium laudemq; Aurata meretur;
Sed cui solus erit concha lucrina cibus.

§. 3.

Fue alabada en el, aquella su lenidad, y mansuetud, q̃ se veya bien en los terminos q̃ erã de rogar, y suplicar, y no de ninguna manera de mandar. Escriuiendo.

Ad Phil.n.8. 9. & 10.
a Ideſt cõuenit.

Ad Philemonem propter quod multam fiduciam habens in Chriſto Ieſu imperandi tibi, quod ad rẽ pertinet:a propter charitatem magis obſecro, cum ſim talis, vt Paulus ſenex, nunc autem & vinctus Ieſu Chriſti: obſecro te pro meo filio, quem genui in vinculis, Oneſimo. Como ſi dixera confiança tengo en mi Chriſto Ieſu, (o Philemon,) que te podria mandar, y auia titulos para poderlo hazer: aſsi por ſer yo Pablo, como tambien porque ſoy viejo: pero aora q̃ue me hallo atado de pies, y manos. Mas te quiero ſuplicar con charidad; que mandarte con imperio. A mi hijo te encomiendo, aquel q̃ engendre en los trabajos, y carceles, Oneſimo. A los Teſalonicenſes eſtan las palabras. *Denuntiamus & obſecramus.* Y en la Epiſtola primera. *Cum poſſemus vobis oneri b eſſe, vt Chriſti Apoſtoli: ſed facti ſumus paruuli c in medio veſtrũ, tamquã ſi nutrix foueat filios ſuos.* Aunq̃ pudieramos como dicipulos de Chriſto, ſeros peſados, hazemos con voſotros, como hazen cõ los niños, las amas q̃ los criã. Queriendo dezir que el amor, con que les amaua era ocaſion de aquella lenidad, y manſuetud, que para encarecerla mucho, acompara ſu amor al de madre con ſu hijo, que entre los amores tiene la catreda de prima; pues vemos en hyſtorias que eſte amor, tiene los padres, en ſus hijos mas q̃ en ſi miſmos. Como lo dixo Virgilio de Eneas, para encarecer el amor, que tenia a Aſcanio ſu hijo.

2. Theſſa. 3. nu. 12.
1. Theſſa. ca. 2. num. 7.
b Scilicet ſumptuum.
c Ideſt lenes, placidi, mites Grec. videtur legiſſe.

Virgil. lib. 11. Aeneyd.

Omnis in Aſcanio chari ſtat cura parentis.

Exemplos de amadoras madres.

Y la madre Anthiſtie, como vieſſe a ſu hija repudiada de ſu yerno Pompeyo, de puro peſar, vino a darſe la muerte. Y Thomini Reyna de los Scitas, amo tanto a ſu hijo Sargapizo, que ſin aueriguar que fundamento auia tenido de matarle Cyro, le puſo en cruz, qui-

tandole la cabeça, y echandole en vn lago de sangre. Amaua Pablo a los suyos, que lo dixo (no solo en el lugar arriba cotado,) pero aun, escriuiendo a los Thessalonicenses. *Tanquam si nutrix foueat filios suos: ita desiderantes vos, cupide volebamus tradere vobis non solum Euangelium, sed etiam animas nostras.* Amãdo os yo: como la ama al niño, q̃ le da leche, quien duda sino, q̃ os querria hazer entrega del Euangelio, y aun de mi alma. Y asi. *Non quæro quæ vestra sunt; sed vos. Nec enim debent filij parentibus thesaurizare, sed parẽtes filijs. Ego autẽ libentissimè impendã* [a] *& super impẽdar ipse pro* [b] *animabus vestris: licet plus vos diligens minus diligar.* No voy tras de vuestros aueres y bienes, tras de vosotros voy, la conquista de vuestros coraçones pretendo, que a lo demas, no tengo ojo.

1. Thess. 2. n. 7

2. Cor. 12. n. 15

a Quęcumque habeo.

b Pro. i. super.

Otros alaban en Pablo su cõstancia y animo, en reprehender, y objurgar, sin que le amilanasse la doctrina, presumpcion, ni bachilleria de los predicados. Llega a los sabios, y confiados Athenienses, y dizeles las verdades crudas. *Viri Athenienses per omnia quasi c superstitiosos* [d] *vos video. Præteriens enim & videns, simulacra vestra* [e] *inueni & aram in qua scriptũ erat ignoto Deo,* [f] *quod ergo ignorantes colitis, hoc ego annuntio vobis.* En todo os veo Athenienses superticiosos, passando y viẽdo vuestros simulacros, y vuestros templos, no solo he aduertido, que soys sobrados, y escessiuos en el culto y veneracion dellos; pero juntamente he aduertido, que teneys leuantada ara al Dios no conocido, que es el Dios proprio, que os vengo a manifestar. Pues que dixera Pablo, y con que zelo reprehendiera, si llegara a los Persas, y a los Molossos, y oyera q̃ los vnos hazian sumptuosos entierros a los cauallos? y que les ofrecian al Sol? y los otros, a los perros? de donde dixo Ouidio.

Pablo predicador sin respecto

Acto. 17. n. 22.

c Idest fere.

d Nimios in cultu Deorum. Grec. superstitiosiores.

e Templa Deorum vestrorũ.

f Si quis est quẽ forte ignoramus

Placat equo Persis radijs Hiperiona cinctum. Ouid.li. 1.Fastorum.

Ne detur celeri victima tarda Deo.

Y viera a los Carthaginenses, que hasta la quema de su pueblo sacrificauan a Saturno, muchachos bien nacidos? como dize Curcio. Si viera al loco de Alexādro q̄ leuāto sepulcro a su cauallo Bucefalo? y que en su nō bre leuanto muro a la ciudad? Y viera al otro dictador Cesar, que presento al templo de la diosa Venus (como dixo Estacio) su cauallo muerto: que dixera? con q̄ zelo les llama locos? desatinados? mentecatos? pues en menor ocasion, no perdono a los Galatas. *O insensati* a *Galatæ*? O insensatos Galatas? ni tampoco perdono a Pedro, quando le parecio que no acudia a su obligacion. Fue dechado de los fieles, y preciauase desto. *Imitatores mei estote fratres; & obseruate eos qui ita ambulant, sicut habetis formam nostram.* b Sed imitadores mios, miradme los passos, seguidme: en el zelo, paciencia, afanes, desseo de aprouecharos. Lo mismo amonesta a su dicipulo Tito. *In omnibus te ipsum præbe exemplum.* En el Griego esta. *Formam & exemplum.* Seas exemplo de todos, y dechado de todos.

Curtius lib.4.de gestis Alexandri

Statius lib. 1. Syluę.
a Scilicet stulti. Galat.3.nu.1.
Galat.2. nu. 14.

Ad Philip.3.nu. 17.
b Græce. nos. q. d. imitātes nos.

Ad Titū.2.c.n.7

§. 4.

Otros ponderaron en Pablo, su profundissima humildad, assi lo haze Grysostomo, sobre la Epistola primera ad Corinth. *Nouissime autem omnium tanquam abortiuo: c cuius est et mihi: ego enim sum minimus Apostolorum qui non sum dignus vocari Apostolus, quoniam persecutus sum Ecclesiā Dei.* Sobre las quales palabras dize Grysostomo. *Extenuādi verba, quā longe sit vsus.* Aduertid, curiosos (dize Grysost.) su lēguage, mirad las palabras que vsa, para apocarse, y anonodarse. *Visus est mihi veluti abortiuo, minimo Apostolorum indigno.* Por el menor de los Apostoles se tiene, y aun del nombre

Chrys. 1.ad Cor.
1.Cor.15.n.8
c Idest imperfecto fœtui respectu Apostolorum.
d Vide Acto. 9.

de

de Apostol, o juzga por indigno. *Neq; his est contentus: ne enim verbis, humilis tantum videretur, causas etiam & ratione adducit, quod abortiuus quidẽ sit, quia Iesus postremum vidit, quod Apostoli nomine indignus, quia sit Ecclesiam persecutus.* Y porque no pareciesse q̃ su humildad era solo de palabras, da la razon porque se tiene por abortiuo y por indigno de Apostol. Lo primero porque fue el postrero que vio a Christo. Lo sigundo, porque persiguio a la Iglesia. Y lo mismo pondera sobre la Epistola ad Galatas. *Paulus abortiuum se appellat & omnium peccatorum primum, & minimum Apostolorum & huius honore nominis indignum, atq; hæc dicebat cum plus omnibus laborasset.* Abortiuo, y parto desmedrado se llama, y de los pecadores el primero, y de los Apostoles el menor, y aun desse nombre indigno, siendo assi verdad, que entre todos fue el que mas trabajo. Mostrolo assi ni mas ni menos, escriuiendo a su dicipulo Thimoteo. *Misericordiam consecutus sum, vt in me primo* [a] *ostenderet Christus Iesus omnem* [b] *patiẽtiam ad informationem* [c] *eorum qui credituri sunt illi, in vitam æternam.* Como si dixera, no solo he alcãçado misericordia, pero soy el primero a quiẽ Dios la ha echo, que ha sido muy grande y colmada la mia: (si es que tiene su grandeza, de la que tienen las culpas,) y en ella, dio mi amoroso Iesus euidentes muestras de la sufrida paciencia q̃ tiene, q̃ es muy grande la que se tuuo, en sufrir vn pecador como yo: pero hizolo para informar a q̃llos, q̃ en el han de creer. Tienen dos sentidos estas palabras. El primero, como me tomo a mi por aq̃l cauallo blãco, y por el medio dela cõuerciõ de muchos, ocasionole esto, a ser tã cũplido en su misericordia, como mis pecados pediã, q̃ lo fuesse en su justicia. El otro es, perdonome a mi, y hizo en esto acto heroyco de misericordia:

1.Cor.15.c.n.8.

1.Thim.1.c.n.16
a Idest præcipue.
b Idest perfectã q.d. singularem.
c Idest exẽplũ, quod imitetur.

paraque

paraque se tuuiesse por dicho el mayor pecador, que no desconfiase de la suya, y quedasse informado en esta verdad, que quien perdono a Pablo siendo tan grãde perseguidor, perdonaria a todos los demas: que ninguno llegara a serlo tanto como yo. En estos actos de tanta humildad, y conocimiento; del humilde, y aũ miserable estado de su alma, mostro Pablo su buen natural. Agatocles hijo era de vn ollero, y criado entre tierra, lodo, y adobes, llego a ser Rey de Sicilia, y porq̃ era hombre de buen entendimiento, no solo no nego, su humilde nacimiento, antes lo traya mil vezes en cõsequencia, para mayor loa de su buena dicha: y por ser tan continuo en este lenguage, le introduze Ausonio. *Rex ego qui sum Siciliæ, figulo sum genitore latus.* Al que ahora, por su buena suerte veys Rey de Sicilia, sabed que es hijo de vn ollero. Pablo para encarecer su buena suerte: y la singular merced le auia echo Dios, preciauase de quien fue hijo, que era de la persecucion. *Persecutus sum Ecclesiam Dei.* Y desde alli subi a ser. *Vas electionis.* Que es harto mas que ser Rey de Sicilia. Mostro assi ni mas ni menos el efecto de aquella piedra preciosa de la gracia, y amor de Dios. Giges, dizen que tenia vna sortija, y en ella vna piedra preciosa de tanto valor, que buelta assi le hazia feo, y poco visto so, y buelta a los demas, le hazia hermosissimo, gallardo, y vn pino de oro: con que robaua los coraçones, y viose ser assi, q̃ embiado por legado a vn Rey, por virtud de aquella piedra le mato, aficiono assi la Reyna, caso con ella, y de pastor vino a ser Rey. Esta piedra de Pablo engastada en la sortija de su alma, es la gracia y amor de Dios: buelta assi, a sus ojos: le hazia feo, porq̃ le traya a la memoria la fealdad de sus culpas, para llorarlas: pero esta misma piedra buelta al mundo, le hazia aficionado a todos, que como el dezia. *Si fieri*

Textor tom, 2. titulo qui ex humili fortuna clar.

Textor eodem loco.

La gracia de todos tenia ganada S. Pablo.

Galat. 4. nu. 15.

possit

possit oculos vestros erueſcetis & dediſſetis mihi. Tan Señor ſoy de vueſtros coraçones, que ellos y los ojos que ſon ſus ventanas me dariades ſi os pidieſſe.

§. 5.

Los barbaros le honrrauã, el Tribuno, le libro de la conjuracion, y acuſado delante el juez hallo en el benignidad. Y Iulio Centorio, ſu carcelero en Roma, le trataua, tan benignamente, que le dexaua ſalir de la carcel, tratar cõ ſus amigos, y negociar ſus coſas, como ſi tuuiera libertad, y aun deſpues para ſaluar a Pablo, eſtoruo que no tuuieſſen conſejo los ſoldados, ſi matarian los que lleuauan en guarda, por ſer vno dellos Pablo. En Lycaonia, le quiſierõ honrrar como Dios. Cõ ella enamoro al miſmo Dios, mato al demonio, y vino a ſer Señor de tierra y cielo. Y que eſta ſea la cauſa, aſſeñalola el, eſcriuiendo a los Galatas. *Vocauit per gratiam ſuam, vt reuelaret filium ſuum in me.* [a] Diome la piedra precioſa de la gracia, y fue tan gracioſa, y reſplandeciente, que en ella, (pueſta en mi) como en eſpejo aquel Dios (a quien llama Eſayas, eſcondido) ſe puede ver, como por reuelacion. Y tampoco me eſpanto que ſe vieſſe en el, el hijo de Dios, pues que toda la ſantiſsima Trinidad, ſe reuio en el, y cada vna de las diuinas perſonas, dio particular teſtimonio, de que auia pueſta la mano en eſta ſortija, y engaſto la piedra de la gracia. Porque el padre (como el dize a los Galatas) fue el que le ſegrego, y le quito la eſcoria, y cõcho la piedra. *Vt reuelaret filium ſuum in me.* Y no es Chriſto hijo ſino del padre. El hijo fue el que le derribo del cauallo, y el que le dixo. *Vas electionis eſt mihi.* Sortija eſcogida, para engaſtar en ti, la piedra de infinito valor, que te hara aficionado a Dios y al mundo. Y ſi miramos el Spiritu ſanto hallarle hemos en los actos, diziendo. *Segregate mihi Paulum, & Barnabam.* Y aũ

Acto. 24.n. 11.
Acto. 27.nu. 3.
Acto. 14.nu. 10.
Ad Gal. 1.n. 16.
a Pro me, & per me.
Iſai.c.45.nu.15.
Prouechos de la gracia.
Ad Gal. 1.n. 16.
Actor. 13 .nu. 2.

ſi que-

si queremos mirar el modo que tuuieron de concurrir en san Pablo las tres personas diuinas hallaremos, que se vnieron en el, como en la Encarnacion del verbo eterno: a la qual concurrieron principalmente las tres personas diuinas, pero particularmente la del hijo: y assi como entonces quedo solamente encarnada y humanada la persona del hijo, quedo en la sazon de oy escrito, y representado en esta sortija, y piedra engastada en ella, el nombre del mismo hijo. *Nomen meum*. Por esso fue tan auentajado à todos. Este fue el Adã en la ley de naturaleza, y el Salomon en la ley escrita, y aun mas docto: porque aquel supo desde el humilde hysopo, hasta el mas soberuio cedro: pero Pablo penetro los cielos, y alli vio secretos que no son para todos. No le falto grado ni perfecion de la Hierarchia del cielo: Angel fue, Patriarcha, Profeta, Apostol, Euangelista, Martyr, confessor, Anacoreta, Virgen: tuuo gracia de oracion, resuscito muertos, y en vna palabra, lo que se hallara singularmente en la mayor parte de los espiritus bienauenturados, se hallara recopilado en solo Pablo.

§. 6.

Pero entre todas estas prerogatiuas de Pablo, hallo yo vna muy singular, de la que se alabaua y loaua, escriuiendo a los Corin. *Dei filius Iesus Christus, qui in vobis per nos prædicatus est, per me, & Syluanum, & Timotheum, non fuit est, & non, sed est in illo fuit: quod quod enim promissiones Dei sunt, in illo a est, ideo & per ipsum, amen Deo, ad gloriam nostram.* Aduertid Corinthios, q̃ el Christo, y la doctrina suya q̃ os predicamos yo y mis dicipulos Syluano, y Timotheo, siempre es vna, y cõforme; no vamos vacillãdo, ni es nuestra palabra inconstante, no os predicamos oy blanco y mañana prieto, no os dezimos de vna cosa oy si, y mañana no:

2. Cor. 1. nu. 19.

a Pro. in illa prędicatione.

Non fuit etiam & non. No vamos ya por afirmacion, ya por negació. *Sed etiam.* Lo que vna vez en nuestra boca es si, siẽpre es si, y lo que en nuestra boca es no, siempre es no. Y si la razon desta nuestra constancia quereys saber, os la dire. *Quotquot enim promissiones Dei sunt, in illo est.* La siguridad y infallibilidad de lo q̃ os predicamos, y de nuestras promesas, funda en la infallibilidad de Christo, en su constancia, y en ser siempre vno. *Et per ipsum amen Deo, ad gloriã nostram.* De ay nace nuestra constãcia. Aq̃lla gloria de Dios de no poder mentir, ni engañar, redunda en los predicadores suyos, que como son trompeta de su boca, tienen su misma boz, o como son ecos de su boz son del mismo sonido, metal, y entonacion. Differencia que la assenala vn moderno entre los predicadores por reuelacion, y los que lo son por doctrina humana, y estudiada en las escuelas: que estos vltimos, pueden engañarse en lo que predican, y de su engaño nace la retractacion, y el ser oy sus palabras vnas y mañana otras, pero los primeros, como son ecos de la primera verdad; tienen sus palabras, la verdad y constancia, que las de su autor. Y fue singular Pablo en esto: pues le fue comunicado mas q̃ a los Angeles. *Mihi omniũ sanctorũ* [a] *minimo, data est gratia hæc Euangelizandi inuestigabiles* [b] *diuitias Christi, vt innotescat principibus & potestatibus in cælestibus multiformis, sapientiæ* Dei. En esto que es Euangelizar, predicar, y publicar secretos del cielo, y inuestigables riquezas de Christo, me fue comunicada particular gracia, y singular don porque me fueron comunicados secretos que a los Principes y potestades celestiales, no les fueron comunicados. Como si dixera soy otro Benjamin (assi porque fue Pablo del Tribu de Benjamin, como por auer sido el vltimo Apostol) en cuyo costal se hallo

Dos maneras de predicadores.

Pau. ad Ephes. 3. num. 8.
a Idest Christianorum.
b A vestigando sic Rom. 11.

Gen. 44. nu. 12.

la copa,

la copa,en que beuia el mismo Ioseph , esto es,el licor de su diuina sabiduria, fue priuilegiadamente comunicado mas a Pablo que a los demas.. En este priuilegio pues funda la certeza , y infallibilidad de lo que predica Pablo. Y pues escriuiendo a los Corinthios les predicaua el Sacramento de cuerpo y sangre de Christo,debaxo de especies de pan y vino, paraque entendiessen,que este soberano mysterio,y la doctrina, que les manifestaua, lleuaua la misma certeza q̃ las demas: preuieneles con dezirles,que no es doctrina que la tuuiesse estudiada en las Escuelas de Athenas, sino en la vniuersidad del cielo, y q̃ lo sabia por reuelacion diui-

1.Cor.11.n.13 na. *Ego accepi à Domino quod & tradidi vobis.* Que assi porque lo digo yo,(sabido por este medio) y Iuan,en

Ioan.6,nu.55. persona de Christo,con las palabras. *Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est potus.* Hã de quedar vuestros coraçones quietos y sossegados, sin que genero de bachilleria,les pueda inquietar.

DISCVRSO. I.

Con humildad se ha de llegar a descubrir las riquezas desta tierra.

LA soberuia y propria estimacion, es la falsa y engañadora madrastra que siendo nada, nos persuade que somos algo, y lleuanos desuanecidos y llenos de viento, que es el total engaño. Porque como dize Pablo. *Si quis existimat aliquid esse* a *cum nihil sit ipse se seducit.* El que pensare q̃ es algo siendo cierto(como lo es)que es nada, engaña se a si mismo.Mirase Narciso en vna fuente,y siruiendole el agua de espejo, vio en ella su figura,y quedo tã

Pau ad Galat.6. nu.3.

a Adeoq; non potest ferre alios.

embeuido

embeuido,y tan enamorado de si mismo, que le parecio no auia otra cosa mas bella en el mundo: esta amorosa opinion de si, le obligo a pensar, que solo el era algo, y todo lo demas escoria: desuaneciose, y conuirtiose en la yerua Narce, que causa (como dize Plinio) dolor de cabeça, y vagidos della. A esto va la Epigrama de Bartholome Annulo, como tambien a persuadir a los de medio entendimiento, no cayan en tal demencia.

Plin lib. 21. capitibus. 5. 11. & 29.
Ex cõmentarijs Alciati emble. 69.

Narcissus liquidis formam speculatus in vndis,
Contemnens alios, arsit amore sui.
Tabuit, & sensim venienti in membra stupore,
Ipse sui, factus flos hyacinthus, amans.
Hinc fugite (o iuuenes) fons iste Philautia, se ipsum
Stultus vbi, cum se non bene norit, amat.

§. I.

Y para acudir Dios, a esta necessidad, proueyo medicina para la tal enfermedad, maestra y madre que nos desengañasse, que fue la santa humildad. Estos son los titulos que le da. S. Gregorio. *Magistra est omnium, materq; virtutum.* Maestra de todos, y madre de virtudes, para que nos enseñasse, y desengañasse, y abriesse los ojos de la razon, y con ellos viessemos, lo poco, y nada que somos: de cuya consideracion sale todo nuestro prouecho y vtilidad, como dixo Basilio. *Impossibile, est eum qui se inferiorem omnibus & postremum non facit, aut iram iniuria prouocatum cohibere, aut in afflictionibus animi, tentationes per longanimitatem superare: ille namq; qui in humilitate plurimum profecit, quoniam dum vituperatur iam antea suam vilitatem cognouit, ignominia affectus nequaquam omnino commouebitur.* Por impossible tengo que aquel que no

Greg. 23. moral. c. 13.

Basil. in Psal. 32 Humilitatis encomia.

se reconoce por menos, y inferior de todos, que irritado y prouocado, puede contenerse y reprimirse: o que en las aflicciones de animo, y tentaciones, sepa gouernarse, y ser dueño de si mucho tiempo; pero el que de si, siente humilde, y baxamente, como ya antes conocio su baxeza, y lo poco que era, si despues le vltrajan, y baldonan, ni se irrita, ni enoja, ni hazen las injurias en el mas mella, q̃ las si dixerá a vn tronco, o columna. No esperen del que se corra, quando le llamé pobre, mentecapto, y de poco talento, ni con otros oprobrios, que le enuistan, que de todo esso le asiguro, el conocimiento de si mismo. Este es vno de los grados de la humildad, como dixo Bernardo. *Humilitas est virtus, qua homo verissima sui cognitione, sibi metipsi vilescit.* Es la humildad vna virtud, con que vn hõbre siente de si tan baxamente, como se puede imaginar. Basilio tratando los frutos de la humildad, y asseñalando tres principales, entre ellos vno es. *Consideratio propriæ fragilitatis.* Conocimiẽto de su baxeza. De suerte que como la soberuia, es la desdichada lonja y feria, donde se pierde lo ganado, como dixo Augustino. *Vbi superbia, ibi quod acceperis perdis.* Asi es la humildad la feria y trato, donde se hallan mil grangerias, todas de nuestro bien. Por esso nos amonestaua Propercio la humildad.

Bernar. de duodecimis gradi. humili.

Basil. in Exameron.

Aug. serm. 2. de verbis Apost.

Propertius lib. 3. eleg. 3.

Alter remus aquas alter tibi radat arenas,
Tutus eris, medio maxima turba mari est.

Vamos rateros, junto a la orilla no mas, a la lengua del agua, alla a lo baxo; y nauegaremos con siguridad; que en los golfos y altezas de agua, corrense grandes peligros, y en la profundidad dellas, andan los vientos crecidos, leuantados, enemistados y poderosos.

§. 2.

§. 2.

Es el humilde como la granada, que quanto mas crece, mas angosta su corona. Como arbol cargado de fruta, que abaxa sus ramas. Como arbol plantado en el valle, que es mas prouechoso. Como la vua pisada, que da vino de consolacion. Como el paxaro que tiene el nido en tierra, y no es visto del gauilan. Como el Rio que va hondo, y no haze ningun ruydo. Como vna piedra quadrada, que por todas partes, cae bien en el edificio. Como el paxaro que por lleuar la cabeça baxa, no topa cō el lazo. Como los panales, que el mas baxo, esta mas cargado de miel. Cosa marauillosa es lo desta virtud, que juntamente retira y aparta, junta y desune: el retirarse de Dios, y aun de nosotros, es vnirse con el; porque la humildad, es baxo conocimiento de si, y alto conocimiento de Dios, con lo primero se retira, con lo sigundo, se junta. Abrahan se retira con dezir. *Sum puluis & cinis.* a Y con esto, se vne mas con Dios. Pedro nunca estuuo tan junto a Christo, como quando dixo. *Exi a me* b *quia homo peccator sum.* c Y nunca estuuo Dios, tan junto al Centurion y a su casa, como quando dixo a Christo. *Domine non sum dignus.* Esto le hizo llegar. El retirarse el publicano, fue juntarsele mas, que el medio para llegar a el, es retirarse: como para subir al cielo, es baxar. *Magnus ascensus ad Deum est cognitio infirmitatis.* Dixo Casiodoro. La mayor subida a Dios, es baxar a nuestro conocimiento, y tanto alguno es vil, y abatido en el conocimiento de Dios, quanto es noble y auētajado en sus ojos, y por el cōtrario, tan subido de pūto a los ojos de Dios, quā humilde a los suyos, assi lo dixo Gregorio. *Tāto quis sit vilior Deo quāto*

a Id addidit; quia nomen terræ honestum quodammodo videbatur. sic Cyril.
b Idest discede.
c Reducebat ad conscientiam parrata debita Cyril.

Gen. 18. nu. 27.

Luc. 5. num. 8.

Matth. 8. nu. 8.

Casiodor. super illud, miserere mei: quoniam infirmus sum.

Greg. 18. mora.

prætiosior sibi: tanto prætiosior est Deo, *quanto propter eum, vilior est sibi*. Por esso aconseja Verino, a los que dessean subir al cielo, y a la aceptacion de Dios, que baxen a su conocimiento.

Esto humilis, quisquis fieri cupis incola cæli:
Fastus tartareis excruciatur aquis.

Estos dos contrarios, de llegar huyendo, de tomar dexando, de posseher no queriendo, de vnirse desuiãdose: milagros son, de la virtud santa de la humildad; excellencia y propriedad que la señalo Christo quando dixo. *Qui se humiliat exaltabitur*. Como al contrario. *Qui se exaltat humiliabitur*. Suele Dios abatir los soberuios, y leuantar los humildes. Dixeronlo esto muchos, y entre ellos san Pedro. *Dominus superbis resistit, humilibus autem dat gloriam*. El Señor resiste a los soberuios, asi como a los humildes da gloria. De los Gentiles dixolo Xilon, que preguntado de Esopo, el de las fabulas, que hazia Iupiter, le respondio. *Alta humiliat, humilia vero exaltat*. Humilla lo leuantado, y leuanta lo abatido, y el Petrarcha, dize asi.

1.Petr.c.5.n.5.

Dioge. de vita Philoso.

A cader va, chi tropo sale.

Petrarcha Soneto.27.

Y mas claramente lo dizen los siguientes versos.

Valet ima summis.
Mutare, & insignem attenuat Deus,
Obscura promens hinc apicem rapax
Fortuna cum stridore acuto
Sustulit, hic posuisse gaudet.

Ex Odè.34. lib 1. ad fortunam & se ipsum.

Llegar pues vno a ser humilde, es venir a vn colmo de bienes: y nace esta humildad del proprio conocimiento, como dixo Bernardo. *Scio neminem absq; sui cognitione saluari, de qua nimirum mater salutis, humilitas oritur*. Negocio biẽ dificultoso pues, dize Grysostomo, q̃ se requiere pleno claustro de gracias. *Ibi. n. est plenitudo gratiæ, vt se in omnibus vnusquisq; cognoscat*

Bernard. super cantica ser. 37.

Chrysost. to. 1 in homil. quadã cuius titulus est quis ego.

El cabal conocimiento que vno puede tener de si, no puede ser efecto causado de vna y otra gracia asolas, sino de todo el choro, y claustro lleno de las gracias, como el conocimiento total que puede vn hombre tener de todas las cosas criadas, no puede ser efecto de vna sola potencia, o sentido, sino de todo el concurso, y consistorio, de todas las potencias y sentidos. Porque si fuesse ciego no veria, si sordo no oyria, dado que gustase, oyesse, y entendiesse. Pero al fin pues la gracia de Dios lo puede dar, supliquemosle nos lo de, porque este conocimiẽto es menester, (como auemos dicho) para la humildad, y ella para descubrir las riquezas, desta soberana tierra: q̃ esta naue de la confesion, a mas del tymon, ancora, bomba, y estandarte, ha menester peso, carga, y lastre: para sulcar mares, con mayor ligereza, y desembaraço.

§. 2.

El lugar de san Pedro. *Lac* a *concupiscite*. b Le declara Turriano de la Eucharistia: demanera que para dezir, dessead, y procurad esta comida, dize apeteced, esta leche. Es la leche comida propria de niños, porque es facil de digerir, como dize Galeno, en las siguiẽtes palabras. *Ac optimum quidem vt pote cognatum muliebre lac est.* Y la razon da. *Quippe cum tenuissimum sit, & minime coagulatur & quoquo versus ocyssime in corpus digeritur.* Y en otra parte. *Porro cũ lac omne facilime alteretur.* Y querra dezir, acudid, a esta mesa con vn coraçon senzillo, que es coraçon de niño. Tienen los niños calidissimo estomago, y humilde el animo: con estomago feruoroso de charidad, y cõ baxeza, y senzillez de animo, te podras llegar, a esta mesa. *Edẽt pauperes* c *idest humiles, & saturabuntur.* Y entrar les ha en prouecho esta comida, lleguen a comer los po-

a Scilicet doctrinæ Euangelicæ, seu gratiæ.
b Idest amate, & sumite.

1 Petr. 2. n. 2.
Turrian. c. 20.

Galen. lib. 7. methodi medendi cap. 6.

Gal. lib. de simpliciũ medicamentorũ facultatibus, cap. de lacte.

Psal. 21. nu. 27.
c Hiero. & Chal. mites.

bres en ſu opinion, que es lo miſmo que los humildes. La materia deſte Sacramẽto, es pã triticeo, como lo determinan el Concilio Florentino, y Tridentino. Fue el grano de trigo ſymbolo de la mortificacion y humildad, que por tal, le dio Chriſto. *Niſi granũ frumenti cadens in terra mortuum fuerit ipſum ſolum manet.* El grano del trigo, ſino cayere en la tierra, y en ella no ſe pudiere, no dara fruto de ſi: queriẽdo dezir, que ſi tu hombre no caes en la tierra de la conſideracion, que eres tierra, y vn poquillo de poluo, por ſer. *Cinis.* Y que te has de cõuertir y reſumir en lo miſmo: no daras fruto de ti prouechoſo: pan de trigo, es la materia, de lo que vas a comer, y ſiempre que te llegares a comer eſſe trigo, que es el miſmo Chriſto humillado, menoſpreciado, y abatido; no llegares hecho vn trigo mortificado, no te entrara en prouecho, eſta comida.

Conc. Floren. de Sacra. Concil. Trid. ſeſſ. 13. c. 3. Can. in Sacra. de conſ. d. 2. Ioan. 12. nu. 24.

Fue la eſpiga antiguamente ſymbolo de la paz, de manera que para dezir los Antigos que tuuieſſen paz, o para ſignificar que la tenian, tomauã eſpigas en las manos, como dixo Tribullo.

Ex Pierio l. 56 de ſpica.

At nobis pax alma veni, ſpicamq; teneto,
Profluat & pomis candidus ante ſinus
Duxit araturos ſub iuga panda boues.
Pax aluit vites, & ſuccos condidit vuæ,
Funderet vt nato tecta paterna merum.
Pace bidens vomèrq; vigent, ac triſtia duri
Militis in tenebris occupat arma ſitus.

Siendo pues la eſpiga ſymbolo de la paz, y ſiguridad en las humanas letras, y el trigo de la mortificacion en las diuinas, ſera dezir no podras tener paz, ni quietud en tu alma, ni ſiguridad de poder llegar a eſta meſa, haſta que tengas trigo de mortificacion: quando llegares a tenerla, leuanta la eſpiga, y di, ya ahora

puedo

puedo llegar ſiguro y confiadamente. Aduiertaſe q̃ el trigo maſſado en el agua de la mortificaciõ, no ha de tener mezcla de leuadura, q̃ no ſe conſiente en la Igleſia latina (cõ tal cõſagro Chriſto, ſegũ S. Matheo, pues fue en dia q̃ los Iudios no podian tener en caſa coſa cõ leuadura:) ques dezirte, no quiere Dios cõ eſſa humildad, mezcla de hypocrecias, impertinẽcias, abuſrimiẽto, extremos, ni alaracas, ni otras melãcolias: (proprias pulillas de gẽte ſanta) ſino q̃ ſe frequente eſta abundãte y eſplendida meſa, cõ vn coraçõ alegre, riſueño, cõ afabilidad, ſin eſtrañarſe de los demas, ni deſdeñarlos, demanera q̃ ſea humildad, pura, ſenzilla, y no hypocrita colorada, y afectada, q̃ eſſo es de lo que guſta Dios. Humillate de rodillas, (no cures tãto d̃ las exteriores, quanto de las del alma) al pie de aquellas altas gradas, q̃ para ſubirlas, el medio (como auemos dicho) es baxarlas. Salomõ oraua cõ ambas rodillas, lo miſmo hazia Daniel, Moyſen, inclinado hazia la tierra, los veynte y quatro coronados, abatiã ſus coronas poſtrados ante Dios, y Chriſto oro al padre poſtrado. Porque en eſte modo de llegarſe a los ſuperiores y a las coſas ſagradas, puſo cierto genero de religiõ, y culto haſta la miſma Gentilidad ſegun Plinio. *Genua ſuplices attingunt, hæc vt aras adorant. Ineſt enim genibus hominis, quædam religio ex obſeruatione gentium.* En las rodillas del hombre: puſo la opinion y vſo de las gentes, cierta religion, y aſsi los que ſuplican, para moſtrar que ſu ruego va humillado, ponen las rodillas por el ſuelo, y porque ſea la peticion liſonjera, la fauorecen rodillas por el ſuelo. *Petens & adorans.* Pedia la madre de los hijos del Zebedeo. En los Antigos las rodillas por el ſuelo erã ſymbolo de la humildad, y de reconocimiento de Señorio adaquel en cuya preſencia ſe arrodillauan, y aun

Matt. 26. n. 26.
Matth. 6. n. 16.
3. Reg 8. n. 54.
Dan. 8. nu. 18.
Num. 16. n. 4.
Apoc. 4. nu. 10.
Plato.
Matth. 20. n. 21.
Pierius Val. lib. 35. tit. de genibus.

aquella obediencia aceptauan los Emperadores, y la reconocian por la mas fiel.

§. 3.

Demanera alma, que llegandote a eſta meſa, y ha deſcubrir las riquezas deſta tierra · has de llamar a todas tus potencias, y combidallas a que te acompañen, dizieńdoles. *Venite adoremus & procidamus & ploremus* a *ante Dominum.* Venid entẽdimiẽto, memoria, y volũtad, llegue cada vno con ſu oficio y miniſterio, y todas juntas poſtradas y humilladas al conocimiento de nueſtra baxeza. *Procidamus ante Deum.* Porque ſino es aſsi, embalde es llegarnos, que es acudir ſin virtud alguna. *Nulla ſplendidior gemma, in omni præcipuo ornati ſummi Pontificis: quam humilitas, nam ſi amittitur, illa virtutum aggregatio, nõ niſi ruina eſt.* Dixo Bernardo, a mas de ſer la humildad, el carbunculo mas reſplandeciente que puede tener la Tiara del Sumo Pontifice; es juntamente el ornato de todas las virtudes, porque ſin ella, aquella aggregacion y junta de virtudes, mas es ruyna, deſtruccion, y enemiſtad, q̃ no vnion, ni liga. Todo lo dicho haſta aqui, dize con mas claridad que todos, mi padre Incognito explicando el verſo. *Edent pauperes.* Que le entiende de la Euchariſtia, con las ſiguientes palabras. *Per pauperes, intellige humiles, & huius ſæculi contemptores.* Entẽded por pobres los humildes, y deſpreciadores del mundo, que tales han de ſer, los que ſe llegan a comer eſte dulce bacado, ſi quieren que les entre en prouecho, la comida. *Et qui humiliter iſtud Sacramentum requirunt, ex hoc in gloria ſalutari laudabunt Dominum, et viuent corda eorum in ſæculum ſæculi.* Y los que aſsi cõ humildad comeran, por la miſma razõ loaran al Señor, alla en la gloria de la ſalud, y biuiran ſus coraçones mientras que Dios lo ſera. Y mas abaxo, explicando el ver-

Pſal. 94. nu. 6. a Hier. & Chal. flectemus genua

Bernard. in Epiſto.

10. *Manducauerunt* [a] *et adorauerunt* [b] *omnes pingues terræ,* [c] *in conspectu eius cadent.* [d] Entiende por la palabra. *Manducauerunt.* La comida de la Eucharistia, por. *Pingues terræ.* Los Reyes, Principes, y Monarchas: y estos (dize el autor.) *Adorauerunt.* Porque ninguno puede comer este bocado sacramentalmente, q̃ no le coma primero espiritualmente, y quien assi le come, es el que le adora. Y para explicar esta adoracion, dize. *In conspectu eius, cadent omnes.* Caeran, y postrarsehan todos en su presencia: como los Reyes del Oriente, los quales. *Procidentes* [e] *adorauerunt* [f] *eum.* [g] Arrodillados, y postrados le adorarõ. Lo que mas claramente dize la letra Hebrea. *Manducauerunt et adorauerunt, omnes pingues terræ, et curuabunt genua.* Comieron, y adoraron, los abundantes, y ricos de la tierra, y llegaron la rodilla al suelo: propria señal de adoracion latria, y a solo Dios deuida. Cõ mayor põderacion lo dize la palabra. *Lingent.* Como lo aduirtio vn moderno. *Se humillime subgicient, adeo vt terrã osculentur, ad testificandam seruitutem.* Humilmente se subjetaran, y tanto, que besaran la tierra, testificando su seruitud. Y el Incognito lo dize tan claro, que no se puede dezir mas. *Verum quia non potest digne adorando curuare, nisi humilis, ideo ad talem adorationẽ oportet per humilitatem descendere.* Pero porque es impossible llegar la rodilla al suelo para recebille con deuocion, sino con humildad, ella es menester, y con tal ha de llegar, el que fuere a descubrir estas Indias.

Psal. 21. ver. 30.
a Scilicet Eucharistiam. Chald. manducate.
b Scilicet prius adoratur Eucharistia, quã sumatur Chal. adorate.
c Scilicet Principes viri, & potẽtes. s. ad fidem conuersi.
d Hiero. curuabũt genua. Chal. curuabuntur.
Matth. 2. n. 11.
e Inter. signum humilitatis, sine qua, nullus vere adorat.
f Chry. vident hominem, & agnoscunt Deum.
g Int. s. in carne verbum.
Genebrard. hoc loco.

§ 4.

Hypocrates, Pedro Peramoto, y Aristoteles dizen, que la figura y talle que tiene el niño, en las entrañas de su madre, es esferica, ỹ a manera de vn globo, y ouillo. *Homo in semetipso conglobatus, sic gestatur vt nasum*

Hyppocrates de natura pueri.
Petrus Peram. de Proter. historijs
Aristo. lib. 7. de hyst. c. 8.

inter genua, aures extra genua habet. El hombre en las entrañas de su madre esta como vn ouillo, y bola; la nariz entre las rodillas, los ojos encima, y las orejas fuera. Sobre este lugar dize vn moderno, que es talle de esclauo este, no que de ay se entienda que la seruitud y subjecion es natural, (antes es. *Præter naturam.* Como dixo Celio Rhodig. y asi lo sintio el Emperador, y el Iurisconsulto Pomponio, y Florentino: antes es constitucion. *De iuregentium.* Por virtud de la qual, se subjecta alguno a dueño ageno; y asi son esclauos; o los que nacen de esclauos nuestros, o por captiuidad, y esto por. *Ius gentium.* O ciuil, como las buenas voyas que se venden en las Galeras,) sino paraque entendiessemos que la subjecion, y subordinacion a Dios, era natural al hombre, por ser auctor de nuestro ser, y auernos dado todo lo que tenemos. Este talle vsauã los Romanos, no solo los esclauos con sus Señores, pero ellos entre si, pues quando vno tenia offendido a otro, y queria ganalle la gracia, y reconciliarse con el, le pedia perdon con palabras humildes, y en el talle que tenemos dicho. Los Antigos entre muchos Geroglificos que tenian de la seruitud, y subjecion, era el vno, vn hombre assentado en el suelo, las rodillas leuantadas, las manos inclinadas y abaxadas al suelo; la cabeça rayda, y la cara metida entre las rodillas. El otro era, pintar vn hombre adormido con orejas muy crecidas: que todos los Geroglificos dizen, asi lo que ha de hazer el esclauo, ques ser muy humilde a su Señor, como hazer poca cuẽta de los oprobios q̃ de su Señor oye, y hazer cuenta que los oye entre sueños, y no despierto, que por no acabarse la vida, y quemarse las sangres, y hinchirse de melancolia, asi conuiene hazerse. Y no solo las humanas letras admitiã este talle, por simbolo de subjecion, sino aũ las diuinas, pues lo q̃ orauã

Cælius Rhodig. l.25.cap.22.
Põponius. ff. de verborum, & rerũ significatio.
Floren. ff. de statu hominum.
Insti. de iur. perso § seruitus.

Pierius lib. 32. tit. de coma.

Pierius lib. 33. ff. de seruitus.

para mouer Dios a misericordia, se poniã assi: como lo põdera cõ particular aduertẽcia la escritura de mi padre Helias. *Pronus in terrã posuit faciẽ suã inter genua sua*. Mostrãdo q̃ su oraciõ seria impetratiua, no faltandole, la circunstãcia de ser humilde, manifestada, con aq̃l modo y talle de pedir. Pues sepa el pecador, que la primera vez q̃ nacio en las entrañas de la madre Iglesia, fue por medio del Sacramẽto del bautismo, q̃ por esso se llama. *Regenerationis, & renouationis*. Pero para las otras vezes, tiene las vices, el d̃la penitẽcia, a quiẽ llamarõ los santos, y entre ellos S. Gerony mo. *Secũda tabula post naufragiũ*.* A los pies del cõfessor estas, para nacer en la vida de la gracia, (pues te dio muerte de pecado la culpa) el talle q̃ alli has de tener ha de ser. *Cõglobatus*. Echo vn ouillo: confuso auergõçado, y humillado: y saliẽdo de alli para gozar la fuẽte de toda vida q̃s Christo, q̃date en el mismo talle, q̃ assi aplazeras a Dios. Solia dezir Agripa, segũ refiere Xifilino. *Hũc esse morẽ principũ, vt nollẽt habere quẽpiã se potiorẽ*. No ay mayor disgusto para los poderosos q̃ ver quiẽ quiere cõpetir, y yguala cõ ellos, no puedẽ ver en su presencia crestas leuãtadas, pẽsamiẽtos engreydos, ni enamoramiẽtos proprios. Y siẽdo assi, quãdo vayas a recebir a Christo, no leuãtes el pẽsamiento, subjetate, humillate; y assi humillado podras llegar y comer, y entrarte ha en prouecho. Que esto te quiso enseñar la Iglesia en vsar las palabras del Centuriõ los q̃ comulgã. *Dñe nõ sum dignus*. Señor, humildemente reconozco q̃ no soy digno de tal beneficio. Llamado Miphiboset hijo de Ionatas a la mesa del Rey Dauid: a la q̃ le dixo comeras el pã de mi mesa, amilanado. Respondio. *Quis ego sum, seruus tuus, quoniã respexisti super canẽ mortuũ similẽ mei*.[a] Quiẽ soy yo Señor, soy mas que vn perro muerto, y vn nonada? como es possible os digneys

3. Reg. 18. v. 42.

* De penit. dist. 1. §. secunda ante c. medicina.

Xifil. in August.

Matth. 8. nu. 8.

2. Reg. 9. nu. 8.
a Qualis ego. q. d. super me cani mortuo similem idest vilissimũ.

de tenerme en vuestra mesa. Con essa misma humildad, deues de llegar, a esta santa mesa, y digne combite, y toma licion assi de Miphiboset, como de la santa Isabel, que llegando Maria a su casa, conociendo la pobreza della. Dixo. a *Vnde hoc mihi vt veniat* b *mater Domini ad me?* De donde me vino a mi tanto bien? de donde lo merezco yo? esto no va en la magestad y grãdeza de la casa, q̃ es pequeña, pobre, humilde. Y si Miphiboset, y Isabel reconociã indignidad, el vno de assentarse a la mesa del Rey, y la otra, de ser guespeda de la Virgen, que indignidad sera justo, que reconozcas tu para llegarte a esta mesa? era Miphiboset Principe, o hijo de tal, nieto de Rey, y de mejor sangre que Dauid, (que era hijo de vn labrador) y assi assentarle a la mesa Dauid, era ponerse a la suya vn ygual, y darle mesa real, que lo merecia el, por los suyos, quando en su persona vuiera pocos meritos: era Isabel vna santa, vna muger, parienta, y prima hermana de la Virgen, harto mas anciana que ella, y assi visitarla la Virgen, era vna santa a otra santa, vna muger a otra, y vna muchacha, a vna anciana, d̃ passo, y por passeo: pero aca, entra Dios en las entrañas de la criatura, el justo en las del pecador: y el que no cabe en los cielos, en las entrañas de vn desuenturado: tan de assiento, que si le sabes recebir, como es justo, le gozaras para siempre en el cielo. El medio es acudir con humildad, y essa humildad viene como de perlas a los ya amigos de Dios, y bien nacidos por gracia, paraque se entienda q̃ no camina con los mismos passos la generacion, y filiacion espiritual, y por gracia, que la natural: en esta de ordinario los bien nacidos son soberuios, y altiuos. Lo que quisieron significar los Señores Milaneses, quando por motejar de arrogante a vn Gouernador Frances, que tenia aquel estado, Mosiur de Leutrec,

Lucæ. 1. nũ. 43. a Ambr. quasi dicat quantũ bonũ mihi accidit, quod mater Domini venit ad me, sed qua mea iustitia, quibus meis meritis? Orig. conuenit cum filio, nam & Ioannes se indignum sentiebat aduẽtu Christi ad se.

b Simul conceptus fætus, & animatus & verbo vnitus.

Empresa.

que le venia aquella arrogancia de ser el hijo de muy noble sangre, que le pintaron vna chiminea muy grãde de vn horno, que ardia con vn gran fuego dentro, y por la boca salia vn ñublado: pero de humo con vn mote en Italiano, que dezia. *Doue gran foco, e gran fumo*. Queriendo darle a entender que aquel humo de arrogancia, no era posible saliesse sino del fuego de su propria opinion, que era de sangre mas illustre. Pues paraque entiendan todos que la filiacion de Dios, anda por otras veredas, entonces es lugar de ser mas humilde, quãdo fueres de mas noble sangre. Eres hijo de Dios por gracia, despues de confessado, de la casta de Dios, y nobleza de Dios, pues entonces es tiempo de menos humo: y quitalos todos la humildad, y el baxo conocimiento de si mismo.

§. 5.

Respexit Dominus in orationem humilium, [a] *& non spreuit præces eorum*. Puso Dios los ojos en las oraciones de los humildes, y no las desdeño. Porque es la humildad, escalera para subir alla. *Excelsa es patria, humilis est via*. La patria es muy alta, muy encumbrada, y subida: y este es el mayor argumento q̃ haze Augustino, para persuadirnos la humildad. *Ergo qui quærit patriã, quid recusat viam?* Siendo la humildad escalera, con que se sube a la bienauenturança, quien alla dessea subir porque menosprecia la escalera, para poderlo efectuar? Este es el mayor soborno para ganarle a Dios la gracia, y dionos esta licion el Profeta Rey, quãdo le pidio perdon de sus culpas, y el mayor soborno: q̃ le hizo fue dezirle. *Si iniquitates obseruaueris* [b] *Domine, Domine quis sustinebit?* [c] Con vos mi Dios, no ay lleuarlo por lo del valiente, y a lo del soldado, no se puede pesar al justo, y por sus cauales, que el q̃ assi, lo

Psal. 105. nu. 8.
a Idest afflictorum.

Aug. ad Dioscorum.

Psal. 129. ver. 3.
b Scilicet, vt punias.
c Idest ferre poterit Chal. subsistet.

lleuare, y parecera delante vuestro acatamiento, quedara vencido, confuso, y condenado. *Omnes cadent à sua causa.* Pecho por tierra se daran por vencidos, y concluydos; y obligados a las leyes de vuestra rectissima justicia. Por esso con vos mi Dios, no puede sino la humildad, y conocimiento de su baxeza, este es importantissimo medio, assi para alcançar perdon de mis culpas, como para tener justa disposicion, para recebiros. Refiere Niceforo, que auiendo de recebir el Sacramento Philippo, el primero de los Emperadores Romanos que se conuertieron a la fe de Christo, a la que se llegaua al Emperador a la comunion, el Obispo que la daua, le repellio y echo, entre los penitentes y publicos pecadores, en cuyo acto se ha de loar, no solo la constancia del Obispo, en tener vn pecho tal cõtra el Emperador, pero aun la humildad suya: que de ser ella tan grã de, nacio la paciencia, de sufrir en publico aquel baldon, de echarle entre los muy viles, y infames; y negar le la sagrada comunion.

Niceph. lib. 5. c. 25.

Dispone a esta humildad, no solo el conocimiento de si, y de su vileza: pero aun el de la grandeza de Dios. Animando al Rey Dauid, a su hijo Salomon, a la edificacion del templo le dize. [a] *Opus namq; grande est, præparatur habitatio, non homini, sed Deo.* Que es, como si dixera: por grande, costosa, y hermosa, que hizieres essa casa, tenla siempre por angosta, y mirala con ojos, que es estrecha, pequeña, y apocada: y para esso, aduierte que no es morada de hombres, sino de Dios. Del mismo argumento se valio, el mismo Salomon, escriuiendo a Hiro Rey de Tyro, encargandole le embie, maestros peritos, y oficiales auentajados, y le haga cortar madera a proposito. *Domus enim quam edificare cupio magna est, idest magna debet esse.* La casa

1. Paral. 29. n. 1. c Pro opus autẽ Heb. & 70. & opus.

2. Paral. 2. nu. 9.

y templo que desseo leuantar, ha de ser grande, y no como quiera, sino aun, cotejada con la grandeza del que ha de biuir en ella: que es, quando menos Dios. *Magnus est enim Deus noster, super omnes Deos.* Demanera que aunque te parezca a ti, que puede auer otras conciencias mas rotas q̃ la tuya, y otras almas, menos dignas de ser custodias, y sacrarios de cuerpo y sangre de Christo, la grandeza, o estrechez de tu alma, no la has de poner en cotejo, y parangon con las demas, sino con el dueño, que ha de biuir en ella: y dezir con el mismo Salomon. *Quis poterit præualere, vt edificet ei dignam domum; si cælum & cæli cælorum, capere eum requeunt, quantus ego sum vt possim edificare ei domum?* Quien podra edificar casa, digna, acomodada, capaz, y propria, para este Señor? como quien dize, ninguno por cierto, porque si los cielos son angostos, que no le bastan a abraçar, y los Angeles no son puros en su presencia pues. *In Angelus* a *reperit prouitatem.* Que estrechez sera la de mi alma? si aquella casa, artesonada de oro, pauimentada de jaspes, entoldada de brocados, era poca, y de poco adorno para Dios, la de mi alma que por colgaduras tiene talarañas de odios, y rencores, (que la araña venenosa, de mi ponçoñoso coraçon texio, en los propositos, y desseos de vengança:) pauimentada de poluo, y suziedad de carne, artesonada, con oro falso de propria estimacion, que mas indigna casa sera, para recebille? Conozcolo Señor, y si alguna cosa me da animo para llegarme es, este mismo conocimiento: demanera Señor que conociendo que esta alli, la diuinidad del hijo de Dios, su infinita magestad, inmensa bondad, incomprehensible gloria, conozco que no ay silla digna de tal Rey, ni

2. Paral. 26. n. 5.

2. Paral. 2. nu. 6.

Iob c. 9. nu. 18. a Si. qui ceciderunt.

coma

coma para tal esposo, y con este conocimiento me lle go humillado y auergonçado.*

* Quia Deus est timendus l. quæ sub conditione ff. de cōditione.

DISCVRSO. II.

Consideracion y aduertencia de lo que se va a descubrir se requiere, para hallar estas riquezas.

Greg. in moral.

Aug. de ciuitate Dei.

Bernard. in ser. de consider.

Greg. in moral.

Ezech. 1. c. n. 8. Gregor. super Ezech.

NVNCA la vida actiua y la empleada en nuestro ministerio, y del proximo, fue reprehendida, como dixo Gregorio. *Marthæ cura non reprehenditur: quia magna sunt actiuæ vitæ merita.* Y Augustino tratando de los tres estados de la vida, del de la contemplacion, de la accion, y del mixto de los dos dize, que. *In quolibet eorum vitam ducere, & ad sempiterna præmia peruenire, vnusquisq; potest.* Y el glorioso Bernardo. *Bonum acquirit gaudium, qui bene ministrauerit proximo.* Pero juntamente con esso, la vida contemplatiua, que consiste en la consideracion, y meditacion, de los beneficios recebidos de la liberal y franca mano de Dios, siempre lleuo la mejor parte, y la mano derecha. Donde Gregorio, diziendo que la cura, y accion de Marta, no era reprehendida, añade. *Mariæ vero etiam laudatur.* Porque aũque es verdad q̃ la vida actiua es meritoria. *Sed contemplatiuæ potiora.* Y el mismo Gregorio sobre el lugar de Ezechiel. *Et manus hominis sub pennis earum erat.* Dize, que por estas plumas de los animales, se entienden las contemplaciones de los santos porque con ellas, dexan la tierra, subense al cielo, y con las ligeras alas de la contemplacion, dan buelta a todo aquel superior Emispherio, contemplando las riquezas y bellezas, de la celestial Hierusalem. Y que por las manos

se

ſe entiendan las obras la vida actiua, las acciones humanas, y empleo en nueſtros proximos: lo prueua el ſanto. *Sed manus eorum ſub pennis ſunt, quia actionis ſuæ opera, virtute contemplationis vincunt.* Aduertid q̃ las manos de aquellos animales, eſtauan debaxo ſus alas, demanera que entendiendoſe por alas la vida cõtemplatiua, y por manos la actiua, ſera dezir que eſta, ha de rendir obediencia a la otra, y preſtarle vaſallaje. Con dos mugeres caſo Iacob con Lia la lagañoſa, y cõ Rachel la hermoſa, pero mucho mas quiſo a Rachel que a Lia, y en ſu caſa, Rachel era la cabeça, ella era la mandona, los criados de caſa a ella ſola conocian por ſeñora. Aquel diuino y amoroſo Iacob Dios, por eſpoſas, por hermanas, y por amigas tiene a la actiua Lia, y a la contemplatiua Rachel, pero la ſeñora principal es la Rachel hermoſa, eſta es la que nos lleua a Dios. *Ad viſionem Dei tendimus, ſi eum in his quæ fecit miramur, atq; ideo per exteriora, in interiora perducimur.* Dixo Gregorio. A la viſion y conocimiento de Dios, llegamos, y del mucho entendemos, ſi abſortos de ſus hechos, deſtas coſas exteriores y rateras, ſubimos a la contemplacion, de lo que el es.

Gen. 29. nũ. 23. & 28.

Gregor. 26. moral. c. 8.

§. I.

El lugar del Profeta. *Accedite* a *ad eum & illuminamini.* b Le entienden de la contemplacion: llegad a el por la cõtemplacion, y terneys mucho del, porque quedaran vueſtros entendimientos illuminados, y criſtalinos, y la razon eſta en la mano, y la enſeña la buena Philoſophia, pues dize, que las menores eſtrellas, tienen luz y reſplandor, de las mayores, es Dios el mayor planeta, el ſupremo y ſoberano Sol, la luz del mundo. *Quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundũ.* Deſta ſuprema luz, la ha de tener nueſtra

Pſal. 33. nu. 6. a Credendo. b Pro illuminamini.

Ioan. 1. c. n. 9.

August. in medi tacion.

alma, que es menor Astro. Esto obligo a Augustino, combidar a su alma, a la contemplacion y considera cion. *Ipsa sibi anima mea sileat, omnia pertranseat, omnia quæ creata sunt, transcendat à se, & perueniat ad te, atq; in te solo creatore omniū oculos fidei figat: tibi inhiet, tibi intendat, te meditetur, te contempletur, te sibi ante oculos ponat, te sub corde reuoluat, verum & summum bonum, & gaudium sine fine mansurum.* Calle mi alma, dexelo todo, salga de si, y llegue a vos, y ponga los ojos de su fe fixos, y clauados en sus criador: a vos contemple, a vos medite, en vos quede empapada, absorta, y embeuida, que soys suma verdad, suma bondad, y gozo nunca perecedero. La razon que da Augustino, de cōbidar a su alma, a la contemplacion de Dios, es. *Quia multæ sunt contemplationes, quibus anima deuota tibi mirabiliter pascitur, sed in nulla earum ita delectatur, & requiescit anima mea, sicut in te, & quando te solum cogitat, & contemplatur.* Aunque es verdad, q̃ ay muchas contemplaciones, en que podria entretenerse mi alma, pero no ay sossiego, ni quietud verdadera, sino en la contemplacion vuestra. Pero la vida actiua aunque tenga los priuilegios, y prerogatiuas q̃ auemos dicho, retardanos muchas vezes de Dios; y como su empleo es en cosas d̃ la tierra, de ay se nos pega algo della que nos afea. Dizen los Mathematicos, q̃ aquellas manchas y fealdades que descubrimos en la Luna, nacen de la mucha vezindad que tiene con la tierra; assi suele suceder a la Luna de nuestra alma, q̃ en los empleos de la vida actiua, por ser en cosas de la tierra se nos pega algo della: de ay es, que nos quiere Dios mas contemplatiuos, que actiuos. Grandes ruegos, mil terminos de persuacion, vuieron menester los hijos de Iacob, para recabar cō su padre que diesse licencia, paraque Benjamin su hijo, fuesse con ellos a

ªVita actiua præfertur contéplatiuæ, & magis meretur. licet tutior sit contemplatiua. 2. q. 7. sancta quippe eum gloria de renun. c. nisi in fine. vide de his in cap. diuersis de cler. coniug. & in c. licet de reg. iuris. in 6.

Gen. 44. n. 27. & 28.

Egypto.

Egypto. Interpretase Bējamin. *Filius dexteræ.* Y Egypto, es tierra de pecado, lleua mal el amoroso Iacob nuestro Dios, que el contemplatiuo Benjamin, acuda a Egypto, porque como es tierra de pecado puedesele pegar, algo del.

§. 2.

Para esso nos crio Dios: digo para la contēplacion, verdad tan cierta, y aun tan manifiesta, q̄ la conocierō hasta los Gentiles: pues Ciceron dixo. *Vt ad cursum equus, ad arandum bos, ad indagandum canis: sic homo ad intelligendum natus.* Para caminar crio Dios el cauallo, para arar el buey, para buscar el perro, pero para contemplar, el hombre. Y en otra parte dixo. *Omnia aliorum causa generata; vt fructus atq; fruges, quas terra gignit animantium causa: animantes autem hominum: vt equum vehendi causa, arandi bouem, venandi & custodiēdi canē: ipse autē homo ortus est, ad mundum contemplandum & imitandum.* Todas las cosas fuerō engendradas por causa de otras, las frutas y yeruas q̄ produze la tierra, es a efecto, de sustentar los animales, los animales son para los hombres, el cauallo para correr, el buey para arar, el perro para guardarnos la casa; pero el hombre solo para contemplar a Dios. Opiniones vuo entre los Philosofos, donde tenia el alma, su principal asiento, Parmenides y Epicuro dixeron, que en el pecho; Xerxes Rey de los Persas, dixo que en los oydos; Empedocles que en la sangre, Herofilo en el ventriculo del celebro: pero los que acertaron, fuerō Democrito, y Pistagoras, y los Stoycos, los quales dixeron que estaua en el coraçon y en la cabeça: y viene bien esto con lo que dixeron muchos que el auernos criados Dios la cabeça alta, y los ojos leuantados era, paraque entendiessemos que el fin de

Cicero definitus.

Cicero. 1. de natura. Deorum.

nuestra creacion era para el, demanera que nuestro empleo solo auia de ser en contemplarle, conocerle, y considerarle. Aũque esto muchos lo dixeron, con erudicion y agudeza, pero ninguno mejor que Boecio, y el padre Mantuano: este que el hombre era criado para la gloria.

Ex Polion.tract. de vita. Bap.Mantua.in. somnio Romano.

Taliter humanas Deus ad cælestia mentes
Contemplanda vocat, terramq; infestat, vt altum,
Aethera quæramus, ratione carentia prono
Quæ vultu pascuntur, humum: mortalia supra
Nil sperare licet, nobis domus vltima cælum,
Nec minus est demens, rerum qui in vertice tanto
Vult requiem, quã qui in medio putat æquore portũ.

El otro dixo con muy grande erudicion, que por el so el hombre, tenia la cara, y ojos hazia el cielo, y los animales, cada vno su talle diferente, paraque entendiesse, que para alla, le auia criado.

Boetius Metro. 5.lib.5.

Quam varijs terras animalia præmeant figuris,
Namq; alia extenso sunt corpore puluere mq; verrunt
Continuamq; trahunt vt pectoris incitata sulcum.
Sunt quibus alarum leuitas vaga, verberetq; vẽtos,
Et liquido longi spacia ætheris anatet volatu,
Hæc præssisse solo vestigia gressibus gaudent,
Vel virides campos transmittere, vel subire Syluas.
Quæ varijs videas licet omnia discrepare formis,
Prona tamen facies habetes valet ingrauare sensus.
Vnica gens hominum celsum leuat altius cacumen,
Atq; leuis recto stat corpore, despicietq; terram:
Hæc (nisi terrenas male desipis) admonet figura,
Qui recto cælum vultu petis, exerisq; frontem,
In sublime feras animum quoq; ne grauata pessum
Inferior sidiat mens corpore celsius leuato.

Siendo pues la vida cõtẽplatiua preferida a la actiua, y auiendonos criado Dios para el, necessaria

es la consideracion de sus beneficios; y por ser muy particular, el de darnos su cuerpo en comida y sangre en beuida, aqui es donde se pide, que no vayas atontada, y inconsideradamente a recebille, sino que con muy particular cuydado, conozcas esta merced, y reconozcas misericordia tal.

§. 3.

San Augustin en algunos lugares de su doctrina declara con grande erudicion, aquel lugar de los prouerbios. *Quando sederis vt comedas cum Principe diligenter attende* a *quæ apposita sunt ante faciem tuam.* Del soberano combite, que el gran Principe Christo hizo a los hombres, de su carne en comida, y sangre en beuida. Y dize el sabio, quando en aquella mesa le vieres, y aun antes de llegar a ella. *Diligenter attende quæ apposita sunt ante faciem tuam.* No vayas a comer esse bocado, como podrias yr, a comer vn pedaço de pan material. *Attende.* Considera, premedita, aduierte, y contempla. *Quæ apposita sunt ante faciem tuam.* Mira que quãdo menos esta alli el cuerpo de Christo, su alma, diuinidad, y guisado con tal arte, que no nos sabemos determinar, si la fe no nos guia. Y nota que alli, todo es diuino; no solo la substancia, pero aun el modo, porque transsubstanciarse, y mudarse toda aquella substancia, en cuerpo sagrado de Christo, quedando solos los accidentes de pan y vino, sin subjecto, esta es obra de solo Dios, y a el solo posible. Esta aquel Señor alli en aquella pequeña hostia, tan grande como en el cielo, segun todas tus partes, y no solo en la hostia, pero aun en la menor parte della, y de tal manera en aquella, que esta en todas las demas hostias consagradas, y en infinitas si tantas pudiesse auer; negocio este, de solo Dios. Pues todo esto. *Attende.* Paraque llegues

D. Aug. in Ioan. tract. 47. & 48. Prou. 23. nu. 1. iuxta. 70.

a Ne te gula seducat.

con profunda humildad,deuociō,amor, y conocimiē to de la grandeza del beneficio. Aduierte que essa san gre derramada es ofrenda, q̃ se dio y ofrecio por tus pecados:esso has de considerar, y juntamente lo mucho q̃ ay de valor,en ella.Por esso la Iglesia latina, no da de comulgar a los niños,ni menos a los mentecaptos,porque son incapaces de consideracion,de lo que van a recebir,y por la misma causa,de deuocion, q̃ no puede auer esto,donde ay falta de essotro. Verdad sea q̃ los Griegos admitieron, y admiten los niños a la comunion,y no es mucho q̃ los Griegos den en esta superticion:pues los Etiopes dieron en otra mayor demécia,y vn Obispo llamado Zagazabo, en los negros de Portugal,fue de opiniō, q̃ los niños en las entrañas de la madre,eran electos cōsagrados y predestinados, por el cuerpo y sangre de Christo:y dezia q̃ quādo la muger preñada comulgaua, el niño tomaua de aq̃lla comuniō nutrimēto; de ay quedo entre ellos por costumbre q̃ las mugeres preñadas antes de parir comulguen,y las q̃ lo dexā de hazer,son ocasion de q̃ los hijos paridos sean tenidos en opiniō de malos Christianos. Pero no aduiertē los vnos,y los otros,lo q̃ dixo el sabio.*Nō decēt stultum delitiæ.* [a] No son para los necios,y insensatos los regalos, para los q̃ hazen las cosas sin tino,atēdencia,ni consideraciō,y sin acuerdo, sino todo acaso,y como solemos dezir aca,a Dios y a la vētura:para estos tales q̃ no alcançan el beneficio, no lo entiendē,no lo saborea,no son los gustos.Aduierte lo q̃ dize Augustino.*Cibus sum grandium,crede & mādu cabis me.*Bocado soy,pero de crecidos,de grandes,de mayores,de considerados, cree y comer me has cō gusto.Assi explica August.el Psal.*Gustate & videte, quoniā suauis est Dominus.* De la Eucharistia, donde dize q̃ esta comida es gustosa,y tiene todos gustos.*Omnia*

Ex Beauxa. de promissio. carnis Christi fol. apud me. 24.

Prou. 19. nu 10 a Sub. sed flagella.

August. super Psal. 33. nu. 9.

tibi est. Todas las ganãcias, prouechos, frutos, y vtilidades tiene, pero. *Gustate.* Y para gustalle. *Videte.* Aduertid lo q̃ comeys, considerad lo que recebis, porq̃ dessa consideracion y aduertencia, nace el gusto. El Profeta Esay. promete deleyte en vna comida q̃ dara. *Comedite bonũ, et delectabitur in crassitudine, anima vestra.* Co- Isai.c.55.nu.2.
med vna comida, q̃ esta enella todo el biẽ, y cõ ella. *Delectabitur anima tua.* Deleytarseha tu alma, hallarseha metida en vn baño de deleytes, gozara de los regalos, de la tierra y del cielo. Pero para esto. *Audite audiẽtes me.* Oydme lo q̃ me oys, dõde se ha d̃ notar, no solo d̃ Isai.ca.55.n.2.
q̃ el Profeta habla en palabra y boca de Dios, pero aũ q̃ pide oydos a los oyentes, q̃ es vn Hebraysmo vsado en la escritura (como aq̃l otro. *Veniẽtes autẽ venient.*) Psal.125.ver.6
Que sera dezir, oyd con aduertẽcia este Sacramento. De aqui dize Aug. q̃ este precepto de recebir cuerpo y sangre de Christo, solo es de los adultos, porque las palabras. *Nisi mãducaueritis.* Solo a los adultos, y a los de entendimiẽto lo dixo. Y santo Thomas explicãdo las palabras. *Nisi mãducaueritis.* Dize. *Veluti eos alloquẽs, qui audire & intelligire poterãt, quod vtiq; non valẽt paruuli.* Cõ aq̃llos hablaua Christo, q̃ puedẽ oyr, entẽder, penetrar, y cõsiderar: lo q̃ es imposible, assi a los mentecatos, como a los niños. De ay, el Concilio Tridentino dize. *Deniq; sancta Synodus docet paruulos vsu rationis carentes nulla obligari necessitate, ad sacramentalem comunionem.* Declara el santo Concilio de Trento, que los muchachos, que aun no han llegado a vso de razon, no es estan obligados, a la comunion sacramental. Y el ceremonial de la Iglesia dize. *Pueris Eucharistia conceditur, si in ea ætate sint & discretione, vt discernere possint corpus Domini nostri.* Hasta que sepan hazer diferencia de las cebollas de Egypto, al Mana del cielo baxado.

Aug.li.1.de pecca. merit. & remissio cap. 20. & Epistol. 106. 107.

D. Tho. in Ioã.

Conc.Trid.cap. 4.ser.21.

Ceremo.Can.3.

§. 4.

El ſanto y amado de Dios Iuan, en ſu Apolyp. nos pi de atencion, para mirar el tabernaculo de Dios. *Ecce tabernaculũ a Dei cum hominibus, & habitabit cum eis.* Aduertid aquel diuino tabernaculo, (typo y raſguño deſte, del altar) y entre otras coſas que en eſte taberna culo auia, era vna cortina de quatro colores, y vna dellas era azul, color de cielo, que aſsi dizen que. *Cæruleus dicitur.* Porque *à cælo denominatur.* No porque el cielo tenga color, ſino porque nos lo parece, nacida aquella repreſentacion de la diſtancia que ay de noſotros a ellos: llamaſe tãbiẽ color d̃l mar, color eſcogido del Dios d̃l mar (como dixo Seruio,) deſte color ſymbolo de la cõtẽplacion, dize bellezas Plutarcho. Los Sacerdotes de Egypto lleuauan a ſu Dios veſtido deſte color, porque pretendian que entre todos los dioſes aquel tenia en el cielo, mejor lugar, y que era cabeça de los demas. Pedirte pues atencion y ojos para ver el tabernaculo, y auiendo alli color azul, ſymbolo de la contemplacion, es dezirte que no te llegues a comer ſin contemplacion y aduertencia, de lo que vas a hazer: y no ha de ſer la conſideracion como quiera, ſino muy de aſsiento. En aquellos diuinos combites que hizo Chriſto en el deſierto (que fueron ſombra deſte diuino Sacramento, y combite de ſu precioſo cuerpo y ſangre) lo primero que diſpuſo y mando, fue dezir a los Apoſtoles. *Facite homines diſcumbere.* Hazed Apoſtoles, aſſentar los combidados, no les repartays pan y peces (con que repareys ſu hambre) eſtando en pie, ni paſſeando, ſino ya aſſentados. Ques dezirte ſi quieres hombre que aquel diuino combite figurado en aquella figura, te mate la hambre, de tus deſſeos, remedie la de tus neceſsidades, conforte los deſmayos de tus

Apoc. 21. nu. 3. a Quaſi d. habitaculũ, cuius olim tabernaculũ figura.

Seruius in 8. Aeneid. Plutarch. 1. de Philoſophorum decretis cap. 6.

Ioan. 6. nu. 10. Matth. 14 n. 18. Marc. 5. nu. 32. Lucæ. 9. nu. 10.

desconfianças, y te sea aliuio para los caminos de tus trabajos, no llegues a el de corrida, ni te pongas en pie, que es talle y postura essa, de gente que esta para hazer otro camino: assientate a la consideracion de su magestad y grandeza, y a la de tu vileza; y de ay saca para ti humildad, respecto, y reuerencia para el bocado que vas a comer, que este bocado assi comido, entra en prouecho, y dexa satisfechos, a los mas hambrientos.

Referiendo san Pablo, la institucion deste pan de Angeles, dize que dixo Christo. *Accipite, & manducate, hoc est corpus meum.* Este es mi cuerpo, comelde. *Manducate.* Pero antes dize. *Accipite.* Con la fe creyendolo. *Accipite.* Con humildad. *Accipite.* Con deuocion, y consideracion de su grandeza, porque llegando os assi, aduertireys y experimentareys. *Quam suauis est Dominus.* Quan dulce y prouechoso es el Señor. A esta aduertencia y consideracion, cobidaua san Augusti. con aquellas palabras. *Attende quo pacto te præpares ad hoc sanctissimum Sacramentum recipiendum: quando quidem te in his Deus contuetur, cogitationesq; tuas accurate rimatur.* Mira con atencion, y aduertencia como te dispones, para recebir este santissimo Sacramento, aduierte que el Dios que recibes, es çaori: que hasta los pensamientos penetra, y las intenciones ve, anda pues attentado, aduertido y considerado. En aql combite, de que haze mencion san Iuan. *Maria a accepit libram vnguenti nardi, pistici, prætiosi & vnxit pedes Iesu.* De tres personas se haze mencion: del resucitado Lazaro, de la actiua Marta, y de la contemplatiua Madalena, y cada vno con su ministerio: el resucitado Lazaro era el combidado, el assentado a la mesa, paraque sepas: (como ya otras vezes te he dicho) que a esta mesa, no se pueden assentar, sino los resucitados, de la muerte

Pau. 1. Cor. 11. nu. 24.

Aug. tract. 26. super Ioannã tom. 9.

Ioan. 12. nu. 3. a Int. altera soror Lazari Chry. Maria honorem soli Iesu impendit, accedens, nõ vt ad hominem sed vt ad Deũ.

del pecado,en la vida de la gracia y amor de Dios, y aca en este combite ha de seruir Marta, que es la vida actiua,q̃ tiene por proprio empleo el biẽ dl proximo: despues que tu te abras reconciliado con tu proximo, y perdonado al enemigo, despues que abras llorado tus pecados y culpas, como Madalena,(y no solo te quiere Madalena,lloradora,sino contemplatiua, y tã de asiento que en contemplacion de los passos q̃ ha dado en redemirte,lo que le has costado, en rescatarte derramen,licor precioso,vnguento odorifero,de reconocimiento,agradecimiẽto,)y no de otra manera, te quiere para ser su combidado, y comensal suyo. El sacrificio de Abel,por esso fue accepto, y mirado con

Gen.4.num.4. buenos ojos,porque le ofrecio Abel,de lo mejor,delo mas gruesso de su ganado, lo mejor que tienes en tu alma,es tu coraçon,tus desseos, ni pide Dios otra cosa de ti sino sacrificio de tu coraçon. *Fili præbe mihi cor tuum*.Dame tu coraçon, q̃ esta nuestro coraçon,don-

Matth.6. n. 21. de esta nuestro thesoro.*Vbi est thesaurus tuus ibi est cor tuum*.Toma a Dios por tu thesoro, por tu empleo, y asi tus pensamientos todos, todas tus consideraciones estaran en Dios,y entonces te causaran mil prouechos,y comida.Tienese por indecencia del Sacramẽto,que se guarde y reserue, en otro metal mas baxo q̃ plata, y no es el proprio metal este, sino en caso que no llegue la riqueza de la Iglesia, a poder hazer la custodia de oro puro, alomenos se haga de plata, y esta por mas acendrada que sea, no se contentan de que asi blanca, sirua a tan alto ministerio: dale vna capa de oro,y ya dorada, es juzgada por apta para el dicho ministerio. No solo has de ser blanca,pura, y acẽdrada plata, limpio de todo pecado y culpa, (como otras te auemos dicho)pero has de lleuar vna capa de oro,de Cherubin encendido,inflamado, en la con-

templacion y consideracion de tal beneficio, y encendido en aquel amor, llega. Fue el color blanco symbolo del gozo, y leticiba del alma, segũ Vallerio Maximo, donde dize, que en vn encuentro que tuuo Roma, dõde murieron la flor de los ciudadanos, mandaron a las matronas, que en treynta dias, no osassen traer mas que luto, y despues les dieron licencia que lleuassen tocas blancas, en señal de la alegria del animo, que era justo cobrassen, despues de tantas lagrymas, y sentimiẽto. El colorado era proprio de los soldados, para significar el desseo, con que yuan a pelear: con plata blanca de pureza, y con encendida caridad, y contemplacion, has de acudir a comer.

Val.Max.lib. 1. cap. 1.

§. 5.

En el Exodo mãdaua Dios, que los perfumes que le ofreciã, fuessen molidos en menudos poluos; el dar Christo su carne en comida, y sangre en beuida a los hõbres, olorosos perfumes son, (que todo esto huele a amor) esto quiere *Dios*, q̃ le ofrezcas, pero muy molido en el almirez de la consideracion, q̃ se paga mucho, de que estos beneficios, les tengas presentes porq̃ assi meditados, y cõsiderados, engendrã agradecimiẽto. Por dichosos tiene Dauid, los q̃ se empleã en esta cõsideraciõ. *Beati qui scrutãtur* [a] *testimonia eius.* [b] Bienauenturados los que se ocupan en tan soberanos pensamientos, como son los de la consideracion de las mercedes, que a los hombres, aueys echo: porque vos gustays desso, con esso se acude a cosas de vuestro gusto, juntamente, y despierta el alma, al agradecimiento de vuestros beneficios. Por muy ofendido se da Dios, de los que ponen en oluido, los beneficios recebidos de su mano. *Non sunt recordati manus* [c] *eius die qua redemit eos, de manu tribulãtis.* Ol

Exod. 30. n. 36.

Psal. 118. ver. 2.
a Idest diligenter inuestigant. Hier. & Chald. custodiunt.
b Sic vocantur Dei præcepta, quod per ea testetur quid velit.

Psal. 77. ver. 42.
c Idest operum.

uidado se han los hombres, de los beneficios recebidos de mi mano, y del dia que les saque, de las garras y vñas de sus enemigos: y estoy tan colerico desso, y con tã biuo sentimiento, q̃ por lo mismo que. *Obliti sunt mei, ego ero eis sicut Leæna sicut* b *pardus in via Assyriorũ.* c *Occurrã eis quasi Vrsa, raptis catulis, & dirrumpam interiora iecoris eorum, & consumam ibi eos quasi Leo, & bestia agri scindet eos.* d Oluidaronse de mi, y con el sentimiento que tengo desse oluido, sere con ellos, mas desapiadado que la Leona, y Ossa, a quienes han robado los cachorrillos: y despedaçarleshe, hasta comelles los higados, y en vna palabra, les consumire como suelen los Leones, y hareles quartos. No ay palabra destas, que no tenga encarecimiẽto de crueldad. *Ego ero eis quasi Leæna.* Fue el Leon symbolo, del furor indomito y bestial; y assi los Antigos para significar vn hombre colerico, salido de madre, que no sabia cõtenerse, demanera q̃ su colera, llegaua a furor, pintauan vn Leon, que despedaçaua sus cachorrillos, y no solo les despedaçaua, pero aun rompia, y quebraua los huessos: y assi Lucano, acompara a los Leones, los hombres tales.

Osseæ. 13. nu. 7.
a Idest panthe-ramas.
b Qua itur in Assyriam per deserta. Alludit vero ad captiuitatem.
c Heb. Chal. & 70. cordis, quadi. viscerum.
d Idest lacerabit.
Pier. Valleria. li. 1. de Leone, & præcipit furor indomitus.

Sed calidi plus est illis quibus acria corda.
Iracundaq; mens, facilè efferuescit in ira,
Quo genere in primis ius est violenta Leonum,
Pectora qui fremitu rumpant plerumq; gementes,
Nec capere irarum fluctus in pectore possunt.

Es tan grande su yra, que los Poetas entre los animales, a solo el Leon llamaron fiera; el quebrar los huessos, tambiẽ dize vltimo furor de yra, porque este animal no tiene tuetanos, ni meollo en ellos, y si tienẽ es muy poco; desuerte que el quebrar a sus hijos los

huessos,

huessos, no es por ocasion de comer, y lo que dentro ellos ay; (como sea verdad que son solidos y macissos) la ocasion es, el puro furor: son asi los huessos, tan duros que siruen de pedrenales, demanera que cō ellos y vn eslauon, se saca fuego, que asi por ser ellos tan duros, como tampoco gananciosos, el quebrarles es argumento de colera. De ay para encarecer la furia desapiedada de vna muger salio el prouerbio. *Par est Leænæ & feminæ crudelitas.* Las parejas corren la Leona, y la muger en ser crueles; y aunque la Leona, en muchas ocasiones puede arrojarse, en ninguna asi, como en el robo de sus cachorrillos, porque a mas del natural amor, que todos los animales tienen a sus hijos, q̄ les obligan a hazer sentimiento de la ausencia, y perdida de los tales, la Leona tiene particular ocasion, por no parir mas que vna vez, y vn solo cachorrillo, (ora sea por lo que dizen algunos q̄ el cachorrillo ya tiene vnas en las entrañas de la madre, y que al salir con la furia rasga, las redes y emboltorios en que esta embuelto, y dexa el lugar imposibilitado para ser abrigo de otros:) ora sea, por lo que dize el grande Basilio, q̄ es particular prouidēcia del cielo, hazer fecundos los animales que son para prouecho, como las liebres, ouejas, conejos, &c. y infecundos y esteriles, los que no siruen sino para nuestro daño como el Leon. Sea lo q̄ fuere opinion es, que para significar vna muger, que vna sola vez auia parido pintauan vna Leona: y Esopo en sus fabulas introduxo la zorra, fizgando de la poca liberalidad de algunos que lo quiso dezir, con nombralles Leonas, a quien respondio ella que era asi, que no daua mas q̄ vna vez, pero essa era vn Leō. Respuesta de algunos apretados, que para colorear su miseria dizen, que dā a tarde, pero dessa vez, lo que los otros repartidos en mil. A los demas animales

Prouerbium.

Aesopi fabula.

pues,q̃ les robaſſen los hijos quedarles ya de cõſuelo, q̃ ya parirã otra vez,pero a la Leona,no le puede q̃dar eſte conorte;de ay nace ſer en eſta ocaſiõ,mas biuo el ſentimiento,y mas ocaſionada ſu furioſa rabia. *Occurrã ei quaſi Vrſa.* Fue aſsi ni mas ni menos el Oſſo ſymbolo d̃ vna furioſa y poco reportada yra,por q̃ eſte animal ha meneſter poco para enojarſe,y ſe enoja beſtialmẽte,ſin limite,termino,ni cõpas alguno,de ay ſe lee en Claudiano q̃ Rhadamõte,a los crueles,contaua cõ los Oſſos, y los mathematicos ſignificã futuros ſuceſſos crueles,pintãdo al Oſſo en el vigeſsimo primo grado del Toro, que mira atras. De ay dixo Marcial.

Valleria.lib.12. c.de Vrſa.

Martialis lib. 6.

Rabido nec perditus ore,
Fumantem naſum viui tentaueris Vrſi,
Sic placidus licet,& lambat digitoſq; manuſq;

De ay dize Theocrito,que la yra ab *Vr dicitur.* Por que la palabra Hebrea.*Vr,incitationem ad iram ſignificat.* Y no ſolo en las humanas letras, pero aun en las diuinas,fue ſymbolo el Oſſo de la crueldad (ſegun Eucherio) q̃ pondera aquella burla, que hazian los muchachos de mi padre Eliſeo, quando ſubia a Bethel,y le dezian. *Aſcende calue,aſcẽde calue.* De lo qual indignado mi padre,dexo la vengança a Dios, y para que ſe hizieſſe cumplida,y pedida de boca,ſalierõ dos Oſſos, y deſpedaçaron quarenta y dos muchachos de aquellos,lo que fue typo,y figura (dize eſte autor) de la venida de dos Emperadores padre, y hijo Tito, y Veſpaſiano: los quales deſpues de quarenta y dos años,de la ſubida de Chriſto al cielo, hizieron en Ieruſalem la riza,y carniceria que (aſsi de Ioſepho, como de otros autores) ſabemos. Y dado q̃ Dios diga que ſu furia ſera como la del Leon,y Oſſo;genero de encarecimiento es dezir,que ſera como de las hembras de aquella eſpecie,por q̃ ſiendo aſsi verdad, que en todas

Eucherius ſup. 4 Reg.
4.Reg.c.2.n.23

las

las eſpecies los machos ſon mas fuertes, y de mayores empreſas que las hẽbras, en eſtas dos eſpecies, la Leona como dize Plutarcho, y la Oſſa ſegun Vallerio, ſon mas robuſtas y fuertes, que no el Leon, ni Oſſo. No dizen menor crueldad, las otras palabras. *Et dirumpã interiora iecoris eorum.* Que es fraſi, para encarecer crueldad, q̃ aũ aca entre noſotros, ſolemos dezir, quiere le mal, q̃ le comeria los higados. *Et conſumã ibi eos quaſi Leo.* Eſte animal dizen que tiene el aliento tã infecto y gaſtado, q̃ lo q̃ vna vez toca con el, queda tan corrõpido y negro; q̃ no es de prouecho, no es para ver, ni comer: eſto dizen las palabras. *Et conſumã ibi eos quaſi Leo.* Conſumirleshe; gaſtarleshe demara, que no ſeran de prouecho. *Et ſicut beſtia agri ſcindet eos.* Deſpedaçarleshe, como ſuele vna beſtia ſaluagina del cãpo. Todos eſtos ſon encarecimientos de lo q̃ de yra y enojo auia de hazer Dios con ellos: y ſalido porque, no por otro, ſino. *Quia obliti ſunt mei.* Echarõ en oluido, los beneficios recebidos de mi mano, o como dixo por el Profeta. *N̄ õ ſunt recordati manus eius die, &c.* Porq̃ ſe oluidarõ del dia, q̃ recibierõ los beneficios, y por el miſmo Profeta. *Et quia oblita eſt legis Dei tui, obliuiſcar a filiorũ tuorũ & ego.* De tu Dios te oluidaſte, y oluidarmehe yo de tus hijos. Del Pelicano dizẽ los naturales, q̃ abriẽdoſe las entrañas, derrama ſobre los hijos ſangre; q̃dãdo el deſmayado, y debilitado, y ellos apiedados, le traẽ de comer, y procurã agradalle: pero q̃ ſi ve alguno, q̃ no ſe dolio del, y ſe oluido, y no le ſiruio, deſpues de ſano le deſecha, como ſino fueſſe ſu hijo, antes le tiene y reconoce por eſtraño. Derramo Chriſto (diuino pelicano) ſu ſangre, ſobre noſotros, y aun nos la dio en beuida, (como ſu carne en comida); aquellos que no acudieron al retorno con agradecimiento, nacido de la conſideracion de los benefi-

Valleria. lib. 12. c. de Vrſo, tit. virago.

Oſeæ c. 4. nu. 6. a Chald. repellã filios tuos.

Pelicani proprietas.

cios recebidos de su mano; seran hijos oluidados, tenidos, por espurios, adulterinos, y bastardos. El santo y Real Profeta Dauid, despues de auer dicho que eran dichosos y felices, los que tenian en memoria los beneficios recebidos de mano de Dios, asseñala alcançarles a los tales, esta bendicion porque. *Mirabilia opera tua, & anima mea cognoscet* a *nimis.* Demasiadamente conoce mi alma los beneficios recebidos de vuestra mano, assi los supiesse ella amar y reconocer, enel agradecimiento, pero al fin entretienese en esta consideracion, y ella abre camino al agradecimiento; porque los que assi llegan gustan de vuestra dulçura, porque es grande. *Quam magna est multitudo dulcedinis* c *tuæ.* Es grande colmada, y abundante, la dulçura vuestra. *Quam absondisti timentibus te.* Dize otra letra. *Quã abscondisti considerantibus te.* Que la tiene guardada y reseruada, para los que considerã y premeditan los beneficios, y mercedes que tienen recebidas de la mano de Dios. Las palabras de los Cãtares. *Veni collũbæ* c *mea in foraminibus* d *petræ & in cauerna maceriæ.* Las entiendẽ Greg. y Bernardo, sobre este lugar, y aun la Glossa, del combite que haze Dios al alma, que la combida a la meditacion de su cuerpo y sangre, llagado de pies, manos, y costado, (de donde nos vino todo nuestro bien:) ven paloma mia a la contemplacion de los beneficios, que de mi mano tienes recebido, y ay en las aberturas de mi costado hallaras materia de contẽplacion, y cõsideraciõ. Y esto quierẽ algunos dezir q̃ dixo Christo a Thomas. *Affer manum tuam & mitte in latus meum.* Põ tu mano, que es dezir de assiento, de proposito, a pie firme, despacio, dando vna y otra buelta, y no de passo, y y dessa mano puesta, esto es dessa consideracion profunda, nacio el conocimiento de yerros, y el. *Dominus*

Psal. 138 ver. 14
a Idest habet in quo proficiat, quotidie discendo. Chal. quasi sapiens valde.

Psal. 30. nu. 20.
b Hiero. & Chal. bonitatis.
c Idest reposuisti. sic Psalm. 18. absconditis. i. repositis.
Can. 2. nu. 14.
d Quasi dicat collumbę habitanti in foraminibus.

Ioan. 20. nu. 27.

Ioan. 20. n. 28.

meus, & Deus meus. Señor mio y Dios mio, porque la meditacion y contemplacion puede abrir camino a todo esso, y aun, a vna alegria interior, y hazernos gozar vna continua, y perpetua fiesta. *Reliquiæ cogitationis a diem festũ agent b ibit.* O como dize otra letra. *Deuotionis sanctæ memoria.* La memoria de la contemplacion, o lo que ha resultado della, causa vn continuo Iubilo, y alegria en los coraçones, y nos trae en vna continua fiesta. Lleua pues esta deuocion, y meditacion, para llegar a esta mesa, y sera lleuar en la naue del descubrimiento: nocheros, marineros, y gente de centinella.

Psal. 75. ver. 11. a Quasi dicat, & reliquæ cogitationes. b Scilicet, celebrando tuã iustitiam.

DISCVRSO. III.

Oracion fauorecida de la intercession de los santos es menester, para descubrir esta tierra, y las riquezas della.

AVnq̃ es verdad q̃ Dios sabe ya nuestras necessidades, y ame a los hõbres, y tenga como padre prouidẽcia dellos, quiere juntamẽte cõ esso q̃ le pidamos. Esta duda pone S. Basilio, y pregũtando la causa porque lo quiere, supone vna verdad muy cierta, y es, que nos da Dios muchas cosas, sin q̃ se las pidamos. Porque como el dize (y juntamente Clemente) quien pidio a Dios el alma, que tiene? el cuerpo, y otras cosas naturales? quien pidio el ser Christiano? Ninguno por cierto, y con esso Dios lo concedio sin pedirlo y supuesto esto, quiere Dios le pidamos por muchas razones. La primera porq̃ algunas vezes, siendo el rogado, da mas, de lo q̃ se le pide. Assi pondero S. Geronymo, sobre Esayas, que el Rey Ezechias, no pidio mas que salud, y no solo se la dio Dios,

Basil. de const. mor. c. 2.

Clemens lib. 7. Stroma.

Hiero. in Isai. 38. n. 3. & 5.

pero prometiole aun, vna victoria que el no pidio. Lo segũdo, quiere q̃ le pidamos por el grãde amor, q̃ nos tiene: porq̃ el pedir, es grãde interesse nuestro, q̃ como la oracion entre las virtudes morales sea la principal, va acõpañada de muchas otras, y assi en ella se exercita la fe, porq̃ el q̃ pide cree, q̃ le podrã dar, lo q̃ pide, y demanda. Exercitase la esperãça, porq̃ ninguno pide, sino esperãdo q̃ podra alcãçar lo q̃ pide. Exercitase la caridad, porq̃ amamos al q̃ creemos, y esperamos q̃ nos ha de hazer bien. Exercitase la humildad, porque el que pide, confiessa ser necessitado. Exercitase la paciencia, en aguardar. Lo tercero porque lo q̃ se pide a Dios, siempre es con fruto y prouecho, que quando no se alcança lo q̃ se pide, alcançase el fruto, y ganancias del pedir. S. Pablo pidio le librassen de la tẽtaciõ, no le librarõ, pero saco el fruto de la oracion. Otras vezes pedimos, y dannos el fruto de lo q̃ pedimos, y assi siempre alcançamos. §. I.

2. Cor. 12. nu. 8.

La quarta para hazernos amigos suyos, y familiares, con el trato de la oracion, porque como dixo Grego. Niceno. *Oratio colloquiũ est quoddã, & conuersatio cũ Deo, ex qua conuersatione intellectus illustratur.* Es la oracion, vna platica, y vn colloquio cõ Dios, y en aq̃l, se illustra el entendimiẽto, segũ aquello del Psalmista. *Accedite [a] ad eum & illuminamini.* [b] Llegaos a el y quedareys illuminados. *Affectus inflamatur.* La volũtad, se enciende, el affecto se inflama, como lo dixerõ los dicipulos, del castillo de Emaus. *Cor nostrũ ardens erat dum loqueretur nobis.* Nuestro coraçõ inflamado, y encẽdido estaua, de hablarnos el Señor. *Et gaudiũ spirituale, anima concipit.* Y el alma de hablar con Dios, cõcibe vn gozo espiritual, segun aq̃llo de la esposa. *Introduxit me Rex in cellaria sua, exultabimus & letabimur in te.* Metionos el Rey en su bodega, y alli, paraq̃

Chrysost. hom. 23. in Matth çũ.

Psal. 33. ver. 6.
a Credendo.
b Pro illuminabimini.
Luc. 24. nu. 32.
b Orig. accendebant Christi sermones, cor ad amorem diuinũ.
Cant. 1. nu. 4.

todo fuesse Iubilo,alegria,y contento.*Potentiæ roborã tur,ad opera virtutum.*Las potẽcias se corroborã y fortalecen,para qualquier obra de virtud: segun lo de la esposa.*Curremus in odorẽ vnguẽtorum tuorũ.*Corremos,tras el olor đ vuestros odoriferos vnguẽtos llama vnguentos,a su diuina palabra. Y al vltimo.*Homo cõponit vitam suã,vt digne ad Deũ accedat.*Y en remate(dize Niceno)cõpone con la oració el hõbre su vida,para llegar a Dios dignamẽte.Por estos y otros mil prouechos,q̃ trae consigo la oració,quiere Dios q̃ le pidamos.Enla oració da Dios el gusto:dixo Bernardo enlas siguiẽtes palabras.*Orando bibitur vinũ letificans cor,vinũ spiritus quod inebriat,& carnalia voluptatũ infundit obliuionẽ.*En la oració se beue el vino, q̃ alegra el coraçõ,el vino q̃ emborracha el espiritu, y es la q̃ recepta infusiones de oluido, para toda laciuia,sensualidad, y carne. Y S.Aug.*Dulciores sunt lachrymæ orãtium,quam gaudia theatrorũ.*Mas alegres son las lagrymas đ los q̃ vacã a la oració,q̃ los gustos de los theatros,y emphiteatros.Tienese por grãde entretenimiẽto el de la comedia,*llamase quita pesares, destierro đ melãcolias, puerta de todo Iubilo:porq̃ alli ay pasto de ojos, no solo,en el buẽ talle de los q̃ salẽ en publico,pero aũ en la hermosura y riquezas delos vestidos,en la variedad đ las inuẽciones: ay pasto de oydos cõ la diuersidad de musica y tonos, pasto de entendimiẽto,cõ la agudeza delas razones,marañas,y enredos đ las hystorias:pues siẽdo assi todo,como dizes.*Dulciores sũt lachrymæ orãtiũ.*Mas regaladas,y đ mayor cõsuelo son las lagrymas đlos q̃ orã.S.Frãcisco,q̃ encomẽdaua tãto la alegria espiritual solia dezir,q̃ esta nacia como đ fuẽte,đ la pureza đla vida,y đ las buenas obras,y en particular đla oració:y q̃ en auiẽdo tristeza,se fuessẽ los tristes a la oració,si q̃rian hallar cõsuelo.Es la oració,al alma, como

Cant.1.nu.4.

Bernard.ser.18. in Cantica.

*Licet prohibitę sint in Cano. 62.sextæ.Synodi generalis, & 7.Synod.gener. Cant. 22. & in Concilio Leodiciensi c.53.præsertim cã.54. & expræssuis cap. præsbi.34.dist. Videatur ca. nõ oportet de conse.dist.5.& cap. pro dilectione & cap. scenius, de conse.dist.2.

Orationis laudes

neruios al hõbre. Agua a los peces. Oro, plata, y piedras preciosas a los tẽplos, y casas reales. Corona, a la qual han de correr los buenos luchadores, despues de la pelea. Reyna que do quiera que va lleua riquezas y corte. Arbol de profundas rayzes, que se leuanta al cielo. Medicina para todas enfermedades. Desmayo que todo lo vence. Fundamẽto en la casa. Lãça y espada para los lobos. Tintura, que haze al alma de color de cielo, purpureo, y de color de Dios. Es lana blanda, y sino, la ablanda. Viento prospero, para la patria celeste. Puerto de refugio, y refrigerio, para los fatigados en qualquier mar. Regalo de hijos. Cebo, embiado de la boca de Dios a la nuestra. Collirio, que purga los ojos. Sol hermoso, que alegra. Clauo, que nos vne con nuestro arbol, y con las tablas desta nao de la Iglesia. Tymiamia de olor.

Quien oracion tiene, todo lo tiene, como el que tiene dinero, todo lo tiene: que assi como con el dinero se puede prouer todo, assi la oracion es moneda espiritual, con la qual se puede comprar quanto nos falta, es como instrumento general para todas cosas. Da Dios gratos oydos, a los justos ruegos, dixo Menandro.

Menander.

Precis iustæ exauditor Deus.

Aplaca la oracion, al mismo Dios ayrado, que alcãço esto, Ouidio.

Ouid. lib. 1. de arte.

Flectitur iratus voce rogante Deus.

Y gusta tanto Dios della, q̃ ni oraciõ, ni enciense le dieron jamas en rostro, ni le ofendieron. Dixo Marcial, del dios Iupiter.

Martia. li. 8. Epigra. ad Domitianum.

Offendunt numquam thura præcesq; Iouem.

Antes le son tan agradables, que si algo puede con el, es la oracion: segun el mismo autor.

Martial eodem loco.

Et Dominum mundi flectere vota valent.

Por

Por esso cambidaua Dios, a su esposa, a la oracion, como a la tienda comun, de los remedios de todas necessidades. *Fac me audire vocem tuam.*[a] Haz me oyr tu boz; esto es, pide quanto quisieres, que yo te lo dare; y todo lo podras con la oració. Por esso la llamo S. Ambrosio. *Donum Dei.* Don de Dios. El dezirnos el Apostol. *Sine intermissione orate.* Y Christo. *Semper orate.* Argumento es, de las ganãcias de la oració. Que aunque es verdad que san Basilio, explica estos lugares del biuir bien, y del continuo exercicio en obras santas, porque esto es oracion continua: no es fuera de la letra, pedirnos continua oracion; esto es continua estada, y habitacion, de nuestro coraçon en el cielo, y cõ Dios. Y notese, que no vsa de las palabras. *Expedit, licet.* Sino. *Oportet.* Es necessario. *Et non deficere.* Es esta negatiua equipolente, con la precedente: dizelo por afirmacion y negociacion, para encarecerlo. Y assi santo Thomas, explicando las palabras de S. Matheo. *Petite*[b] *& dabitur vobis.* Dize, como el orar es precepto, y que todos los que estan en el mundo tienen necessidad de oracion: porque biuen de acarreo, q̃ esta virtud, no es fruto de la tierra, del cielo viene, y los bienes, la oracion los trae. Aqui recibe el temple la virtud, y se dan filos a la predicacion, y como diximos antes, ay regalo y gusto en este trato. Dixolo esto Dios por el sabio. *Intrans in domum meam conquiescam cũ illa, non enim habet amaritudinem cõuersatio illius, nec tedium conuectus illius, sed lætitiam & gaudium.* El trato y familiaridad con Dios, no trae asperezas, ni aburrimientos, sino gusto, alegria, Iubilo, y gozo. Rocio es, q̃ para suaue, la dureza de nuestro coraçon. Vncion, que haze ligera la carga de los trabajos. Es torre de lindos lexos, con ella se descubre infierno, y cielo. Da seso cũplido, entendimiẽto, cordura, da bíueza a los affectos,

Can. 8. nu. 13.
a Christi verba q. d. vide vt loquaris digna quæ audiam & probem.
Ambrosi. Epist. 84. ad Demetriadem.
Basilius in ser. in mar. Iulittã.

Mat. c. 7. & n. 7.
D. Thom. super hunc locum.
b Int. ita mundatis oculis ad Deum, & proximum petite fide vires.
Hiero. ostendit quid petere debeamus: supra enim carnalia vetuérat postulari.
Sap. 8. nu. 16.

 y actos

y actos de la voluntad, porque estan juntas estas dos ruedas, del entendimiento, y voluntad: y asi donde ay gran luz en el entendimiento, luego sale la voluntad inflamada, con actos feruorosisimos. Rica feria donde enriquezcemos al alma, d̃ mil riquezas. Libro diuino con el qual se han echo admirables mudanças, en las almas. Pues alma, acude a Dios con hazimiento de gracias, alabãças, colloquios, peticiones; y sin que preceda esto, no te passe por el pensamiento desembarcar, en las Indias de cuerpo, y sangre de Christo, porq̃ no descubriras ninguna riqueza, de infinitas que tiene aquella tierra.

§. 2.

Los hijos de los cueruos, por todos aquellos dias, q̃ no tienen plumas negras, son oluidados de sus padres, y como no les lleuã sustento, la necesidad les obliga dar bozes al cielo, paraque les prouea, y acuda a su necesidad, y son sustentados del rocio del , como dize san Augustin, sobre aquello del Psalmo. *Qui dat iumẽtis escam ipsorum, & pullis coruorum* [a] *inuocãtibus eum*. De donde dixo Iob.[b] *Quis præparauit coruo escam suam quando pulli eius clamant ad Deum vagãtes,*[c] *eo quod non habent cibum?* Quien prouee a los cueruos quando necesitados llaman a Dios? Como si dixera, el mismo, obligado de los chillidos, y graznidos dellos. Asi lo han de hazer, los que eran hijos de cueruos, y tenian por padre, y madre, al mundo, y a la carne, y por la confesion han dexado las plumas negras d̃ los pecados, y vicios: q̃ por esso mismo les tienẽ aborrecidos, y desconocidos aquellos q̃ antes les sustẽtauan de engaños, fraudes, hurtos, y otros malos y venenosos bocados: den bozes a Dios, y supliquenle, que les sustente, que el les acudira, no, con el rocio del cielo, sino con su carne y sangre. Pero auemossela de pe-

a Quasi dicat etiam rapacissimis animalibus prouidet; quanto magis homini prouidebit. Psal. 146. ver. 9.

Iob ca. 39. nu. 3.

b Scilicet a parentibus nido eiecti.

c Nisi ego.

dir

dir:y con razon por cierto porque como dize Guillelmo Parisiense,si el jumento de nuestra carne no llega al sustento suyo,ni a comer el pã material de la mesa, que no preceda oracion, si quiera de vn padre nuestro,y bendicion de su mesa, en que razó cabra que a la mesa del altar,y para comer aquel dulce, y sabroso bocado del alma,carne y sangre de Christo, que nos lleguemos sin oració? De ay entendereys la causa por que antiguamente(como aduierte vn moderno,)sino era en el articulo de la muerte no dauan de comulgar a ningũ lego, y aũ era despues de auer oyda vna Missa entera,queriendo que en todo aquel tiempo orasse a Dios,y precediesse oracion a la comunion, todo lo que duraua la Missa. Con essa pues te has de preuenir,y dessayunar antes que llegues a recebir este sobe rano bocado, y para hazella mas fuerte y eficaz ayudala,y fauorecella, de la intercession de los santos. *Leuaui oculos meos in* a *montes vnde venit auxilium mihi.* Dixo el santo Rey. Para tener remedio a mis necessidades,en ellas,alce los ojos al cielo. Entiendense por los montes,los cielos y los que biuen en ellos,que son los santos asi lo entiende san Augustin, que aunque es verdad,que los santos pueden porque Dios lo quiere(que si corre el agua de los montes a los valles, es porque primero llouio el cielo sobre los montes,y no baxara el agua al valle del cielo, sino cayere sobre el mõte,)pero gusta Dios de que nos valgamos de sus santos,y nos ayudemos de su intercessió. Que aũq. *Auxilium meum a Domino.* Como dixo el supremo Profeta:pero por medio y intercession de los santos, y es sin falta el socorro. Mira que dos famosos exemplos ay desta verdad en la escritura. Es el primero del Genesis,dõde Eliezer mayordomo đ la casa de Abrahã, yẽdo a Mesopotamia,a buscar muger para Isac hijo đ

Raulin de sacramen. ser. 8. litt.

Psal. 120. ver. 1.
a Idest cælos.

San Augustin.

su señor;ya que llegaua junto a la ciudad, adonde yua pusose en oracion deuotamente, pidiendo merced a Dios en virtud de la fe de Abraham su señor, y de la suya diziendo. *Domine Deus Domini mei Abraham, occurre, obsecro, mihi hodie, & fac misericordiam cum Domino meo Abraham. Ecce ego sto prope fontem aquæ, et filiæ habitatorum huius ciuitatis egredientur ad hauriēdam aquam. Igitur puella cui ego dixero, inclina hydriā tuam vt bibam: et illa responderit, bibe, quin et camelis tuis dabo potum: ipsa est quam præparasti seruo tuo Isaac, et per hoc intelligā quod feceris misericordiā cum Domino meo Abraham.* Suplicote hagas prospero mi camino, occurriendome tu en el, para hazerme cumplidas mercedes: yo estoy junto a la fuente donde vienen todas las donzellas deste lugar por agua, suplicote Señor, que a la primera que yo hallare, y le pidiere me de de beuer, y ella benignamente no solo me pusiere al cantaro en las manos: pero sacare tābien agua, para todos mis Camellos, que sea esta la muger de Isaac. Y despues de auer orado a Dios, con tātas condiciones como estas, dize la escritura, vna cosa digna de gran ponderacion. *Nec dum intra se verba compleuerat, et ecce Rebecca egrediebatur, filia Bathuel, filij Melchæ vxoris Nachor fratris Abraham, habens hydriam in scapula sua; puella decora nimis, virgoq; pulcherrima, et incognito viro.* Apenas auia acabado de dezir estas palabras en su alma, y de hazer esta oracion con el coraçon, quando veys aqui como en cumplimiento della, viene Rebeca Virgen hermosissima, y no menos honesta, con su cantaro lleno de agua, &c. Desuerte, q̃ aun no espero Dios que lo pronunciasse por la boca, sino que antes que lo acabasse de formar en el coraçon, tuuo todo lo que pretendio su oracion, y sabida la razō de su puntualidad, fue q̃ começo cō la oraciō.

Gen.24.nu. 13. 14.

Gen.24.nu. 15

Domine

Domine Deus Domini *mei*, y mas abaxo. *Fac misericordiam cum Domino meo Abraham?* Oracion que lleua en la delantera Abraham, que se le pide a Dios cosa terciando Abraham, quereys que no sea puntual a la peticion? no lo creays: que se precia mucho Dios, de acudir a los ruegos que son ayudados de los medios de los santos.

§. 3.

El segundo lugar famoso de Isayas Propheta, que nos enseño Dios a orar, para que alcancemos con larga mano lo que le pedimos, dize. *Frange esurienti panem tuũ, et egenos,* a *vagosque induc in domum, tuã cum videris nudum, operi eum, et carnem tuam ne despexeris ait dominus omnipotens, tunc erumpet quasi manè lumẽ tuũ, et sanitas tua, citius orietur, et ante ibit faciẽ tuã iustitia tua, et gloria Domini colliget te. Tunc inuocabis, et Dominus exaudiet.* De lo q̃ tuuieres en tu mesa parte con los pobres, alberga al huesped, recibe el peregrino en tu casa, viste el desnudo; y quando tengas empleadas estas obras de misericordia con los amigos de Dios, que son, pobre, huesped, peregrino, y el desnudo. *Tunc inuocabis me, et ego exaudiam.* Acude luego con la oracion, trae to dos essos por terceros de tu peticion, que te asseguro te oyre, y saldras con tu intento de lo que pretendieres. Y la razon sera, porque. *Tunc erumpet lumen tuum.* Romperse ha tu lumbre, dize Grysost. *Breue scindet lumen tuum.* Rasgarseha tu lumbre. No se puede dezir mas encarecidamente, quan presto viene y acude Dios al que ora, por el medio y intercessiõ de los justos, que con dezir rasgarseha tu lumbre, fue dezir, alumbrarteha en vn instante: porque como dize san Grysostomo, lo que se rasga, rompese en vn punto. Vna muger que corta vn lienço con tixera, va muy poco a poco, pero de que le rompe, concluye en vn

Isai. 58. nu. 7.
a 70. Sine tecto.
b 70. Domesticos seminis tui.

inſtante:pues para dar a entender la breuedad cō que ſocorre Dios al que ora, con el medio dicho. Dixo. *Erumpet lumen tuum.* No dixo, aſomara el Sol, por la mañana, amanecera, rayara, o brotara tu lumbre, vẽdra el alua gracioſa, ſerenara el cielo; ſino rõpere los cielos para darte reſplandor. *Et ſanitas tua citius orietur.* Tu ſalud, tu bondad, nacera mas preſto, que es dezir, mas preſto de lo que penſauas. *Et præibit iuſtitia tua, ante te.* Y lo que deſſeauas te ſaldra al camino, y lo podras pedir a Dios, por vn modo de juſticia. Mirad pues con quantos encarecimientos, quanto aparato de palabras, con quanta eloquencia, y artificio, y finalmente por quantas maneras da Dios a entender por el Profeta, la ſumma breuedad con que oye el, a los que por medio de ſus amigos le ruegan. Luego importandote tanto, que comas el miſmo que gozan los ſantos y Angeles, en el cielo, paraque ſe digne el Señor, de entrar en tu poſada con los frutos, y prouechos, q̃ ſuele cauſar en vn alma, acude a el: preueniẽdote con oracion, ayudada, y fauorecida del ruego y interceſſion de los ſantos. Vn moderno tratando de los aſtutos y ſagaces, y de lo que es juſto el hombre lo ſea, para encarecer de vno que lo era mucho. Le acomoda el prouerbio. *Aſtutior coccice.* Mas aſtuto que el aue coccice. La aſtucia deſta aue es, que haze los hueuos: y como en el pecho y eſtomago tenga pocas plumas, aſsi tiene poco calor, que no baſta para empollarlos y ſacallos. Su aſtucia cõſiſte en tomar aquellos, y echallos adeſora en los nidos de otras aues, que empollan aſsi hueuos ſuyos, y ſacando aquellos, ſaca aſsi ni mas ni menos, los de aquella aue. Quando tu conozcas que tus oraciones, ſon hijas de vna aue fria, de vna alma, que tiene poco calor en el eſtomago, y poco feruor y deuocion, y que la tibieza ſuya, ſera oca-

Manucius fol. 1449. Prouerbium.

ſion

ſion de que aquellas oraciones, no tengan el fruto, y efecto que deſſeauas, acude a las Aues, que tienen mas calor, procura que tus oraciones tengan arrimo, debaxo las alas de ſu protecion, que lo que no podran ellas por ti, podran por la interceſsion de los ſantos, a que van arrimadas. En doctrina de Alexandre de Ales, en la oracion del padre nueſtro, pedimos el pan del altar, el cuerpo, y ſangre de Chriſto, que ſegun el dize. *Noſter dicitur, non proprietate.* Porque ſolo el material, que cada dia comemos, ſe llama nueſtro, ſino. *Vtilitate & cauſalitate.* Porque todos los bienes, y ganancias nos vienen de ay. Luego ſi aquella oracion es, con que nos auemos de deſayunar cada dia, oracion ſera juſto, que preceda, al recebir eſte bocado del alma. Porque precediendo ella, alcançaras lo que pides, y con ſiguridad, con el arrimo que te tengo dicho. Porque entonces no ſera meneſter que te canſes en dezirle. *Fiant aures tuæ intendentes in vocem depræcationis meæ.* Ni menos. *Appropinquet* a *depræcatio mea in conſpectu tuo Domine.* Porque luego acudira Dios. *Tunc.* Al punto, al momento, ſin dilació alguna, particularmente ſi le pides, lo que la eſpoſa. *Oſculetur* b *me oſculo* c *oris ſui.* Que es (como diremos en otro lugar) pedirle, ſe digne de dexar recebir ſu carne en comida, y ſangre en beuida. Pide pues al eterno padre por los meritos del crucificado te embie ſu eſpiritu ſagrado, que te diſponga y apareje. Pide lo miſmo a Ieſu Chriſto por amor de ſu padre. Pide a la Virgen, que lo alcance ella, por el amor de ſu hijo. Pidelo tambien a los Angeles, y ſantos lo alcancen, por el amor del miſmo Ieſu Chriſto, y pideles ſe hallen preſentes al combite ſagrado donde llegas, y te hagan compañia, y aſsiſtencia, que no te dexen en ocaſion tal, ni te pierdan de viſta

Alenſis in 4. ſer.

Pſal. 129. ver. 2.
Pſal. 118. n. 169.
a Ideſt admittatur.
Cant. 1. nu. 1.
b Pro vtinã oſculetur ideſt me amet, ſeu mecũ pacem habeat.
c Heb. & 70. oſculis.

para que con su compañia, se auiue tu deuocion, y después te ayuden, a dalle gracias.

§. 4.

Litania para todos los del cielo.

Pues alma, para entrar en esta boda a gozar deste diuino combite, adereçate con adereço estraño y peregrino, procurale aca en la tierra, y procura que del cielo se te acomode, y subete alla con el pensamiento, y por orden de vna letania pide al collegio santo ornamento. Al eterno Padre, pide poderio contra las potestades de la tierra. Al Hijo inméso la prudencia y brio, que es menester en esta continua guerra. Al Espiritu santo, el rocio del diuino amor. A la inefable Trinidad paz, vida, honor, aumento, gracia, y gloria.* A la Estrella del mar, Reyna de los Angeles, a la madre de Dios, segunda Eua, Virgen de Virgines fecunda, pidele luz, humildad profunda, pureza, honestidad, recogimiéto, verdad, temor, consejo, entendimiento. A san Miguel aquella fuerça y zelo, con que rindio la furia serpentina. A Gabriel la fortaleza y diligencia, con que baxo del cielo. Y si laceguedad te cubre el velo, pide a Raphael la medicina. A Elias el zelo. Al precursor Baptista santidad, abstinencia, vigilancia. A los Profetas clara vista, y en esperar buen fin, perseuerancia. A Pedro lagrymas, y constancia firmissima. Al vaso de elecion: pidele ciencia, y en los grandes trabajos, resistencia. A Andres, brios para la cruz. Al Español santissimo victoria. Al amado Iuan entendimiento, voluntad, y memoria. A Thomas dudoso, fe indubitable. Al menor Diego justicia, en pena y gloria. A Philippo, animo valiente. A san Bartholome, el trofeo contra el rigor de la muerte. A san Matheo la breuedad en dexar el mal trato. A Simon Zelotes, zelo. A Thadeo bonança en las tormentas, y buena suerte. A Lucas el

*Nam a Deo cũcta bona procedunt in c. tua extr. de deci.

Pharmaco

Pharmaco contra la peste del pecado. A los Innocentes la innocēcia. A Esteuan vna piedra aunque sea sola. Vna oja al valiente Español, de su laureola. Y otra de palma a Vicente. A Fabian el zelo pontificio. A Sebastian el patricio. A Iuan, y Paulo Martyres briosos, vn consejo en guerra. A los Hermanos Cosme, y Damian, vna pitima que te conforte. A Geruasio, y Protasio amor fraterno. A Syluestre humilissima paciencia. A Gregorio altissima priuança. A Ambrosio suficiencia. A Augustino lumbre, y celestial mudança. A Geronymo eloquencia. A Martin capa. A Nicolas bonança. A los Obispos y confessores exemplo. A los santissimos doctores prudencia. A Benito discrecion paterna. A Antonio fortaleza contra el demonio. A Bernardo charidad interna. A Domingo alteza humilde. A Francisco obediencia, humildad, pobreza rica. A Alberto contra las tentaciones, resistencia. A los Eremitas soledad. Paz, a los Sacerdotes, y Leuitas. Pide a Anna frāqueza. Amor a Madalena, y voluntaria penitencia. A Agueda pechos. A Lucia ojos. A Inez, beldad pura. A Cecilia exercicio casto, y cilicio puro. A Cathelina, auiso, santidad, belleza. A Anastasia firmeza en fuego, en agua, en prisiō. A Eufrasia caridad, con los enfermos. A las Virgines castidad. A las biudas continencia.

§. 5.

Pide al ayre, te preste suspiros, al agua lagrymas, al fuego calor, a la tierra pausa, y grauedad para ponderar tus descuydos y culpas. Pide a Dios q̄ aq̄l calor de su pecho, y fuego de sus entrañas, entre por tus plātas frias, y quebrando la dureza de tu alma, derrita el yelo de tu coraçon: y dile, ponedme Dios mio en vuestras palmas, para q̄ yo lleue palma, del demonio, hinchid

el co-

el coraçon de suspiros, la boca de requiebros y mil dulçuras, no quede por vuestra bondad, auiendo os de recebir, el coraçon duro, los ojos secos, las entrañas llenas de rabia, las manos de codicia: tocad este mi coraçon duro, paraque enternecido y blando, de muestras de lagrymas, y de que esta desecho en dolor. Digo os Dios mio, y pido os cõ la esposa. *Traheme a post te.* Como piedra yman, que soys, lleuad mi coraçon de azero tras vos, y vuestras inspiraciones fogosas: hazed que hagan arder esta nieue fria, y derriten este coraçon de bronze, paraque este mi pecho, os sepa hazer la salua, y sepa dezir con el Profeta. *Quid mihi est b in cælo, & à te c quid volui super terram? Deus cordis mei, pars mea, Deus in æternum.* Que tengo yo que buscar, ni en cielo, ni en tierra, sino es a vos? es justo, que vos seays el Dios de mi coraçon, que seays mi parte, y mi todo: porque soys el Dios para siempre. Si hago Dios de mis padres, se mueren, si de mis amigos me faltan, si de mi mocedad se enuejece, si de mi salud se extraga, si de mis letras se oluidan, con el tiempo, y faltando continuacion: si de mi hazienda se pierde, y asi no ay Dios que sea, ni puede ser eterno sino vos. Dadme conocimiento de todo esto, porque entõces hablare el mismo lenguaje que Tobias. *Omnia simul in te vno habente, te non debemus dimittere.* Ame yo al proximo, acuda a las necessidades de mi casa: a los menesteres de mi vida, a los gouiernos de la republica: pero con tal orden, y tal sal, que todo esto no sea ocasion de que os oluide a vos, que quando a esta felicidad yo llegare, podre dezir con verdad. *Dilectus meus mihi d & ego illi.* Abra correspondencia de verdaderos amantes, vos todo mio, y yo todo vuestro, y tan vuestro: que quando os aya recebido, y os goze en mis entrañas, sabre tãbiẽ reconocer la merced, y mi

Cant. 1. nu. 3. a Opus est Dei gratia trahẽte.

Psal. 72. ver. 25. b Scilicet quod vellim præter te? c Idest præte.

Thob. 10. n. 5.

Cant. 5. nu. 16. d Scilicet attẽdite.

buena

buena felicidad,q̃ como alma enamorada dire. *Tenui eũ,nec dimittã.* Pues a gozarle,he llegado: no le dexare yo,aunq̃ toda la tierra,y infierno cõjurados demonio,mũdo,y carne, se vniessen para hazer mele dexar. Porq̃ saboreare su dulçura,cõ el paladar del alma,y d̃ ay nacera deuociõ,feruor de caridad,y dulçura d̃ espiritu. Y sere otro Aduardo,q̃ quãdo os recebia,se boluia al mũdo,y pareciale todo estiercol,y vassura enmedio del oro,y plata:por esso le hizistes vos tãtas mercedes, y no fue la menor de todas,la q̃ le hizistes en la Iglesia de S. Pedro en Roma,quãdo oyẽdo Missa en cõpañia del Cõde Leofrico,os vio en la hostia,con hermosura incomparable, y estando en pie sobre la ara estẽdistes vuestra mano derecha, y con vna larga cruz le bẽdixistes,beneficio y merced q̃ la supo bien reconocer el Rey:assi en abaxar entonces la cabeça adorando la soberana presencia vuestra, * como en dezir al Cõde, q̃ viendolo pensaua,q̃ el Rey no se daua dello *Sta Leofrice sta,quod vides,video & ego.* Y aun en rogalle despues acabada la Missa(poniendole por medio el mismo Christo,)q̃ se callasse aq̃lla visiõ miẽtras biuiesse, assi paraq̃ se conseruasse en humildad, como porq̃ el parlero vulgo,no hablasse dello en detrimẽto,y paraq̃ los Infieles,no hiziessen dello burla,y escarnio. Pide pues a Dios para llegar a esta mesa, te de gracia paraq̃ dexes,y des de mano,a todo lo q̃ te podria estoruar,de no hazer este viaje,y nauegaciõ, q̃s qualquier genero de pecado mortal, y muy en particular el de la sensualidad, y laciuia, y el del odio, y rencor, con el enemigo. Pidele assi ni mas ni menos te de gracia, paraq̃ aprestes naue,de la confession, y penitencia: has en ella bomba de lagrymas, y embreala demanera,que no solo no haga agua,pero ni la pueda hazer,que sera quitando,no solo culpas, pero y aun, ocasion dellas,

Cant. 3. nu. 4.

Ealredus Abbas Cister. Refert Surius tom. 1. mense Ianuarij die. 5.

* Nam Deo debetur religio. l. veluti. 2. ff. de iustitia. & iure.

Recopilaciõ de lo tratado en las quatro Iornadas passadas.

dale por tymon,y gouernalle, y por arbol della, la ſanta,y conſtante fe,por ancora la eſperança,y ponle colorado eſtandarte de la caridad,laſtrala con la humildad,proueela de vigilantes nocheros, que es la conſideracion y meditacion de lo que vas a recebir, armale velas de la oracion, y procura que las ſople el fauor del cielo, procurado, con el de los ſantos, porque arreada deſtas virtudes, y adornada tu alma de tales gracias, podras entrar como cõbidada a eſta beatifica cena,ſiendo del eterno Dios morada, ſeras bien embarcada,y auiendo ya echo tu nauegaciõ, podras deſembarcar luego, y començar a deſcubrir riquezas infinitas, en la ſiguiente Iornada.

(?)

IORNADA QVINTA.

SALVTACION.



ENTRE otros sagrados doctores, y religiosos Obispos, que a la Virgen dixeron dulçuras, y grandes regalos, ponderando las palabras de la salutació del Angel. *Aue.* Son de mas grande cósuelo, las del Obispo Antipater. *Apud Metaphrastem.* Que dizen. *Aue, quæ prima & sola paris infantem liberum, ab execratione.* Dichosa vos, que soys la primera y sola, que aueys parido hijo, sin maldiciones, ni execraciones. *Aue, quæ in mundo paris vitæ occasionem.* Dios os guarde Señora, que en este mundo pariste la ocasion de la vida. *Aue, quæ es incorrupta, sed non expers prolis.* Dichosa y felice vos, que soys intacta y incorrupta, pero no sin hijos. *Aue, quæ satu caruisti, sed non fructu.* Harta felicidad vuestra es, tener fruto sin semilla. *Aue, quæ partus dolores expectas, qui te minimè inuadent.* Dichosa vos, que aunque esperauades dolores de parto, no os lastimaron ofendieron, ni molestaron. *Aue, quæ tuo primo parenti Adamo, exhibes defensorem.* Y guardeos el cielo mil años hija tã buena, q̃ aueys alcãçado defensa y reparo, para vuestro primer padre Adam. *Aue, quæ fers sine dolore naturæ creatæ fundamentum.* Y dichosa, pues sin dolor traeys a la naturaleza criada fundamento; que hasta ahora, no auia tenido donde restribar, ni apoyar. *Aue, quæ citra laborem intercedis inter mortalitatem, & diuinitatem.* Sin trabajo, ni afan alguno, estays en me-

Habetur in Lipom. 1. p. fol. 100.

dio de la mortalidad, y diuinidad. *Aue, quæ paris Deũ, non nudum, & hominem non solum hominem.* Y para concluyr, vos soys aquella singular y vnica, que paristes a Dios, no desnudo, ni hombre solo, sino Dios y hombre. A esta pues tan llena de dichas y felicidades: auemos de acudir y suplicarla nos de la mano, para tener nosotros la derecha, en el descubrimiento destas Indias.

1.Cor. 11.n.23. *Thex. Episto. Dominus Iesus in qua nocte tradebatur accepit panem.*

Ioan.6.nu. 55. *Thex. Euang. caro mea verè est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

INTRODVCION.

Charitatis laudes.

1.Cor. 13.n. 4.
a Idest inuidet.
b Idest praue, seu peruerse vel temerarie.
Syr. tumultuose.
c Sub. solum, sed quæris etiam vtilitaté proximi.
d Idest excādescit.
e Pro de.
f Idest de probitate seu iustitia Heb.

AQuel predicador en palabras y sentencias prepotente, (san Pablo) tratando de la madre de todas las virtudes la caridad, de sus calidades y excellencias, escriuiendo a los Corinthios dize. *Charitas patiens est, benigna est charitas non emulatur,* a *non agit perperam,* b *non inflatur, non est ambitiosa, non quærit quæ sua sunt* c *non irritatur,* d *non cogitat malum: non gaudet super* e *iniquitate: congaudet autem veritati* f *omnia sufert, omnia sustinet.* Haze alli vna larga letania el Apostol, de las prerogatiuas de la caridad: y entre ellas las a nuestro proposito son las asseñaladas, pacientissima es la santa caridad, benigna, no nada mal acōdicionada, antes muy sufrida, porq̃ todo lo tollera, y sobrelleua. *Nõ irritatur.* No se estufa luego. *Non exacerbatur.* Dize otra letra, no se escuezese luego, no es vidriosa, antes. *Sustinet.* Sufre dize la glossa. *Aduersa sufert illata à proximo.* Que es dezir, aunq̃ con aguijon la mueuan, aunq̃ el beneficio echo a su proximo, caya en manos ingratas, aunq̃ den mal retorno a

ſu voluntad,no por eſſo ſe entibia,ni ſe ſiente,ſino que eſta ſu coraçon tan diſpueſto,y ſu voluntad tan aparejada,para acudir a todo lo de ſu proximo,y amigo, como ſi vuiera el acudido con todas las leyes del buen agradecimiento. Pretendio cõ eſto S. Pablo, tratar las calidades del verdadero amor, porq̃ ſi ſegun Amancio. *Amor eſt genus,charitas ſpes, amor ad omnia pertinet,charitas autem ad homines.* No diferenciã caridad, y amor ſino como genero y eſpecies, porq̃ amor es todo empleo de coraçõ,y voluntad, el que empleamos en amar hombres:bien ſe ſigue,que habla el Apoſtol, de lo que puede vna verdadera amiſtad, vn fiel amor, que es, oluidar tarde lo que vna vez ſe ama: que ſi algo pudiera obligarle, ſeria el mal retorno, y eſte no,porque de ſu coſecha,ella. *Omnia ſufert,omnia ſuſtinet,& non irritatur.* No ſe amoſtaça, que es dezir,la cõdiciõ de los verdaderos amantes,es opueſta,a la de aquellos de quienes dixo Plauto. *Nodum in ſcirpo quærunt.* Gente tã vidrioſa, que para enojarſe y eſcozerſe, en el junco hallan ñudos: para moſtrar tener ocaſion de ſu enojo,no es meneſter dalla, que ellos la hallan, donde no la ay:pero el bien acondicionado amante, ni aun en la caña que tiene ñudos a palmos,les halla.

Amantius.

Prouerbium.

Plautus in monemis.

§. I.

Con eſta propriedad,del verdadero amor,enlaça y eſlauona,la amoneſtacion de Pablo, eſcriuiendo a los Colocẽſes,que perſuadiẽdoles amiſtad entera,y no la colgada de alfileres:les dize. *Suportantes inuicem.* Y la Gloſſa,lo declara. *Alter alteri.* Sobre lleuaos, los vnos a los otros: quãdo tirare el vno,afloxe el otro, tomad la amiſtad acenſo,y ſea de ſufrir y ſobrelleuar los deſcuydos,inaduertencias, y aũ agrauios de vueſtros amigos, que en eſto conſiſte la amiſtad verdadera,

Fulgo.lib. 7. ca. cap.2.

Plutar. in vita Catonis.

El enamorado biue en otro cuerpo.

Valleria.lib. 15. c. de ſalamãdra.

Valleria.lib.45. c.de facibus.

la razon parece que funda, en la ſentencia de Platon (que la refiere Fulgoſo.) *Qui amant in alieno corpore viuunt, in ſuo autem ſunt mortui.* Y lo miſmo dezia Caton mayor, ſegun Plutarcho. Y ſiendo aſsi, que el que ama biue en ſu amante, y en ſi es muerto, como la lançada dada a hombre muerto, no laſtima, ni cauſa ſentimiento, ni tampoco los agrauios recebidos, de mano de quien bien queremos, porque dan en cuerpos inſenſibles, en cuerpos ſin almas, o ſin ſu propriedad iraſcible: de aqui es, que no ſe ſabe enojar el amãte por mas agrauios reciba de ſu amado. Eſto ſignificarõ los Antiguos, quando para pintar vn amante verdadero, pintauan vna ſalamãdra en el fuego; eſte animal dizen los naturales, que tiene tanto calor en ſi, que en el fuego, no ſolo no ſe quema, pero aun le mata, y ſirue ſu gran calor de vna pella de nieue, que mata al fuego. A los demas animales quema el fuego, y a eſte le da vida, aſsi q̃ todo el tiẽpo que eſta en el fuego, no ſe ſuſtẽta de otro mas, que de las miſmas aſcuas: aquellas ſon ſu mantenimiento, aquellas ſu comida, y paſto. Encendido es el fuego de amor en el coraçon de quiẽ ama, que aunque es verdad, que el fuego opueſto de la ingratitud, y mal pago, podria matar aquel amor, es al contrario, que el de la aficion, mata al de la ingratitud, y parece que del ſe ſuſtenta: pues al enemigo ingrato haze nueuos beneficios. Lo miſmo ſignificaron, quando al dios Cupido, ſacrificauan antorchas, achas grandes de thea, que entendiendo por las aguas, el odio, ingratitud, y mala correſpondencia, dezian, que era tã encendido el amor, que aquellas achas encendidas, aun metidas en vn oceano de ingratitud, y mala correſpondencia, ardian, como lo dixo Maron de Dido.

Ardens amat Dido.

Y tan ardiendo, que no la pudo ap agar, el agua dela

mala correspondencia le tuuo, quien ella amaua. Todo esto pintaron con mas propriedad q̃ nunca, quando al amor hizieron ciego y sin alas; como ciego no vee agrauios, aunq̃ sean tan grandes como vn monte, ni sabra salir dellos, (de dõde salio el refrã: quiẽ en çarças y amores entrarà, entrarà como quisiere y no saldra como querra:) y como tiene alas, abalãçase con toda presteza y velocidad, adõde le guia su impulso: mostrando que aun en aquello, tiene teson y porfia, y que dize con Propercio.

Prouerbium.

Apud Propertiũ chara. lib. 2.

Terra prius falso partu deludet arantes,
Et citius magnos Sol agitabit equos
Quàm possim nostros alio transferre calore.
Huius ero viuus, mortuus huius ero.

Ni muerte, ni infortunios, ni aun agrauios, podran borrar deste mi coraçon vuestra estampa, que esta esculpida y grauada en el: porque no es verdadero amor, el que no tiene esta perpetuydad, como dixo el symbolo de Bochio.

Verus amator erit, nullo qui tempore amare
Desinet. at si opus est omnia dura feret.

No se puede llamar amante verdadero, el que luego se cansa, el q̃ a cada viento se muda, y al menor agrauiillo se reciente: antes el que ama, aprende a sufrir, y en la escuela de amor, la primera materia que se lee, es la del sufrimiento.

Achil. Boch. symb. 35.

Dura pati didicit plurima quisquis amat.

Porque sufre mucho, el que ama. En confirmacion desto, trae este autor, la hystoria de Antisthene, y del Cinico Diogenes: que tratãdole el viejo a palos, y que riendole desuiar de si, contra to tan inhumano: le respõdio el moço Diogenes. *Cæde si vis, nihil tam durũ quo me summoueas dũ aliquid dixeris.* Embalde porfiays amigo, es mi amor de marca mayor, que ni por esso, le

entibiareys;quãto menos apagarle,y matarle. La razõ pienso que apoya, en la definificion del amor, que dio Seneca, quãdo dixo. *Amor est ignis in visceribus immersus, & in venis latens.* Es el amor vn fuego, metido en las entrañas, en las venas, y tuetanos. Las enfermedades dolencias, y achaques que tienen pocas rayzes echadas, vnos xaraues las disponẽ y vn Riubarbaro, o Escamonea, las purga: pero las ya metidas, alla en las entrañas, las q̃ se han ya casi conuertidas en la misma sangre, y naturaleza, para aq̃llas no bastan los remedios todos de Galeno, y Hypocrates, ni aũ sudores, o vnciones las sacan, no basta palo, ni çarça, ni china: esta es enfermedad, la del amor q̃ entra a lo mas adentro, a lo interior, en los tuetanos se acoge, y assi, no pildorillas de poco mas o menos, por mas amargas q̃ sean, de ingratitud, bastan a sacarle afuera, a purgarle y auacuarle; antes es de calidad, de vn mal humor, que no da lugar a q̃ los buenos mantenimiẽtos, criẽ buena sangre, sino q̃ todo lo cõuierte, el humor predominante en si, y lo muda en su calidad, con poderoso Metamorphosio. *Nihil est tam durum atq; ferreũ, quod nõ amoris igne vincatur.* Dixo Augustino, es de casta de Abestruz el amor, no ay yerro tã duro, aunq̃ sea de la ingratitud, q̃ le pueda hazer estomago, antes el fuego de amor como a humor predominante, lo muda y cõuierte en su naturaleza: de aq̃llo haze materia d̃ amor, y crece enlo q̃ auia d̃ desmedrar. Lo mismo dixo S. Geronymo. *Nihil amãtibus durũ, nullus labor difficilis.* Para el estomago de quien ama, no ay cosa de dificil digestion, todo es facil de digerir, porq̃ es muy encendido el fuego del amor, y no se muere assi, ni ay cosa para el dificultosa. Cien pastores se solian juntar, para quitar la piedra del pozo de Mesopotamia, y enamorado Iacob d̃ Rachel loçana, solo la quito. Y el verdadero amor, no solo cõ

Seneca. Define el amor.

Aug. de mor. Eccle. contra Manicheos.

Las espadas de amor tienẽ los filos de alcorça.

Hiero. in serm.

Gen. 29. n. 11.

facilidad no muere, y es juntamente robusto y fuerte, pero aũ siẽpre dura. La amistad sujeta a mudãça, y q̃ se puede acabar, no se deue ni puede llamar tal. *Amicitia quæ desinere potest, vera nũquam fuit.* Amistad q̃ pudo tener fin (dixo Geronymo) nunca fue verdadera: porq̃ ha de ser tan poderoso el calor desta voluntad, q̃ ha de quedar imposibilitado a criar crudezas, y a enfermar de indigestiones: q̃ si algo las auia de causar auia de ser la sobrada humedad, de la mala correspõdencia: y esta no, porque la potencia del caluroso amor, lo digere todo, sufre, y sobrelleua: que la santa caridad (con quien simboliza el verdadero amor) de si, *Patiens est, benigna est omnia sufert, omnia sustinet.* A quien deue de imitar la verdadera amistad, y entonces sera cõstante, y duradera. Calidad que la amõnestaua Pitaco, a vn dicipulo suyo quando le dezia. *Erga amicos esto constans.* Seas amigo constante, no rõpas, no digo por niñerias, pero ni aun por ocasiones mas ocasionadas.

Hiero. Epist. ad Rufinum lib. 2. c. 11.

Pitacum refert Maximus serm. de amicitia.

§. 2.

Pero aunque es verdad, q̃ son estas las condiciones, de la verdadera amistad, y perfecta caridad, hallase poca, o ninguna en el mũdo: son Auefenix, y Cueruos blãcos. Es muy facil de dezir sufrid agrauios de vuestro amigo, pero dificultosissimo de obrar; facil es la theorica desta doctrina, pero dificultosissima la practica, porque como dixo Ciceron. *Odium est venenum amicitiæ.* El odio, y mala correspondencia, es veneno de la amistad. El veneno mata a quien le beue, quita la vida, destruye el calor natural, pues todo esso, haze el odio y aborrecimiento, y ha de ser muy dueño de sus passiones, el que no sintiere vna ingratitud: ha de estar muy amartelado, y ha de querer mas a su amigo que assi. Por esso los Antiguos: para pintar los efectos de la ingratitud y mal retorno, pintauã vn muchacho

Cicero. lib. de amicitia.

Hieroglyficode la ingratitud.

q̃ vnas faculas, o achas pequeñas de cera, o tea, mataua en vna balſa de agua, queriendo de ay, que entẽdieſſemos, q̃ las aguas de la poca correſpondencia, matauan y entibiauan el amor. En eſto ſe fundaua Scipion menor, ſegun refiere Cicerõ. *Nihil difficile, quã amicitiã vſq; ad extremũ diẽ permanere.* Lleuar la amiſtad haſta tal cabo, no ay coſa mas dificultoſa; porq̃ ſe ofrecen mil rugas entre amigos, y otras tantas ocaſiones de quexas, y ſaberlas ſobrelleuar, no es dado a todos; es meneſter para ello, no ſolo mucha prudencia, pero aũ puja grande, y exceſſo de amor. Aun ſanto Thomas, y ſu maeſtro Alberto Magno, ſintieron que el amor ſe acabaua. *Criminis commiſsione.* Por agrauios de quien amays. Por feliciſsimo tenia Horacio al hombre, q̃ llegaua a tener amigo ſufrido, y le ſupieſſe ſobrelleuar.

Cicero. in Lælio.

D.Thom.& Alber. Mag. in libris Ethicorũ.

Felices ter & amplius,
Quos irrupta tenet copula; nec malis
Diuulſus querimonijs,
Suprema citius ſoluet amor die.

Hora.Can.li. 1. Ode.13.

Y por majadero tiene, al amor, que tiene viſta de Aguila, ſerpiente, lince, o otro animal: para ver faltas de ſu amigo.

Stultus & improbus hic amor eſt, digniuſq; notari.
Cum tua peruideas oculis mala lippus inunctis,
Cur in amicorum vitijs tam cernis acutum,
Quam aut aquila aut ſerpens Epidaurius?

Horat.ſerm. lib. 1.Satyr.3.

Que le parece a el es poquiſsimo amor, el q̃ no nos ſirue de yguales antojos, para ver las faltas de los amigos, y las nueſtras: que el verdadero amigo, ha de tener cõ el ſuyo, los miſmos ojos, q̃ el padre tiene con el hijo, que todo le parece de perlas, aunque ſean lagañas; y como el amor paternal es ſufrido, lo deue de ſer a ſu parecer todo amor para ſer perfecto.

Vellem in amicitia sic erraremus, & isti
Errori nomen virtus posuisset honestum.
At pater vt gnati sic nos debemus amici,
Si quod sit vitium, non fastidire. Horat. eodem loco.

Pero acabó todo esto, ya no se sustenta el amor, de ponçoña de ingratitud, ya se ha trocada la letra, y la q̃ corre es, amor con amor se paga, y donde ella falta a pocos lances, falta la deuda.

Sit procul omne nefas, vt ameris amabilis esto.

Dixo Ouidio, quita alla agrauios, y juntamente ama, y seras amado, que sino acudes con amor, y buena paga, no esperes continuacion ni perseuerãcia en la amistad. Ya se acabo aquella confederacion y juramento entre Theseo, y Pyrrito, q̃ juraron de no oluidarse jamas, y fue tan indissoluble que fingieron los Poetas auer baxado junto al infierno para sacar y robar a Proserpina, como lo cantã Ouidio, y Horacio. No ay ya Castor ni Pollus, Damon ni Phitias para alentar ahora las amistades y conseruallas, es menester añadir beneficios, multiplicarles cada dia, que son las amistades desta era, plantas de regadio que se secan si agua falta. Virgil. lib. 6. Aeneydos.

Amabitur & quisquis amare volet.

Dixo el symbolo de Bochio, o, *Amabitur qui amauerit.* Que ya no corre, sino esta moneda: y por aqui se gana. Achil. Bochius symb. 37.

§. 3.

Hecaton (como refiere Seneca) de ver las diligencias q̃ algunos hazian para ser amados, valiendose de echizos bruxerias, y d̃ los poculos amatorios,* para auasallar volũtades, y rẽdir coraçones, dixo a vno, q̃ andaua en esto. *Ego monstrabo amatoriũ sine medicamento, sine herba, sine vllius venefico carmine.* Quieres ser dueño, de vn coraçon, y ordenar del cõ mas libertad q̃ del tuyo; mostrartehe vn roba coraçones, y vn conquista- Senec. Epist. 9.

* Amatorium poculum dans punitur. l. si quis §. qui abortionis, ff. de pœnis.

* Pro hac re lege Martinũ del Rio in 2. tom. disquisitio. magicarum quęst. lib.3.q.3.

dor de almas,y para esso,ni sera menester medicamentos,ni yeruas, ni versos encãtadores.* Pues que es esso Señor?yo te lo dire dize Hecaton. *Si vis amari ama.* Quieres ser amado ama,pelea con essas armas, y ternas segura la victoria:tẽ buena correspõdẽcia, q̃ esse es el ayre que mas furioso sopla, el que abiua las ascuas ya mortificadas,o del todo muertas,q̃ amor como dixo Augustino,no es otra cosa. *Nisi quedã vita, duo aliqua copulans.* Ha de juntar vn coraçon con otro,de manera q̃ el de mi amigo sea mio, y el que yo posseo sea suyo: que el que de otra manera ama, miserable es su suerte,y embalde su empleo como lo dixo Plauto.

Plautus in Persa.

Miser est qui amat
Nihil amas,cum ingratum amas.

Xenophon.Cõmentario.2,

Por esso Xenophon,en vna licion q̃ leyo, de la eleciõ de amigos dixo. *Minimè tibi amandos eligas, qui in reddendis beneficijs,alijsq; vitæ officijs fuerint negligentes:nec auaros,qui tantum proprio commodo student.* No escojas por amigo al ingrato,al q̃ tuuiere en ti poca, o mala correspondencia,ni menos al tenaz y auariẽto, q̃ todo lo quiere para si,y nada para ti: como si dixera, no es justo seamos tan enemigos de nosotros mesmos, ni q̃ nos ate la affición demanera, que amemos a otro, para nuestro daño:q̃ aunq̃es verdad,q̃ el verdadero amor had̃ ser desinteressado,pero no pernicioso,ninociuo a nosotros mismos:y serloha,quãdo amemos aquiẽ por memoria nos da oluido,por amor odio,ypor trueco de buena moneda,y oro puro de voluntad, moneda falsa,de falsas entrañas:y sufrir tal seria llegar vn hõbre al vltimo pũto de demẽcia,y mereceria le boluiessen a la estampa.No solo piensa este Philosopho,q̃ hazemos mala eleccion,quãdo elegimos ingratos, pero aun negligentes:porq̃ en ley de buena amistad, la tardança en acudir al retorno,es vicio intollerable q̃ aun

que

que es verdad como tenemos dicho,q̃ el q̃ verdadera mente ama, de si proprio se enagena, y todo se entrega y traspassa en el amado: y como dixo Caton. *Animum eius qui amoribus tenetur in alienò corpore viuere.* Pero no ha d̃ ser esse enagenamẽto demanera, q̃ nos haga brutos, insensibles y oluidados de nosotros mismos. Porq̃ si dixo el Sabio q̃. *Amicus fidelis, est protectio fortis.* A mi amigo porq̃ le quiero? para ser todo suyo? No: razon sera q̃ sea mio y suyo, y no tã suyo, que no sea nada mio. Obliga pues a amar; el amor de quiẽ os ama. *Et nulla est maior ad amorem inuitatio quam preuenire amando.* Dixo August. el brindis paral amor es amar. Para significar la conseruacion de vna amistad, pintauã los Antiguos vn coxo y vn ciego, el ciego lleuaua al coxo enlas espaldas, y aquel le encaminaua: con el titulo, q̃ dezia. *Mutuũ auxiliũ.* Assi se conserua la amistad, assi tiene durada, quando buelue el coxo el beneficio, q̃ recibe de los pies, que le lleuan, y el ciego del que tiene de caminar sin tropeçar. Demanera que

Eccle. 6. nu. 14.

Alciat. emble. 160.

Mutuat hic oculos, mutuat ille pedes.

El vno da ojos, y el otro da pies, pero que el vno de pies, y el otro penas, no puede auer durada ni permanecia: que se requiere para ello, virtud mas que humana.

§. 4.

Estas calidades dela caridad santa, dela paciencia y sufrimiento, solo en Christo se hallaran: dar bien por mal, y al punto que recibe mal, andar mas cuydadoso en hazer bien, solo se hallara en aquel. *Qui cum dilexisset suos* [a] *in finẽ* [b] *dilexit* [c] *eos.* Porque aquel que supo amar tã temprano, q̃ tuuo habilidad, y possibilidad de començar desdel instante de su concepcion, no solo supo amar, hasta la fin de sus dias, pero aun, supo amar hastal vltimo punto, y extrema raya, que podia lle-

Ioan. 13. nu. 1.
a Inter pro eis factus homo.
b Pro eis moriens.
c Int. vt eius dilectione ipsi trãsirent de mũdo.

gar el amor, q̃ es no solo de amar, a quie no os ama, pe ro aũ de saber desquitarse en la misma feria y trato, cõ sumo amor, por sumo rencor, y con vltimo beneficios, por vltimo maleficio. Porque esto que es. *Accipere panẽ in sanctas ac venerabiles manus*. Para dexarnos su cuerpo en comida, y sangre en beuida, no en otra ocasiõ sino. *In qua nocte tradebatur*. En la q̃ tratauan de su muerte, y tal muerte: no se puede esperar sino de vn hijo de Dios. Esta nobleza de coraçõ, y idalguia de animo, predicaua la esposa quando dezia (como ponderan vnos modernos.) *Aquæ multæ nõ potuerunt extinguere charitatem*. Las auenidas de las aguas de los trabajos, y tribulaciones, aq̃l raudal d̃ afliciones, con q̃ fue offigida aquella bẽdita alma de Christo, no pudo matar ni vna centella de aquel encendido amor, que tenia a los hombres: y no solo esso, pero ni la ingratitud del mundo, ni el menosprecio de los beneficios recebidos, antes al augmẽto y crecida de aquellas ingratitudes, crecian los beneficios. Lo mismo pondero quando dixo. [a] *Botrus cipri* [b] *dilectus meus mihi*. Y otra letra. *Racemus camphoræ amor meus mihi*. Mi amoroso Iesu Christo, es para mi, razimo de alcanfor. Es el alcãphor vn arbol, cuya goma y rezina, tiene esta propriedad, que si la enciendẽ y pegan fuego, y la echan en vn Oceano de agua, no solo no muere, pero arde mas, siruiẽdole el agua de azeyte: y ella no es menos que vna torcida de algodon. Y no solo dize la esposa q̃ su esposo es vn grano de alcanphor, sino vna piña. *Racemus*. Paraque entendamos, que si vn grano arde, y haze grande luz, que se puede esperar de vna piña, sino que a la cantidad y abundancia de agua, ha de ser vn farol, y vna luz muy crecida. Experimentose aquella noche, en aquella ocasion se prouo, tener virtud de alcanphor,

Almonacir in Cantica. ca. 8 7. Diaz in locis cõmunibus. v. amor Dei. Vega in suo quadra feria. 5. in cæna Dom.

Cant. 1. n. 14. a Pro velut Botrus. b Cypria. arbor est odoratissimi in Engaddi, vbi etiam vineæ pulcherrimæ propemare mortuum, a quibus balsamum. s. id prouenit ex arbusto vitisimili. quidã camphorã vertũt Hebr. Copher.

y eſtar abraſado aq̃l ſu diuino coraçon en amor, pues vna auenida como aquella, vn golpe de trabajos tan furioſos, procurado por los hombres, tratado por ſus dicipulos, no ſolo no le apago, ni menos entibio, antes de nueuo ſe encendio. Eſto fue lo que dixo Ezechiel, de aquellas ruedas bolteadoras, las quales llama. *Volubiles.* Por la ligereza y velocidad con que yuan bolteando, (ſiendo tan peſadas) por eſte eſpacio de ayre. Muy ocaſionado eſtaua el coraçon de Dios, de ſer tarde, detenido y peſado, para hazernos bien, y con todo eſſo andaua mas cuydadoſo de nueſtro prouecho, que nunca. *Species autem rotarum erat quaſi viſio lapidis chryſoliti.* a Las ruedas de Ezechiel, eran de color chriſolitas. Dize vn moderno, q̃ es vn color dorado, que echa de ſi rayos, y centellas, eran de color de amor, de ay les vino, que ſiendo de ſu naturaleza tã graues, y tan peſadas, fueſſen con tanta velocidad bolando por el ayre. Los coraçones peſados ſon, y de plomo, para hazer bien, a quien les haze mal: pero el de Chriſto, mas ligero, quanto mas ocaſionado, porque tenia caridad: y la puja de ſu amor, y el amor haſta dõde ſer pudo, le obligo, a que pudieſſe amar aũ aborreciendole, y mayor amor, quando mas le aborrecian. La noche que le vrdia y armaua traycion el dicipulo, el ſe dio a los hombres; quando eſtauan ſedientos por ſu ſangre, la da en beuida a los tales, quando le queriãſacar deſta vida, ſe va al padre, (porque conuiene,) pero da traça como quedarſe con noſotros, para darnos vida.

Ezech. c. 10. n. 13

Ezech. 10. c. nu. 10.
Hector Pinto. in hunc locum.
a Heb. Tarſis. 70. carbunculi.

§. 5.

Eſto quiſo ſignificar Chriſto, en querer padecer en la paſqua, porque entonces era Luna llena, (quãdo el cordero ſe ſacrificaua,) y ay opoſicion entre la Luna llena, y el Sol, paraque nos tuuieſſemos por dicho, que

quando

quando la malicia del mundo estaua mas llena, y mas encontrada con el cielo, entonces aquel Sol de la misericordia Christo, con rayos mas calurosos nos miraua, y con manos mas liberales nos hazia mercedes. En la misma noche, que los hombres tratan la muerte estaua el buen Iesus tan en si, y de tan buen temple, y gracia, que trata el de dalles la vida: en la noche se toca a la queda, y tocosse en aquella, a que Christo quedasse en Sacramento de amor. El lueues en la noche sobre el altar de vna mesa, instituyo de su sangre y carne el Sacramento mayor, quando tuuo menos ocasion de hazello, quando vno de aquellos Sacerdotes, (Iudas) vendio el pan que comio, el les hizo el mayor beneficio que podia hazer. Aquesta es la comendacion de san Pablo. *Commendat Deus charitatem suam in nobis.*[a] Encarece y pondera el amor que tuuo Dios a los hombres, en que? *Quia cum aduch peccatores essemus.* En amarnos en la ocasion que nos amo, q̃ fue. *Cũ peccatores essemus.* En tiẽpo q̃ no solo no hallo biẽ, para amarnos, sino mal para aborrecernos, la noche q̃ le vende Iudas, le niega Pedro. *Aperi mihi soror mea, amica mea, sponsa mea, quia caput meum plenum est rore.* Que traygo la cabeça llena de rocio, y esse, no solo no ha apagada la fragua de mi coraçõ, pero aun le ha encendida mas, y auiuada. Queriẽdo darnos bien por mal, vida por muerte, descanso por trabajo, y noche por dia, queriendo, que lo que era noche para el, fuesse dia para nosotros. Aquella noche que salieron los hijos de Israel de Egypto, para los Gitanos auia escuridad, y tinieblas, pero para los Hebreos, luz y claridad. *Et erat nubes tenebrosa,*[b] *& illuminãs*[c] *noctem.* La nube, era encẽdida y resplandeciente acha, y claro farol para los hijos de Israel, y essa, era tinieblas para los Gitanos. Assi quiso Christo, que la noche

Ad Rom. 5. n. 8.
a Idest erga nos.

Cant. 5. nu. 2.

Exod. 14. n. 20.
b Scilicet Aegyptijs.
c Scili. Iudæos.
Psal. 138. v. 11.

para el,fuesse mas clara para nosotros que la luz del medio dia,y que pudiesse dezir Dauid. *Et nox a illuminatio b mea in delitijs meis*. c La noche fue mi luz,y claridad, fue mi regalo, y dulçura,el combite de vuestro cuerpo y sangre. Tã ardiente fue el amor,que nos tuuo,que no fueron bastantes las caudelosas auenidas de las aguas, y el raudal furioso de los trabajos,a darte noche,por noche,sino dia por noche, que el exceslo de amor no consintio mortificacion,sino augmento,y puja,(y como suele el poderoso fuego hazer leña,y sustento de la misma agua,siendo ella para flacos fuegos medio de su muerte,) y la causa porque vn diluuio de agua,de trabajos de Christo, no pudo apagar su fuego era,que hallaua otro fuego, de charidad de Christo,que tenia mas fuerça q̃ el del agua. Y fueron aguas los trabajos de Christo,q̃ le entraron. *Vsq; ad animam*. Que llegaron,a sentirlas el alma:la hambre,frio, y cansacio,son sentimientos de cuerpo, que se comunican asi a los brutos como a los racionales, pero los de honrra y menoscabo della,los de la libertad,y desagradecimiento,y otros deste talle,llegan al alma · y todo esto lo vio Christo entonces. Por esso el Euangelista,haze mencion de la palabra. *Sciens*. Como si dixera de todo esto era sabidor, alli vio malicia de los Iudios,traycion de dicipulo,escarnio de Gentiles, huyda de Apostoles, infamia de los açotes, dolor de los clauos,deshonrra de la cruz,lagrymas,de madre,desamparo del padre, y ingratitud de mundo:y todas estas aguas. *Non potuerunt extinguere charitatem*. Porque era muy grande la suya, y era su amor fuego de alquitran que mas arde en el agua:de ay es que viendo, aduirtiendo,y põderando embidias,desseos de acaballe, prision,rabias,desagradecimientos,y malas correspondencias,q̃ bastaran a detener,a entibiar, y enflaquecer

a Pro hoc nox.
b Quasi dicat prodet quid- e quid quasi latẽ male egero. Hiero. lux erit coram me.
c Quasi dicat prodest voluptates,quibus solet noctes indulgeri.

otro amor, pero el de Christo nuestro Señor mas se encendio, pues le obligo a tomar el pan en las manos, y cõuertido en carne y sangre suya, darlo en comida a los hombres: que aunq̃ quando le tomo en sus manos era pan, pero ya dichas las palabras no fue mas pã, sino lo que dixo por san Iuan. *Caro mea vere, & sanguis meus vere.* Que lo primero. *Est cibus.* Y lo segundo. *Potus.*

DISCVRSO. I.

En que se descubre la primera riqueza destas Indias, que es ser este Sacramento symbolo de amor.

DEsde el instante de su cõcepcion, tuuo aquella bendita alma de Christo, inmenso amor, porque ella fue la metida. *In cellaria sua.* Y en aq̃l lugar proprio de los gustos de Dios. *Ordinauit* a *in ea charitatem.* La adorno, y engalano de todo amor. O como dize otra letra. *Posuit in ea vexillum charitatis.* Diole el estandarte de amor, hizole Alferez de amor, diole en manos la bãdera de amor, hizole amante de fama, desde el instante de su concepcion. Esto dixo la vision que tuuo san Iuã, en la Isla de Pathmos, quando vio a Christo ceñido enel pecho cõ vn cinto de oro: el pecho es el asiento del coraçon, y el manantial de amor, y el oro, fue symbolo del amor: demanera que andar Christo, ceñido con cinto de oro, y lleuarle aquel en el pecho, (lugar inusitado a ser ceñido) no es dezir sino, que estaria Christo lleno de amor, y amor que començo en la faxa, y aun antes de nacer, y viuir cõ nosotros, y en esto mismo lleuo ventaja a todo amor de hombres: porque aquellos co

Can. 2. nu. 4.
a Scilicet est ordo in charitate, suntq; alia plusquã alia diligenda: vt Deus plusquã cætera omnia, & meliores quam deteriores, & cõiunctiores quam remotiores.
Apoc. 1. nu. 13.

miençan a amar tarde, y despues de tener andada grã parte de la vida: pero Christo desde aquel punto las amo tan intensamente que ni tuuo, ni pudo tener puja, ni augmento alguno, ni pudo crecer, en el amor: y assi con el amor q̃ tuuo en la cruz, sin tener feruor ni tibieza, amo, aquella alma santissima a los hombres, cõ vna misma ygualdad, en toda la vida. Verdad sea, que las muestras deste amor no fuerõ yguales, ni assi manifiestas, en vnas ocasiones como en otras, y sobre todas, las que dio. *In finem.* De su vida, fueron mayores: manifesto su amor en ellas, no en otro acto mas, que en dar su cuerpo en comida, y sangre en beuida a los hõbres. Si miramos a Christo en vida, tratando con los hombres, vendido o en cruz puesto, o en el cielo reynãdo con los Angeles, de qualquier modo, que le contemplaremos, le hallaremos centelleando de caridad, y echando de si llamas de amor, con que se abrasa.

§. I.

En aquel mistico cordero, no auia cosa que se arrojasse, antes mandaua Dios que se comiesse todo, pies y manos, porque significaua este diuino cordero Christo, el qual todo es de comer, no tiene cosa que no sea muy para el bien del hombre: pero aunque es verdad, que todas las obras de Christo son ascuas de amor, bastantes a encender todos los pechos elados de los pecadores, entre todas, son las principales tres, las que parece que con vna blanda fuerça, y amorosa voluntad nos obligan, a que cõ nuestro amor pobre paguemos tãto thesoro. Es la primera, hazerse Dios hõbre, merced que la pondero san Augustin. *Gratia Dei non potuit gratius comendari, quam vt ipse vnius Dei filius, in se immutabiliter manens, induerit hominẽ, & spiritum suæ delectationis daret hominibus.* No puede el amor

Exod. 12. nu. 9.

August. 10. de ciuitate Dei.

de Dios darnos muestras mayores, del que tuuo a los hõbres, q̃ haziendose hombre, y mostrar que su gusto era biuir, y tratar cõ ellos. Biẽ sintio el calor deste amoroso fuego Iacob, quando luchando vna noche con Dios en traje de hõbre, y auiendole vencido dize. *Vidi Dominum facie ad faciem.*[a] He visto a mi Dios cara a cara, he hablado, y tratado con el. Y si le pregũtamos a Iacob lo que ha visto dira que a Dios, en traje de hõbre: pues esso os parece que es ver a Dios, verle en traje de hombre? asseguroos Iacob, que no le podeys ver en traje menos ageno de Dios, que verle hombre? verle asi, no es verle. *Facie ad faciẽ.* Sino muy debaxo de cortina, y velo reboçado. No se retrata delo dicho el santo Patriarcha, antes el verle a Dios en traje de hõbre, dize q̃ es verle cara a cara, q̃ es leerle, y regirstarle el coraçõ: pues en ningun echo alguno pudo descubrir tanto el ser Dios de amor, como en hazerse hombre. Fue buen conocimiento de Dios (dize san Iuan Cassiano, cuyo es el pensamiento) este de Iacob, y tomo ocasion, de tenelle, experimentar en la lucha vnas fuerças mas que humanas, de aquel con quien luchaua, sintio que pudiendo aquel fortissimo varon deshazerle entre las manos no solo no le vencio, pero dexosse vencer, y entonces dixo juraria yo que este es Dios, porq̃ tal amor como este no se puede hallar sino en Dios, dexarse vencer siendo tan fuerte de vno tan flaco como yo, echo y hazaña es de Dios abrasado de amor: este es Dios, a quien espero ver echo hombre: al dexarse vencer llamo ver a Dios cara a cara, y al hazerse hõbre, fue dexarse vencer de los hombres.

Gen. 32. n. 30. a Idest clare.

Cassianus.

§. 2.

La segunda fue, la dela redemcion, el ponerse Christo en cruz, y fue obra tal, que no ay palabras lleguen a

encarecer

encarecer este amor, muere el Rey por el esclauo, el criado por su señor. Vna obra de amor grande, refiere Seneca, en las guerras ciuiles, quando todo era fuego y sangre, quando se ardia en armas: viniendo los comuneros a quitar la vida a vn varon llamado Vrbino, que estaua escondido por amor de la muerte, dize q̃ salio vn criado suyo, que mucho le amaua, vistiose la ropa de su señor, pusose el anillo, y salioles al encuentro, paraque le quitassen la vida, (como se la quitaron) pensando que era su señor: a quien Vrbino despues passada la borrasca, como agradecido, leuanto al difunto vna estatua, con vna letra testificadora de su fidelidad y amor. Grande fue el amor: pero que tiene que ver aquel con el de Christo en cruz, era aquel criado era este señor, aquel hombre, este Dios y hombre, murio aquel de vn golpe, y este vna muerte tan dilatada q̃ duro desdel instante de su cõcepciõ, hastal. *Consummatum est*. Dela cruz. Preguntando Zacharias a Christo. *Quid sunt plagæ istæ in medio manuum tuarum*. De donde aueys sacado essas roturas, y aberturas de pies y manos? Le respondio. *His plagatus sum in domo eorũ qui me diligebant*. Saquelas de casa de los que me amauan: porque como se las dieron en cruz de madera, y en aquel exercicio se ocupaua su padre putatiuo Ioseph, alli en su casa tuuo vna cruz continua: que a todo esto pudo su amor obligarle, a vna muerte dilatada desde sus principios. Fue tal este amor, que el mundo le llamo locura. *Prædicamus Christum crucifixum Iudæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam*. Y aunque a los ojos de Pablo, no parecio sino amor (como lo era,) pero bautizolo por amor excessiuo y salido de madre. *Propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus*. Por la charidad sobrada que nos amo se puso en cruz. Aqui estuuo nuestro amoroso Iesu

Seneca.

Zacha. c. 13. n. 6 a Scilicet olim 70. dilecti mei. populi.

1. Cor. 1. nu. 23.

Ad Ephe. 2. n. 4.

Gen.c.9.nu. 33. & 35. Hiere. 23. n. 9. Exod. 3. nu. 2. Exod. 19. n. 18.

qual otro Noe, desnudo preso del vino de amor, y pudo dezir, lo de Hiere. *Factus sum quasi vir ebrius & quasi homo madidus à vino.* Como hombre que ha beuido con excesso, y sobra: esta era la çarça que ardia, y podiamos dezir, que esta Dios en el mōte en medio del fuego, como quando daua la ley en Sinay. Demanera que podemos dezir al alma, quieres ver la legitima imagen del amor, y al verdadero dios Cupido, leuanta los ojos a la cruz, y mira alli el verdadero enamorado Christo, puesto en el espaldar de la cruz, rubricado con el carmesi de su sangre, y si le preguntas a este Señor, quien le colgo de aquel madero, responde ra el vuestro amor, me ha despojado de mis vestiduras dexandome desnudo a la verguença: amor ha rasgado este mi coraçon, y de tal manera le ha herido y desangrado que no quedo ni lugar que no lo fuesse, ni gota q̃ no derramasse: amor ha cerrado estos ojos, el ha llenado la boca de amarguras y yeles, amor ha enclauados los pies, y abiertas estas manos, y amor ha rompido este mi pecho. Demanera que aqui y en este acto, se verifica lo que sobra la letra. *Media charitate constrauit*. Dize otra. *Medium tenet combustum amore, ob filias Ierusalem.* Por el amor que tuuo a los hombres tiene el medio del caluario por lugar suyo, y el medio de la cruz por su cama.

Can. 3. nu. 10. a Scilicet quid quid inter iacet, ornandum charitate, sine qua nihil perfectū: Itaq; & suprema & infima, & latera charitate fulcienda, vt solēt throni vndiq; coccineo serico intus abduci.

La tercera obra, es la de dexarnos su cuerpo en comida y sangre en beuida, esta es la principal pregonera de su amor, aqui campeo mas su voluntad, este es el proprio symbolo, y Hieroglyfico del amor, que assi le llamo San Geronymo. *Simbolum charitatis*. No le parecio a Christo que en hazerse hombre auia mostrado el vltimo de la fineza del amor que tenia al hombre, ni tampoco en morir por ellos, y toma por medio para manifestarlo

dandose

dandose en manjar a los hombres. Aqui consumio el matrimonio espiritual, que tenia con su Iglesia. Tres cosas vuo en el desposorio de Christo, con el alma de las quales (segun Ruperto) haze mencion por Osseas. La primera darle la mano, y admitirla por esposa, jurādole que para siempre lo auia de ser. *Sponsabote* a *mihi in perpetuum*. La segunda librara del demonio, pagando sus deudas, y justificarla por su misericordia, y darle gracias del Spiritu santo. *Sponsabote mihi in iuditio*, b *iustitia*, c *& misericordia*, *&* d *miserationibus*. e La tercera consumar el matrimonio contraydo: abraçādo, besando, y juntando su pura carne con la muestra: y assi todo junto, haze el matrimonio indiuisible, siendo la cōsumacion, carne y sangre de Christo comida y beuida nuestra. Grande es el amor de la encarnacion, summo el de la passion, pero mayor de todos darsenos en mājar: es el amor vnidad, y assi donde ay mayor vnidad, ay mayor amor, Christo en su encarnacion y passion se hizo vna cosa con nosotros, pero en este Sacramento por medio de la caridad y fe, se haze vna cosa con nosotros espiritualmente, y recibiēdo nosotros el cuerpo de Christo, nos hazemos vna cosa corporalmente con el: en aquellas dos obras comuniconos Christo sus bienes, pero en esta assi mismo: en aquellas obras no se hizo vna cosa con nosotros en toda virtud que podia juntarse, pero aca en toda la vnidad possible, alli vuo vnidad en toda la especie, aca en qualquier indiuiduo, y assi aqui vuo mayor amor que alla. Por esso san Iuan, auiendo de escriuir la institucion del Sacramento luego en el principio (, segun interpretacion de san Dionysio Areopagita) haze mencion destas tres obras de amor diziendo, *Ante diem festum Paschæ sciens Iesus*. Veys aqui la primera, porque en llamarle Iesus, le pone ya echo hombre. Luego dize. *Quia venit hora*

a Chal. stabiliā.

Osseæ. 2. c. n. 19.
b Idest per iustitiam. s. ipsa iustificatio est quędā sponsatio.
c Scilicet per pænitentiam, qua se homo accusat & punit.
d Ex hac procedit iustificatio sine meritis hominis.
e Significat hęc adiectio maximam misericordiam.

Ioan. 13. nu. 1.

eius vt transeat ex hoc mundo ad patrem. Veys aqui la segunda: porque esta hora era la de su muerte. Y tras desta se sigue: la tercera. *In finem dilexit eos.* Porque el remate del amor de Christo: es darsenos en manjar. A la obra de la encarnacion llama san Pablo, demasiado amor. *Propter nimiam charitatem.* A la passion summo amor. *Maiorem charitatem nemo habet vt animã suam ponat pro amicis suis.* Pero al darsenos en manjar llama san Iuan, el fin del amor, el. *Plus vltra.* El no poder amar mas, y el. *Summum dilexit eos.* De san Dionysio Areopagita.

Ioan. 15. n. 13.

Diony. Areopa.

§. 3.

Entre los amores el capitan dellos, el que lleua la vandera enamorada, y gouierna el exercito amador es el amor de la madre al hijo, este es el amor fino desintereßado, ama la madre a si misma amando su hijo * porque. *Filius est aliquid patris.* Y con ser esto assi lleua muy grandes ventajas el amor de Dios, en darse en manjar a los hombres a los amores, que tienen las madres a sus hijos: y en su confirmacion oyd san Iuan Grysostomo. *Ponẽtes sæpe numero liberos suos, alijs alendos, ego autem mea carne alo, meq; vobis exibeo, omnibus faueo, omnibus optimam de naturis spem præbeo.* Quantas madres ay, que para amarse mas a si, que a sus hijos, descuydan dellos, fian su criança de manos agenas, queriendo mas su salud, y gusto, que la salud, y regalo de los hijos? es ya esto tan ordinario, que ya las muy señoras, y las no tanto lo platican, sea regalo, sea poca salud, ello es argumento de poco amor. Cata ay dize Grysostomo, en persona de Christo, las ventajas que lleua mi amor al de las madres, porque yo. *Mea carne alo.* No con leche, sino con mi propria carne os doy de comer, os sustento, y alimento, ayudo, valgo, y os doy ciertas esperanças, de q̃ tendreys el mismo gu-

* Nã Mater est certior patre. l. 4. ff. de in ius voc. insti. de iuc. cog. §. vulgo quod verũ secũdum Bart. in d. l. quia semper de in ius vocando.

Chrysost. hom. 45.

ſto y comida,en la bienauenturança,pero con mas excelente modo,que ſera ſin reboço.

Celebrado es en las hyſtorias aſsi humanas, como diuinas el amor del paſtor con ſus ouejas, porque es trabajoſiſsimo el exercicio de apacentarlas, y requiere ſufrida paciencia:aquel calor de la ſieſta en el verano, dormir al ſereno,y a la eſcarcha en el inuierno, paſſar vida ſoliraria y entre fieras. Es tan laborioſo eſte exercicio que Iacob,no ſolo repreſentaua los años de ſeruicio,a ſu ſuegro Laban, pero aũ el exercicio del: y aq̃l ordinario trato con las ouejas y ganado, viene a ganalles tanto la gracia, que ha auido paſtor amancebado con vna cabra,como cõ vna muger,q̃ fue aquel Cratis o Crathides, pero entre todos los paſtores niguno ha llegado a dar ſu propria carne por paſto a ſus ouejas como Chriſto a noſotros. Ponderolo San Bernardo,explicando las palabras. *Indica mihi vbi paſcas vbi cubas in meridie*. Sobre las quales dize. *Bonus namq; paſtor eſt,qui animam ſuam dat pro ouibus ſuis: animã pro illis carnem illis, illam in prætium, iſtam in cibum, Res mira ipſe paſtor,ipſe paſcua eſt, ipſe redemptor.* Eſte ſi que es buen paſtor,que lleua la mano a los demas, el que da vida y carne por ſus ouejas,aquella en reſcate,y eſta en comida:raro y peregrino exẽplo de amor eſte,ſer el que da de comer,y la miſma comida, paſtor y paſto. Los demas paſtores dan a ſu ganado el trabajo,el ſudor y afan de apacentarlas,y quando mucho la yerua de ſus prados, pero Chriſto, aſsi miſmo ſe haze prado, y aſsi miſmo ſe da en comida. Hizoſe Chriſto paſtor y cordero,paſtor para apacentar, y cordero para ſer paſto. Apunto eſte penſamiento ſan Geronymo. *Dumq; paſtores ſeruant oues ſuas, inuenerunt agnum, Dei puro & mundiſsimo vellere, quod in ariditate ipſius terræ, cæleſti rore completum eſt, & cuius ſan-*

Bernar. ſer. 31. in Cantica.

Hiero. in laudẽ artis paſtoritiæ.

guis tullit peccata mundi, & terminatorem Aegyptij littus in postibus fugauit: quam nec Reges quidem & Heroes per se exercere erubuerunt priscis illis temporibus. Hablando de la venida de Christo al mundo, y glorioso nacimiento dize. Guardando los pastores su ganado hallaron el cordero sin macula, que qual fresco limpio y puro rocio, auia caydo sobre la tierra, este fue el que con su sangre borro la culpa, el mismo que señalo los vmbrales de los Aegypcios para libralles, echo de amor que no se le· de ningun Rey predecessor suyo: como si dixera, el hazerse cordero el que era pastor, y señalarse en lo que otro Monarcha no se auia señalado, pronostico era, que algun dia auia de ser cordero para ellos, no solo dando su sangre por rescate, y acudiendo a lo que auia señalado san Iuan. *Qui tollit peccata mundi.* Sino aun en darles su carne, en comida. Assi concluye san Bernardo. *Bonus pastor Christus.* Este si, que es buen pastor, y lleua la mano a los demas pastores en amar.

§. 4.

Y entre los amores, primer lugar tiene el del padre con su hijo, que ni el de la madre, ni de pastor: porque el pastor, no es cosa de sus ouejas, y la madre aunque lo sea del hijo, no es tan capaz, como el varõ y padre, ni suelẽ sus voluntades aprehender con la fuerça, que la de vn varon. Verdad sea que nuestro Philosopho, dize. *Matres plus diligunt filios, quam patres, quia certiores sunt de eis.* Parecele a el, que como las madres tienen mayor certeza, que los padres, q̃ de ay les hã de querer mas; pero como este amor es natural, y funda en la costa y gasto suyo, (que lo que me cuesta mucho quiero mucho) porque los padres dan mas a los hijos, que las madres, por ay les quierẽ mas: y el padre. *Tria beneficia dat filio, est sibi causa essendi generando, est sibi*

Aristo. lib. 8. Ethi.

Aristot. lib. 8. Ethico.

causa

causa nutriendi educando, & est sibi causa disciplinæ, informando. Y si es verdad, segun el mismo Philosopho. *Quæ omnis artifex diligit opus suum, & etiã ipsum magis diligit, quam diligatur ab opere.* Fundado este amor, en que a la obra no le cuesta nada el artifice, y al artifice cuestale todo el ser de la obra. Siendo el padre artifice principal del hijo, pues segun opinion comun. *Mater in generatione semen non amitit.* Mayor sera el amor del padre con el hijo, que el de la propria madre. Esta costa causa tan natural amor a los padres, que les obliga a ser mas de sus hijos, que de si proprios, que era la razon, que daua Anacharsis Scyta. Quando le preguntaron porque no procuraua tener hijos. *Quia nimis essem amaturos liberos.* Porque les auia de amar sobrado segun la inclinacion natural, y lo sobra no podia recaer, sino en ser acosta, de su proprio amor. Deste amor salieron tantos dilastes, como estan llenas las hystorias, de padres por sus hijos. Gordiano el viejo se ahorco, porque le dixeron, que su hijo auia muerto. Y el otro Arrio Rey de los Tuscos, porque el moço Catheo, le auia robado la hija Salia: de pura colera se echó en el Rio Auiennen, segun refiere Plutarcho. Deste amor, nace el cuydado grande que tienen los padres de ganar hazienda para los hijos, fundarles rẽtas, comprarles juros, edificalles casas, plantarles viñas. Pues el amor que mostro Christo a los hombres, en darles en manjar su carne, y beuer su sangre, mayor es que el del padre, en plantar grande viña, y en dexarle proueyda bodega, y muchas cubas, y tinajas de vino. Las palabras. *Meliora sunt vbera tua vino.* Que las dixo el esposo a la esposa, de la Eucharistia se entienden, segun opinion de Origines, y de san Ambrosio: y la palabra vbera la traslada el Hebreo. *Amores.* Y assi dira. *Amores tui dulciores, sapidiores, delectabiliores, & opta-*

Arist. li. 9. Ethi.

Ex Textore to. 1. tit. Amor & indulgentia parentum in liberos.

Cant. 1. nu. 1. Orig. li. quatuor Hom. in Cant. hom. 1. & in li. duarum hom. in Can. hom. 1. Ambro. lib. de Isach, & aiã. c. 3.

biliores sunt vino. Vuestros amores son mas dulces, y de mayor gusto que el vino. Dos son (entre muchas) las calidades del gallardo, y generoso vino. La primera, que es alegratiuo del coraçon, y esta calidad es tan conocida que llego a hazer prouerbio. *Vinum letificat cor hominis.* Y el Profeta Rey pienso le dio principio: alegra el vino, el coraçon del hombre, y en el libro de los Iuezes se refiere, que respondio la vid a cierta pregunta que le hizieron. *Nunquid possum deserere vinum, quod letificat Deum,* [a] *& homines?* Puedo yo dar de mano al vino? Donde por ventura dixo que el vino alegraua a Dios, porque en los sacrificios, y otros actos diuinos se solia gastar vino, y aplicarse como a cosa, q̃ plazia, y agradaua a Dios, y le ensanchaua el coraçon, como consta del Exodo, Numeros, y otros lugares, y el poeta latino dixo.

Psal. 103. n. 15.

Iud. cap. 9. n. 13. a Scil. in libaminibus.

Exod. 29. n. 40. Num. c. 28. n. 7.

Munera lætitiamq; Dei.

Virg. lib. 1. Aeneyd.

Y mas abaxo al dios, Boco dios del vino, le llama dador de la alegria.

Ad sit lætitiæ Bachus dator.

El mismo titulo, le dan los Philosophos. Plato como refiere Aulo Gelio, dixo del mil bellezas. Dize que es. *Ingenijs fomes, virtutisq; incitamentũ.* Plinio dize. *Vino alit vires sanguinem, coloremq; hominum, & mentẽ auxeri cum nobilioribus partibus.* Refuerça las fuerças, la sangre y calor de los hombres, hastal entendimiento auiua, y todas las principales partes del cuerpo: y otras mil alabanças a este tono dize del Philon Iudio. Esto quisieron significar los Antiguos, quando al dios Baco le pintaron cõ tamboriles, por ser este instrumento de alegria.

Plato in Conuiuio. & lib. 1. de legib. Aulus Gelius. li. 15. c. 2. Plinius lib. 23.

Philon. de plantatione Noe circa finem, & lib. de Temul. princ. Alciat. Emble. 25.

§. 5.

Tiene otra propriedad el vino, que emborracha, y saca de

ca de tino a vno,y de sus casillas de donde salieron los prouerbios. *Vinum caret clauo.* El vino no esta atado, los que estan presos del,poca grauedad gastan, ni menos quietud. *Vinum senẽ etiam nolentem, saltare impellit.* Haze baylar a los viejos cansados,adaquellos q̃ para caminar han menester baculo, y aũ cõ el les hazen muy cortos muy lerdos y pesados: con el vino hazen cabriolas,y son dançantes:aun los que poco gustan,de aquel exercicio. Y de tal manera esto es assi, que supponiendo los Antiguos, que en el cielo sus dioses comian,y beuian,quando les parecia a ellos, que los tales eran liberales,y francos y que acudian con puntualidad,a lo que les pedian, lo atribuyan a que el vino auia andado furioso,y el brindar muy repetido,demanera que a su parecer dellos los dioses, no tenian mas de adormidos,o diligenres, de liberales, o tenaces en lo que les pedian, de lo que tenian de comidos o ayunos, de sobrios,o muy beuidos,dezian que el vino les alegraua, y de aquella alegria nacia vna aficion particular y amor en los hombres, que como espuela y açicate, les solicitaua la voluntad, paraque les hiziessen beneficios colmados: como noto elegantemente Plotino nobilissimo Platonico. Tã bien en las diuinas letras, es entendido por vino la gracia, que assi Theodoreto. *Per cellam vinariam.* Entiende la bodega, el lugar escondido donde adorno al alma de todos los dones, del qual lugar y vino hablaua ella,quando dezia. *Ordinauit in me charitatẽ.* Entendiendo por bodega el lugar, y por vino la caridad y gracia,assi lo siente tambien S. Ambrosio. Dezir pues la esposa. *Meliora sunt vbera tua vino.* Y entendiẽdose. *Per vbera, amores.* Sera dezir, la gracia, la merced,y el beneficio, que hizistes a los hõbres en daros a ellos,como suele la madre dar el pecho a su hijo, que

Plato. 3. de rep. & 6. de legib.

Plotinus Enne. 6. li. 7. de Ideis, & de ipso bono, c. 30. & 35.
Theodo. com. in 2. c. Cant.
Ambro. li. 3. exameron ca. 10. & com. in Psalm. 118. serm. 5.

debaxo de cortinas blancas le da la sangre pura de sus venas: mayor beneficio es sin comparacion, que todos les demas que le hizistes; mayor vino de amor, parece que huuo en vos quando aquel beneficio le hizistes, que quando los demas, q̃ si bien mostrastes amor al hombre, quando como padre le plantastes viña en la cruz, y le distes vino de vuestra sangre, le fundastes la torre del Euangelio, se la cercastes, y valladastes cõ los preceptos, y mandamientos; pero mucho mas sin comparacion mostrastes estar de fiesta, y reynar en vos el vino alegrador de vuestro amor, quando le distes vuestra carne debaxo d̃ especies d̃ pã, y vuestra sangre debaxo velos de vino: q̃ os valistes de la traça de naturaleza, que dando a mamar sangre al niño se la disfraça con color blanco, y la llama leche. Y no viene fuera de su lugar llamar a los pechos amores, porque segũ opinion de Philosophos, y medicos, esta el coraçõ de todos los animales entre los dos pechos, y en el hombre debaxo del izquierdo, y como segun la opinion comun, el coraçon es la fuente, y manantial del amor, se toma el coraçon del hombre por el amor: de donde san Geronymo, explicando las palabras de la esposa. *Inter hubera mea commorabitur.* Dare lugar entre mis pechos: explica. *In principali parte cordis mei cõmorabitur & requiescet sponsus.* En la principal parte de mi coraçõ, dare lugar yo a mi esposo. De manera q̃ en esta merced, gano la mano nuestro Christo a los padres, que su amor muestrã a sus hijos, en edificalles casas, y plantarles viñas.

Cant. 1. nu. 12. ald est in corde. Hiero. li. 1. contra vinia. to. 2.

§. 6.

En todas letras, fueron celebrados los amores, con q̃ vnos amigos amaron a otros, la antiguedad celebro aquella tan fiel, y leal amistad, con que se amaron Damon y Phitias, vno de los quales como fuesse senten-

Cicero in officijs.

ciado

ciado a muerte por Dionysio Tyrano, pidiole licencia para acudir con breue tiempo a su tierra, y disponer en ella de sus aueres y hazienda, dexando en fiança y rehenes a su amigo, llegandose el plazo señalado, y no acudiendo el ydo, quien tenia lastima, del que en la carcel auia quedado, quiẽ sacaua del burla y escarnio, quien le tenia por mentecapto, quien al ausente tratava de mal amigo, falso, traydor, ingrato: y estando en esto ya era el punto mathematico de la execucion, llega el reo, no sin grande admiracion, y aun alegria de todos: que pagasse el que deuia, y que cumpliesse la palabra el que la auia dada: y fue tan grande el contento de Dionysio, que a entrambos les dio por libres, diziédoles. *Et me in vestram amicitiam recipiatis velim.* Haga yo tercero entre tan buenos amigos, y entre a la parte de tan sincera amistad. Fuelo cierto de entrambos grande, del que se queda enlo carcel, sin encarecimiento grande, pues siendo disculpado se haze reo, y siendo libre se hizo preso, siendo exempto tributario: y quando menos de la vida. Del que se salio y ausento, verdadera y leal amistad (que viendose libre, y siendo tan cara la vida, que el mismo auctor della siente, que se dara de mano a todo lo que el mundo, tiene como que de ella en su saluo. *Cuncta quæ habet homo, dabit pro anima sua.*) Y siendo tan natural, el amor proprio, oluidarse este, por el del amigo, fue amarle mas que a si, milagroso y protenso amor fue este. Grande penso que era el amor de Ionatas con Dauid, su cuñado en darle sus proprias vestiduras, y mucho le parecio a Dauid, que hazia con Ionatas de assentar a su mesa al hijo, despues de muerto el padre. Grādes muestras de amor se le entojo a mi padre Elias, dexar su capa en prendas, y memoria a su dicipulo Eliseo. Y prueua de amor dezian que era; en Nabucodonosor hazer criar a

Iob. 2. nu. 4.

1. Reg. 18. n. 4.

2. Reg 9. nu. 7.

Daniel. 1. nu. 5.

sus

ſus criados con tanta curioſidad,y enſeñança,hazerles ſuſtentar cō comidas regaladas, y con curioſidad adreçadas,mantenimientos delicados,ſubtiles, y que criaſſen buena ſangre. Y para ſignificar Natan a Dauid, el grande amor que tenia aquel pobre a ſu oueja, no lo ſupo encarecer con otro termino ſino con dezir, que aquella oueja comia del pan de ſu dueño, y beuia con ſu miſma copa. Poro todas eſtas mueſtras de amiſtad quedan muy cortas,con lo que nos moſtro Chriſto en darnos por ſuſtento ſu cuerpo.Lleuo ventajas al de aquellos amigos,porque los hombres erā los reos, los obligados, a pagar la culpa porſer ellos los culpados, Chriſto el exemplo, y el libre. *Qui nō nouerat peccatum*.El que ni le tenia,ni le podia tener,ni ſabia de q̄ librea y color yua veſtido. *Pro nobis peccatū fecit.* Que quien a pagar la deuda ſe ofrece, mueſtra que comio, viſtio,y gaſto la hazienda:y no contento deſto,nos dexa con que paſſar la vida, meſa pueſta para ſiempre; eſte ſi que fue amor.S. Auguſtin dixo. *Nihil probatur amicum,quemadmodum oneris amici ſupportatio.* No ay tal prueua de verdadera amiſtad como es, cargarſe a las eſpaldas las cargas de ſu amigo, no puede tirar mas la barra de la verdadera amiſtad, q̄ llegar el amigo a cuydar de lo q̄ ha de veſtir mi amigo, de que ha de comer,que eſto es amarle para ſolo ſu prouecho, y a coſta mia.A la vela que ardia acomparan los Antiguos la verdadera amiſtad,aquella ſe gaſta, conſume, y acaba, para ahazernos luz,paraq̄ no tropecemos.Eſta es perpetua amiſtad de Chriſto, muere paraque biuamos, cuyda de lo que ha de comer, y beuer el amigo acoſta de ſu vida y ſangre,ponele caſa, y meſa, fundale juros,y rentas,dale ſu carne en comida, y ſangre en beuida.Da Ionatas el veſtido,y lo miſmo Eliſeo:aſſento Dauid al hijo de ſu cuñado, y ſobrino a la meſa,

2.Reg.12.n.3.

2.Cor.5.n.21.

aquel pastor la oueja, y dale de beuer en su copa, y comer en su plato, haze el otro Rey regalar sus criados, con gallinas, pauos, faysanes, y otros regalos, pero Christo danos lo que cubria su vestido, regalanos con su carne y sangre, con ella nos engorda, y danos a beuer no solo con su copa, pero el vino de sus venas, no solo en su plato, pero es el plato, la vianda del. Ama la gallina a sus polluelos, la madre a sus hijos, el pastor a sus ouejas, el Pelicano se rasga el pecho, por dar vida a sus hijos: ama vn amigo a otro amigo pero quien vio jamas la gallina echo grano de sus polluelos, a la madre echa leche de su hijo, al pastor yerua de sus ouejas, y Pelicano bocado de sus hijos, ni que amigo de su amigo? ninguno por cierto. Los otros amigos dan a los suyos por remedio d̃ sus necessidades oro, plata, haziẽda, possessiones, casas, heredades, fauores cartas de recomendacion: pero Christo verdadero amigo (que por serlo tanto se corria de dar a sus dicipulos otro titulo, q̃ de amigos. *Iam [a] nõ dica vos seruos, [b] sed amicos.*) Para remedio de las nuestras, se da assi mismo: y lo q̃ nos da, es carne en comida y sangre en beuida. *Accipite.* Tomalda ay, hazed a vuestro gusto. *Comedite.* Comelda para matar vuestra hambre: beued mi sangre y matareys a vuestra sed. Por esso la esposa llamo vnico a su esposo, escogido entre millares. *Electus ex milibus.* En q̃ es parecido al Auefenix, no solo por ser vnico en el mundo, sino porque tiene su principio y fin en el fuego: pero el fuego del fin, es de mayor espanto y admiracion, porque ella misma busca el fuego, jũta la leña, bate las alas, y despues que le ha encendido le pone en sus manos, y se abrasa. Es Christo nuestro Señor Fenix, el amor le traxo al mundo, como lo dize san Pablo, pero el amor del fin causo espanto en el cielo, y en la tierra, porque el mismo busca la leña de la

Ioan. 15. nu. 15.
a Int. etsi prius quasi dicat, etsi serui estis habeo tamen loco amicorum.
b Aug. sicut sunt duo timores, ita & duæ seruitutes. Est timor quem perfecta charitas foras mittit, & est timor castus permanens in seculum seculi: ad primam seruitutem seruos pertinentes Dominus intuebatur dicens. iam non dicã vos seruos

cruz, el mismo sopla las brasas, y dando a Iudas prissa le dize. *Quod facis fac citius.* Porque no vee la hora, de verse en el fuego. Y aun es mas singular que el Auefenix, en esto de dar su carne en comida, y sangre en beuida. O grande amor este? o abismo de caridad? o vinculo de estrechissima amistad? y vnion? *Propterea diuinus amor excessum facit, dum amantes sui iuris esse non sinit, sed amatorum iubet existere.* Dize el diuino Dionysio. Por esso digo yo, que el diuino amor es excessiuo, y sobrado, aquel lo es que saca a los amantes de sus casillas, y puede se dezir, que es desta librea el amor, que no trata mas que del bien del amado, este es el amor, que saca al amante de su Esfera. Nicolao de Lyra, dize que la vandera y estandarte de cada Tribu, de los de Israel, era del mismo color, que era vna delas piedras de las doze, que el summo Sacerdote traya en el pectoral, y le correspondia a cada Tribu: y que la q̃ correspondia al Tribu de Iuda era Carbunculo, como cõsta del Exodo, cuyo color y vetas, son como llamas de fuego: como si dixera la bandera, y estandarte de aquel capitan, y alferez del Tribu de Iuda Christo, sera amor, y no como queria, sino amor salido de madre, amor de excesso, vltima linea de amor.

Dionysius de diuinis nom. c. 4.

Lyranus sup. ca. 9. Ezechiel.

§. 7.

Aquella vision de Esayas. *Vidi Dominum sedentem* [a] *super solium excelsum, & eleuatum, & ea quæ sub ipso* [b] *erant replebant* [c] *teplum, seraphim stabant sex alæ vni, sex alæ alteri, duabus velabant pedes eius, duabus velabant faciem eius, & duabus volabãt.* Alegoricamẽte vn moderno la acomoda a Christo nuestro bien, estando en el cenaculo con sus dicipulos instituyendo, el soberano Sacramento de la Eucharistia, en esta manera. Vio Esayas el Señor assentado en su trono alto: vierõ los dicipulos a Christo assentado en la mesa, lauando

Isai. 6. num. 1.
a Specie humana.
b Heb. fimbriæ eius. s. quæ vestis, seu tapeti, infimæ.
c Chald. splendor gloriæ eius.
Didac. Aluarez in Esai. c. 7. n. 12

pies,

pies,y enxugandoles con su toalla. Alli auia dos Seraphines puestos. *Super tronum.* Aca dos Seraphines tienen cercado a Christo, el amor del padre, que le solicita la buelta deste siglo adaquel, el amor de los hombres y de su esposa la Iglesia, que pide se quede y no se vaya. Alla los dos Seraphines le velauan y cubrian pies y cabeça, con dos alas los pies, y con otras dos la cabeça, aca estos dos amores de padre, y Iglesia cubrẽ pies y cabeça, es la cabeça de Christo la diuinidad. *Caput Christi Deus.* Los pies la humanidad, cubrio la diuidad. *Quando verbũ caro factum est, & habitauit in nobis.* Quando el verbo se hizo carne, conuerso, y trato con nosotros, quando Dios embio su hijo. *In similitudinem hominum factus, & habitu inuentus vt homo.* Quando Dios embio su hijo con habito, capote, y sayal de hombre, que es lo mismo que en talle de pecador. *Quando exinaniuit* [c] *formã serui accipiens.* Quãdo se abatio, y humillo, tomando talle y figura de criado, quando. *Se nascens dedit socium, conuescens in edulium.* Quando naciendo se nos dio por compañero, y tratãdo con nosotros se nos dio en comida, entonces cubrio no solo la diuinidad, pero aun la humanidad debaxo de cortinas de pan y vino. Alla los Seraphines estauan en pie y bolauan, aca Christo esta en pie, porque queda en la Iglesia, hasta la fin del mundo. *Ecce vobiscum sum* [d] *vsque ad consumationem seculi.* [e] Iuntamente buela, porque se va a su padre. *Quia venit hora eius vt transeat ex hoc mundo ad patrem.* Alla con la fimbria y orla de sus vestiduras cubria el suelo y pauimento del templo, aca con la toalla que yua ceñido limpiaua los pies de sus dicipulos. Alla aquellos dos Seraphines, con las dos alas le aleauan el coraçon, y leuantandola, mostrauan a los presentes pecho y coraçon (cubriendo pies, y cabeça) y aca Christo cubriẽ-

Ioan. 1. c. n. 14.

Ad Philip. 2. n 7
c Idest demisit
s. occultãs quod erat, & assumens formã quæ præ diuina nihil erat.
d Scilicet Deitate, & in Eucharistia etiam humanitate.
d Græc. & Syr. additur, Amen.

Matt. 28. n 20.

Ioan. 13. nu. 1.

do las dos alas de amor de padre, y Iglesia patentemente descubre el amor eterno con que amo a los hombres, a la vista dellos mismos, mostrando que tenia la mas subida puja que podia tener, porque. *Cum dilexisset suos qui erant in mundum in finẽ dilexit eos.* Llego su amor al fin pues gano a todos los demas amores, de madre, padre, pastor, pelicano, y amigo. De manera que en aquel tiempo de Pasqua salio su amor tan de Pasqua, que con auer andado tan de fiesta hasta oy, respecto de las demonstraciones de aquel dia, parecieron yelos las passadas fiestas El santo Profeta Esayas, mirando a nuestro Señor Iesu Christo, desde lexos en palabra del padre eterno, dixo las siguientes (que las dixo en el secreto de su pecho.) *Non tacebo* [a] *propter Sion, & propter Ierusalem non quiescam donec egrediatur iustus eius, & Saluator eius vt lampas accendatur.* No callare ni descansare hasta quel justo por excellencia, resplandezca en su amor, no callare ni descansare por el bien que quiero a Ierusalem, hasta que su Saluador se abrase, queme, y encienda, como antorcha, o grande blandon. Pues callad Isay, y calle ya el eterno padre, (si es su boca la vuestra), porq ya esta encendido el pecho de Dios como hacha: que aquella quando se quiere acabar, da vnos nueuos resplandores, y vnas luzes mas crecidas, vnas llamaradas de fuego, y luz que parece nunca tanto resplandecio, y Christo. *Infinem dilexit eos.* En el fin dio mayores muestras, que nunca de su amor: encẽdido esta como acha, porque como aquella se compone de cera, pauil, y luz Christo de alma, cuerpo, y diuina persona como acha que es la luz mas acomodada, para alumbrar en las tinieblas, y la que se acomoda mas a nuestro vso que el Sol, porque con ella podemos buscar los rincones de casa, y ver lo que ay escondido en los

[1] Isai. 62. nu. 1.
[2] Idest cessabo s. Deum orare & optare.

rincones:

rincones de nuestra alma, y la mas acomodada para alumbrar las cegueras de nuestra alma. Encendido como acha, porque la luz conforta y esta acha encendida en el fuego del amor, que es. *In finem*. En la ocasion de mayor incendio, dexandonos su cuerpo y sangre para nuestro sustento, dionos lo que conforta la luz de nuestro entendimiento, y augmenta el fuego de la caridad. Como acha porque aquella segũ le ponen los moldes: tal figura haze, pusole el amor diuino moldes de su poder. *Quia omnia* [a] *dedit* [b] *pater in manus*. De su saber. *Sciẽs quia venit hora eius*. No en otro sino en si mismo: y asi de si mismo encẽdido en amor, saco a si mismo en substancia en el crisol, del pan y vino en la cena, quando debaxo, de sus especies quedo tan verdadero hombre y Dios, como lo era en si mismo, y asi podra callar ya el padre eterno, pues ha llegado a ver el justo, y amoroso Christo, que el amor de su Sion, el alma le ha encendido en el fin de su vida, quando se yua a morir como acha, y dio en aquella ocasion la muestra mas estremada de amor, que manifiestamente dize que es excesso del, y amor que llego.

In finem.

Ioan. 13. nũ. 3.

a Int. etiã traditionem, quo vtitur & vult, & de malo bonum facit.

Greg. 3. mor. ca. 12. in manu sua, etiam persecutores acceperat, vt ad vsum pietatis intorqueret, quidquid eorum contra se permissa malitia seruiret.

b Chry. traditionem hic salutẽ fidelium vocat, sicut vero pater ei tradidit, ita ipse patri, vnde Paulus cum tradiderit regnum Deo & patri.

DISCVRSO. II.

No solo este Sacramento es symbolo de amor por razon de la dadiua, sino aun por las circunstancias con que se dio.

D.Tho. 1. 2. q. 7.art. 1.

LAS circunstancias de la cosa, (aũque a ella le sean extrinsecas, en doctrina del Angelico doctor) pero vienen a la consideracion dela cosa tan precissamente, que no solo ella en si dize bondad o malicia, es digna de loa, o vituperio: pero suele aun mudarla en si, alterarla, disminuyrla, o acrecentarla. Iamas las passan los Rhetoricos en silencio, dellos se suelen valer, encareciendo, o disminuyendo vn echo, por razõ del tiempo, lugar, modo, y persona, que lo dixo, y hizo. Ciceron lo amonesto. *Habenda est ratio hominum, rei, & temporis.* Todo se ha de considerar, nada se ha de passar en silẽcio; que se dixo, quiẽ lo dixo, delante quien, como, y de que manera. *In omnibus quid tempora petant, aut quid personis dignum sit, semper considerandum est.* Para hazer algo no solo auemos de mirar la dignidad de la persona, pero aun la razon del tiempo, y como al hazer, se sigua el dezir, por los mismos passos auemos de caminar. Es tan necessaria, la atẽdencia y consideracion de las circunstancias que santo Thomas, y Macrobio, le asseñalan lugar entre las partes de la prudencia, y no es doctrina esta solo platicada en la humana hystoria, pero aun en la diuina, que no es menos esta maestra de la vida humana, imagen del mundo, y theatro de sus mudanças y bueltas (titulos q̃ le da Tulio) q̃ aq̃lla: y assi en el Gene. no solo se haze mencion de la Monarchia de los Caldeos, o Babylonicos, pero aũ de su origẽ, y tiẽpo q̃ començo. En el libro de Daniel, el q̃ tuuo el Reyno de los

Cicero. 2. de inuen.

D.Thom. 2. 2. q. 48.

Tuli. de hysto. commen.

Gen. 10. num. 8.

Daniel. 1. n. 1.

los Perſas que començo en Cyro, y Dario, en el de los Macha. Tambien ſe cuẽta el Imperio de los Griegos y en quien començo, que fue en Alexandro hijo del gran Philippo. Y el Euãgeliſta ſan Lucas, no ſe cõtẽto de dezir, que auia llamado Dios a Iuan, que eſtaua en el deſierto paraque ſalieſſe a predicar al mundo, ſino aun haze mencion de la ocaſion, y tiempo, con el. *Anno quinto decimo Imperij Tiberij Cæſeris, &c.* Pues no ſera fuera de ſu lugar que aca moſtremos, q̃ en eſte ſoberano beneficio, que hizo Dios a los hombres, no ſolo moſtro exceſſo de amor en razon de lo que nos dio, ſino aũ en las circunſtancias q̃ acompañaron, y le dieron concomitancia.

1. Macha. Lucæ. 3. nu. 1.

§. I.

Fue vna dellas, el tiempo. *In qua nocte tradebatur.* La noche que ſe trataua de ſu muerte. No ay aflicion que aſsi ocupe las potẽcias todas, como la de la muerte, porque ſe opone a lo mas caro que tenemos, que es la vida, y aſsi es ella priuacion de lo mas preciado, querido, y procurado. Ver vn hombre ſentenciado a muerte que turbado? que alterado? quando le dizen ya llega el verdugo, que tal eſta ſu coraçon? ſus penſamientos? ſus deſmayos? ſus agonias? eſta fuera de ſi, oluidado de todo, porque es mas terrible y eſpantoſa coſa el eſperar la muerte que el morir: pues en aquella noche, que eſperaua Chriſto la muerte, en aquella ocaſion, que ſuele eſtar el coraçon enlutado melancolico, y aburrido, eſta Chriſto de fieſta con los ſuyos, ſe regala con ellos, y les da ſu cuerpo en manjar y ſangre en beuida: quien en ſemejante ocaſion ſe acuerda de los ſuyos, quiereles con ſobra, de amor. *Neſcis an diligat, cuius non habet experimentum niſi ſola fælicitas.* Dixo Quintiliano. Apenas ſe puede dezir ſi

Quando toda Ieruſalem, eſtaua alborotada cõtra de Chriſto, y no trataua ſino de afrentalle.

Quintilianus.

ama el que en ſola felicidad ama, y es la razon, que en tiempo de felicidad, tiene vn hombre tan poca ocaſió de cuydar de ſi, q̃ toma por empleo cuydar de otro, tiene tampoco que barrer en ſu caſa, que toma por deſtierro de la ocioſidad, barrer la agena: pero que en tiempo de deſdicha, y infelicidad, quando deſcarga vn golpe de trabajos en ſu caſa, y q̃ les llegã al biuo, quãdo todas las potẽcias tienẽ neceſsidad d̃ deſuelarſe en ſu remedio, quando los padres ſe oluidan de los hijos, (q̃ ſon los que tienen mas amor) q̃ entonces cuyde de agenos duelos, y ſe oluide aſsi, por otro; en aquello ſi, q̃ deſcubre la fineza de ſu amor. Pues Chriſto. *In qua nocte tradebatur.* La noche ocaſionada a tratar las coſas de ſu remedio (hablãdo nueſtro lẽguaje) q̃ oluidado de ſi, cuyde ſolo de noſotros, dize exceſſo de amor. Pudiera elar otro amor, ver que ſe llegaua la hora, pero en Chriſto porque llega, crece. Quando vn nauio va en alta mar, mete las velas el Piloto, mas quando eſta vezino al puerto amayna haſtal trinquete, y va caminando manſamente porq̃ con velas, el viento le eſtrellaria en la ribera. Mas el amor de Chriſto nueſtro Señor, aunque vio q̃ el puerto eſtaua muy cerca, y q̃ el nauio de ſu cuerpo auia de dar en la roca de la muerte, y abrirſe por vn coſtado, no por eſſo coge las velas de ſu amor, antes al tiempo del amaynar, quãdo el viẽto es mas furioſo van las velas mas inchadas. Las palabras de la eſpoſa. *Indica mihi vbi paſcas, & vbi cubas in meridie.* Las explica ſan Bernardo (como diximos en el diſcurſo paſſado) del tiempo q̃ inſtituyo Chriſto ſu cuerpo en comida y ſangre en beuida, que por eſſo le llama, buen paſtor porque. *Animam ſuam dat pro ouibus ſuis, animã pro illis, carnẽ illis, illam in pretium iſtam in cibum.* Tratando pues deſte beneficio y ponderando la ocaſion, en que nos le hizo, dize. *Indi-*

* Nullus amor vincit paternũ l. cum furioſus C. de iur. fun. l. iſti quidem. ff. quod mit. cauſ.

Simile.

Bernard. ſerm. 31. in Cãtica.

ca

cā mihi vbi pascas in meridie. No me diriades (amores de mi alma) en que os ocupauades vos. *In meridie.* Es el medio dia la hora de mayor calor, quando esta el Sol en mitad de su curso, quãdo nos da por linea perpẽdicular y causa mayor reuerberacion: (llamando a la hora d̃ la muerte de Christo hora del medio dia, no solo porq̃ le crucificaron en essa, sino aun porq̃ el fogoso desseo de acaballe la vida, nunca fue tan encẽdido, ni el coraje de los principes de los Sacerdotes tan salido de madre como en aquella ocasion, q̃ la llamo Christo hora dellas. *Hæc est hora vestra.* Hora d̃ su malicia, porq̃ nunca se descubrio su passion tãto como en aquella hora) pues entonces. *In meridie.* En medio de aquel odio, y malos afectos que haziades? dize la esposa. Respõde Bernardo, que? *Dedit animã pro illis, carnẽ illis, illã in pretiũ, istã in cibum.* Que ni se puede mas encarecer, ni ay palabras para mayor põderacion. Aqui viene biẽ la explicacion del verso de Dauid. *Parasti* [a] *in dulcedine* [b] *tua pauperi* [c] *Deus.* Que le entiẽden muchos d̃ la Eucharistia (a los necessitados, q̃ somos todos) puso Dios mesa, y cõ auerla puesta. *In qua nocte tradebatur.* Por la misma razõ la puso. *In amaritudine.* Y dize el Profeta Dauid, q̃ la puso. *In dulcedine.* En la ocasiõ d̃l mayor gusto: porq̃ el excesso de amor cõ q̃ a los hombres amaua, supo hazer estos metamorfosios, d̃ mudar en alegria la ocasiõ de tristeza. El vltimo muchacho q̃ pario la hermosa Rachel, merecio nõbre d̃ *Benoni. i. filius doloris.* Por parte d̃ la madre, porq̃ tuuo vida el hijo acosta d̃ la madre: pero el padre llamale. *Bẽjamin. i. filius dexteræ*, porq̃ q̃daua en lugar d̃ la madre, y seruio de cõsuelo en la perdida de su esposa. Aq̃lla hora d̃ la muerte d̃ Chr̃o, Benoni era, *amaritudo* era, si Chr̃o se amara mas assi q̃ a nosotros, pero porq̃ era mayor el amor d̃ los hõbres q̃ el suyo, muda la hora, y fue ocasiõ

Psal. 67. nu. 11.
a Scilicet eam.
b Hiero. bonitate.
c Alioqui populo tuo.

Gen. 35. nu. 18.

Hiero. 11. n. 19.
a Scilicet venenatum. Chal. venenum mortiferũ.
b Idest cibum Tartul. panem interpretatur. li. 3. in Mar. Christi corpus, quod dandũ erat sub specie panis, lignũ vero crucis.

Ioan. 16. nu. 22.
c Ob ea quę dico de meo dissessu. d Inter. qua si dicat post tristitiam, victo impugnatore renumerabo.
e D. Aug. totius laboris sui fructum Ecclesia nũc parturit desiderando, tunc est paritura cernendo.

dulcedine. Trocose Benoni en Benjamin, y esto pudo obligar a Christo, a que en la hora que ellos dezian. *Mittamus* [a] *lignum in panem* [b] *eius.* Emponçoñemos le el pan para matalle, el. *Accipiens panem in sanctas & venerabiles manus suas.* Tomé el pã para dalles vida.

§. 2.

Por esso le llaman. *Memoriale præcipuũ diuini amoris,* y *Sacramentum ardentissimæ charitatis.* Porque en ninguna campeo como en esta, en tiempo tan ocasionado de tristeza, la que mas le melancoliza, es la que tienen los dicipulos: oluidase de la suya. *Vos nũc tristitiã* [c] *habetis,* (les dixo aquella noche.) *Iterũ* [d] *videbo* [e] *vos, & gaudebit cor vestrum.* De mi ausencia y partida estays tristes, consolaos que otra vez y otras, nos veremos antes que me suba al cielo, y cobrareys entonces la alegria perdida, por mi ausencia. Pues dad aca Señor, a vos os esperan tantos golpes de açotes en las espaldas, saliuas en la cara, huyda de dicipulos, y ausencia de todos, negacion de vno, venda, de otro procurada y negociada por aquel que con vos. *Dulces capiebat cibos.* Y en lugar de cuydar desto, cuydays de la tristeza de los dicipulos? Si, que es amor estremado el que corre en aquella ocasion, y de ay es, que todo lleua estremo; y ninguno mayor que el darse en comida a los hombres. Quiso (como auemos dicho) que la noche para el, fuesse dia para nosotros: fue la noche symbolo de los trabajos, el dia del descanso, y assi quiso que los trabajos suyos, fuerã descanso nuestro. Quiso que en tiempo en que pidiendo de beuer, le dan yeles y vinagres, en esse darnos su dulce y preciosa sangre, para matar nuestras concupicencias, sin pedirsela nosotros. Quiso que pues los hombres, en el, *Agnus.* De aquella Missa, en lugar de darse golpes en los pechos, dieron vno en el del cordero, (del qual *Exiuit*

ſanguis & aqua.)En deſquite de darnos mil lançadas en el nueſtro, (y con rayos del cielo, quemarnos y deſtruyrnos) darnos el,vn cordero en el pecho: no ſolo como Tuſon colgando en el, ſino en las miſmas entrañas,y dentro del miſmo pecho.O amor inuencible?o fuego de ardentiſsima caridad? Por eſſo llaman a ſu carne pan, no porque realmẽte lo ſea(deſpues de la conſecracion)ſino porque corrio eſte bocado diuino,los miſmos paſſos que el material: aquel no lo es ſino cozido,y ſu vltimo ſer tiene del fuego:y eſte diuino bocado fue cozido en el horno de ſu pecho, en el fuego de ſu amor, y amor le dio el vltimo ſer.Todo eſto dizen las palabras que dixo Chriſto a ſus dicipulos. *Deſiderio* a *deſideraui hoc paſcha* b *manducare* c *vobiſcum.*Con ardentiſsimo deſſeo he deſſeado la comida deſta paſcua: no hablaua de la legal(porque aquella otras vezes ya con ellos, la auia celebrada)ſino de la del Sacramento,y de aquella que auia de hazer. *In qua nocte tradebatur*. Que no ſe auia haſta entonces celebrada jamas: ſabia muy bien que yuan juntas noche de ſu venda, con cena de ſu carne y ſangre. Por eſſo ſan Iuan,aduierte las palabras.*Sciens Ieſus.*Teniendo Chriſto ciencia.*Quia venit hora eius.*Que auia de morir,como,porque medios y tratos: con deſſeo ardentiſsimo deſſeo,deſſeó celebrar aquella paſcua, y tuuo por paſcua ſuya,aquella enla qual comio con ſus dicipulos ſu ſagrado cuerpo,y era.*In qua nocte tradebatur.* Eſta noche deſſeo dar altiſsimo manjar al alma redemida,aſſentar caſa al hombre,dar pechos de Dios a la Igleſia,con que cria ſus hijos, hazer del alma alcaçar real ſuyo,donde reſida, y ſer el hombre Alcayde deſte homenage,y hazelles herederos de tal joya,(como era ſu cuerpo y ſangre:)no excluyendo deſta herẽcia a Iudas,aun en tiempo y ſazon. *Cum diabolus mi-*

Lucæ.22.n.15.
a Pro,ſummopere.
Chryſoſt. hoc dicit quia per illud Paſcha crux imminebat.
c Euſeb. ſ. nouũ myſterium noui teſtamenti.
b Scilicet legale, nẽpe illa futura vltima cæna,in qua Eucharistiam inſtituturus,ſeq;poſt in crucem oblaturus.
Theophil.q.d. hæc vltima mihi cæna, vobiſcum eſt.
Euſeb.Ebionitarum dementia de carnis eſu redarguitur,Chriſto manducante Paſcha Iudæorum.

ſiſſet iam in corde Iudæ. Dale ſu cuerpo a comer, y ſangre para beuer. Refiere Vitrunio de Socrates, que dezia auer andada corta la naturaleza en la formacion del hombre, que le auia de hazer vna ventanilla como de criſtal en el pecho, paraque pudieſſemos deſcubrir lo que ay en el, y aſsi vuiera pocas ingratitudes en el mundo, porque yo no fuera tan majadero, de hazer beneficio a hõbre en quien viera no me le ha de agradecer, o alomenos, al que en aquel pũto viera que no me es bien afecto (dexemos para otra aueriguacion ſi eſto ſe puede penſar de vn Philoſopho, como Socrates, de quien eſcriue ſan Auguſtin, y ſanto Thomas, q̃ le mataron porque no quiſo confeſſar mas que vn Dios: y el Oraculo de Apol. dixo de Socrates, que no ſabia ſi nombrarle en la categoria de los hombres, o de los dioſes) lo que para nueſtro propoſito toca es la razon, porque queria ventanilla, porque los hõbres leyeſſen, el coraçon de aquellos a quien auian de hazer beneficios, y ſuponia no los hariã, ſi ſabiã q̃ auia de auer en ellos mala correſpondencia. Pues paraque entendieſſemos que el amor de Chriſto, llegaua a eſte extremo, dize ſan Iuan. *Sciens Ieſus.* Leyendo el coraçon de los hombres. *Sciẽs*, q̃ aquella era la noche. *In qua tradebatur. Sciens.* Que el demonio era ya ſeñor del coraçon, de Iudas: con todo eſſo les hizo el beneficio mejor y mayor que pudo, q̃ fue de dalles ſu cuerpo en comida, y ſangre en beuida: aqui es donde para toda ponderacion.

Aug. li. de vener. relig. D. Tho. ſup Boetiũ de conſo. li. 1. proſ. 3.

§. 3.

Auguſt.

San Auguſtin tratando del dia, ora, y ocaſion, deſta inſtitucion del Sacramento, dize que. *Charitas in totũ orbẽ ſe extendit.* Que la caridad y amor de Chriſto cũdio, a abraſar todo el mundo, porque abraſandoſe Dios, y todo ſe braſa cielo, y mũdo. El Euãgelio arroja centellas. *Cum dilexiſſet ſuos.* Amor dize, que ninguno

guno es deDios sino a quiẽ la caridad haze suyos. *Suos autem eos vocat secundũ charitatis rationẽ.* Dixo Grysost. aqllos llama suyos, q̃ lo son por caridad y amor. *In finem.* Amor suena, porq̃ como dixo Grysostomo. *Nihil dereliquit eorum, quæ tũ qui valde amat decẽs est facere.* No dexo de hazer cosa, de las que haze quiẽ ama: y casi con las mismas palabras lo dixo Teophilacto. *Quod nihil omisserit eorũ quæ facere decet eum qui multũ diligit.* Hizo todo lo que recae en obligaciõ de quien deueras ama. Amor suena el. *Eos.* Que haze relaciõ. *Ad suos.* El Euangelista es san Iuan, el amado, y aquel a quien dio nombre el amor, Iuan aquel q̃ entre los animales q̃ vio Ezechiel, es tenido por el Aguila, entre los hombres por Angel, entre los dicipulos por el que mas amaua Iesus, y assi entre todos fue el q̃ con mas tiernas palabras trato del encendido amor de Dios, para cõ los hombres, porq̃ cosa natural (dize S. Geronymo) es q̃ cada vno hable dela ciencia, q̃ sabe y vse del lẽguaje, y dela arte q̃ professa. El marinero a la tristeza llama tempestad, al peligro naufragio, a sus enemigos da por nombres viẽtos cõtrarios, a la prosperidad bonança. El soldado no habla sino de exercitos, de la vandera, del pifano, no suena en su boca sino escopeta, muerte, herida, victoria. A los Philosophos naturales, no oyres dezir sino Socrates, Platõ Aristoteles, cielos, intelligencias, elemẽtos, mixtos. Los oradores y Rethoricos todo es nõbrar Socrates, Theodectes, Hermogoras, Hermogenes, Apolonio Melo, Pericles: todo es hablar rodado, compuesto, q̃ su fin como dixo Aristoteles. *Nõ est persuadere sed tantũ benedicere.* Y assi todo es artificio, ahora loando, ahora vituperando, ahora acusando. Con que palabras, razones, y conceptos, encareçe el elegante Isayas, las cosas de la corte? y habla como criado en ella. Por el

contrario

contrario las del Profeta Amos, todas tienen resauios de los desiertos, porque fue Bueyerizo, que no leereys en el, sino que brama el Leon, que se enoja la Onça, que viene el Osso. De ay es que san Iuan, como todo estuuiesse encendido en amor, y tan exercitado en el, fue el Secretario deste echo, porque todo dixesse amor, dadiua, ocasion, Euangelio, dador, y secretario de la dadiua. Vltimo echo de amor les parecio a los sagrados doctores Ambrosio, y Augustino, el hazerse Dios hombre; y la razõ es, por no auer tenido horror a las entrañas de vna muger. *Tu ad liberandum suscepturus hominem, non horruisti Virginis vterum.* Tuuistele tanto amor, desseastes tanto hazelle este bien, que atrueque de liballe, no desdeñastes encerraros en las entrañas de la Virgen. Pues si esto les parecio que era amor, y que campeo el de Dios, en el echo de no menospreciar entrañas, que ellos mismos dizen, eran. *Virginis.* De aquella blanca, y senzilla paloma la Virgen, entrañas, limpias, puras y santas: que admiraciones es justo se haga del amor, que tuuo Christo a los hombres en dalles su cuerpo en comida, y sangre en beuida? pues aquel dia con el desseo de no estar sin hombres, ne tuuo horror de entrar enlas entrañas de vn Iudas, y de los demas malos. Todos le podemos dezir: q̃ mayor amor Señor, puede ser que el vuestro, que vna magestad tan alta quiera allojarse en mi pecho, caualleriza de faltas? Y quando este muy limpia, sabe que no le podemos ofrecer en morada vn famoso escurial, sino vna pobre cabaña: grãde amor es cierto que venga a ser nuestro huesped, el que en las empireas quadras, huella alfombras de saphiros, y tapetes de esmeraldas. En aquel combite que hizo Christo en el desierto, que fue figura deste del altar, (y aun le precedio) haze mencion el Euangelista, que mãdo Christo

Canti. ũ Ambrosij, & August.

a los

a los dicipulos les hiziessen assentar, y haze mencion que los assientos erã de heno. *Erat autem fænum multum.* Queriendo nos significar, que ya se tenia por dicho Christo, que escoger el coraçon del hõbre para su morada, era hazer asiento en heno porque. *Omnis caro fænum.* Como si dixera, vuestros asientos son sobre heno, y vosotros los soys, demanera que el pan q̃ comereys, su asiento tendra en heno, porque los soys vosotros, y vuestros asientos y el pan que os dare de mi carne, tambien assentara sobre heno. Y que siendo asi mi Dios. *Non horreas hominis vterum?* No os tome horror, de morar en entrañas y coraçones tales? excesso de amor es este. Con razon dixo la esposa, que los pies de su esposo, no eran menos de oro que la cabeça. *Caput eius aurum optimum, & crura* [a] *illius colũnæ mormoreæ quæ fundata sunt super bases* [b] *aureas.* Aq̃lla estatua q̃ a Nabucodonosor siempre yua degenerando de su perfecion; la cabeça de oro, los pechos de plata, y asi degradando poco a poco hasta llegar a tener los pies de barro: pero el esposo de nuestras almas Christo, del mismo metal tiene los pies, que la cabeça. El oro en la escritura significa amor: segun lo del Apocalypsis. *Tradeo tibi emere* [c] *aurum ignitum,* [d] *vt locuples fias.* Procura tener caridad, y tendras toda riqueza; dezir pues la esposa, que los pies de su esposo fueron de oro como la cabeça, es dezir, que los fines, y salidas de su esposo Christo, no descubrieron menos amor, que sus principios, no menos en la muerte, que su encarnacion: porque alli mostro el amor. *Quia non horruit virginis vterũ.* Y aqui. *Quia non horruit Iudæ, vterũ.* Ni de mil sequaces q̃ auia el de tener: no desdeñar nuestras entrañas, y hallanarse a ellas grãde amor dize. S. Bernardo, tratando la vncion de Madalena a los pies de Christo, y el recostarse Iuan a su pecho,

Ioan. 6. nu. 10.

Isai 40. nu. 6.

Cant. 5. n. 11. & 15.
a Idest fortitudo, seu martyres, quorum mira constantia velut marmoris.
b Charitas auro significata.

Apoc. 3. nu. 18.
c Scilicet charitatem ardentem emitur hęc pænitentia, bonisq; operibus. i. per hæc Deo obtinetur.
d Pro igne probatũ idest tribulationibus.

Bernar ser. 9. in Cantica.

añade.

añade: *Desiderio feror non ratione, ne quæso causem in præsumptionẽ, vbi affectio vrget.* No ay pũtos de honor dõde ay amor. *Pudor sane reclamat, sed superat amor.* Biẽ dize el honor, q̃ aya grauedad, q̃ se guarde toldo, pero todo lo atropella el amor. *Nec ignoro quia honor Regis iuditiũ diligit.* Biẽ cõpone a vn Rey, y le entretiene en su grauedad el verse en aq̃lla dignidad, biẽ le dize la razõ q̃ ha de auẽtajar a los demas, en todo lo q̃ es cordura, y prudẽcia: y lo q̃ les auẽtaja en dignidad. *Sed præceps amor nec iuditiũ præstolatur, nec consilio tẽperatur, nec pudore frenatur, nec rationi subijcitur.* Pero el amor ni admite cõsejo, ni empacho le enfrena, ni razõ le gouierna. Biẽ veya Dios que el q̃ tenia en el cielo por tapetes Angeles, y por alfombras Cherubines, no auia de abaxarse a la escoria del coraçon humano, y a las entrañas suzias de vn Iudas, pero Señor. *Dilexit eos in finem.* En esse echo del fin, en essos pies tuuo tanto y mas oro, que en la cabeça y este amor. *Nec consilio temperatur nec rationi subijcitur.* Aristoteles tratando como se acaban las amistades y como se entibian los coraçones, demanera que el que me queria ayer de sus ojos, no se acuerde de mi mañana, dixo. *Incommunicatio dissoluit amicitias.* Esta tibieza y mudança viene, de no comunicarse los hombres, de no tratarse: cata ay de donde nacio, el no desdeñar nuestras asquerosas entranas; amonos tanto, que quiso assegurar no vuiesse en esto tibieza, y para esso, traço vna continua comunicacion con nosotros, no solo espiritualmente, sino aun corporal y Sacramentalmente: que es el vltimo y mas estrecho modo de comunicacion. Y ser este desseo, proprio de amante, lo dixo Platon. *Amor ita vẽcit amantes, vt desiderẽt vnum fieri.* De tal suerte quierẽ los q̃ aman, no ser otros de lo q̃ son, q̃ dessean ser vna misma cosa cõ lo q̃ amã, y desseã assegurar no apartar

Arist. 8. Ethico.

Plato. in Timeo.

se dellos, y como enlo q̃ es vno no puede auer diuisiõ, por ser la vna opuesta d̃ la otra desseã ser vnos por no apartarse. Y aunq̃ a Platon le parecio q̃ esto no podia ser, ni en cuerpo ni en alma, porq̃ en lo primero auia corrupciõ, y en lo sigũdo anichilaciõ: lo q̃ no alcanço Platõ, sabe hazer Christo, q̃ como no llego Platon al conocimiẽto de lo q̃ sabia traçar, vn infinito amor, no es mucho, q̃dasse atras en saber como se podia hazer, y porq̃ el amor de Christo llega. *In finem.* Tiene traça como saber hazer esta jũta indissoluble. Dixo Guillelmo Pariẽse. *Eius cẽsetur familiæ à quo & pascitur, & de cuius mẽsa viuit.* A q̃l se dize ser d̃ la familia d̃ otro, q̃ se sustẽta d̃ sus bienes y come d̃ su mesa, *(y asi no se llamã d̃ la casa real, los q̃ comẽ de la haziẽda del Cõde,) llego el amor d̃ Chr̃o a tal pũto q̃ quiso fuessemos de su familia, y para esto auiamos de biuir d̃ su mesa, y comer d̃ su pã, y aunq̃ el pã era aq̃l. *Qui de cælo descẽdit.* Y no era justo entrasse en entrañas suzias, (q̃ pues mãdo la ley antigua q̃ no comiessẽ los hõbres tocino, por ser animal suzio, asqueroso, y q̃ anda rebuelto en cieno, segũ Lactãcio, y Clemẽte Alexãdrino, no q̃riẽdo q̃ cosa tã suzia ocupasse coraçon humano, q̃ tiene resabios d̃ Dios) justo era q̃ coraçones suzios, (q̃ lo son todos los humanos en cõparaciõ d̃la pureza d̃ carne, y sangre d̃ Chr̃o) estuuiessen prohibidos, a no ser sacrarios, y custodias de carne y sangre de Christo: pero el amor q̃ nos tuuo este amoroso Dios, fue tal q̃ atrueq̃ d̃ q̃ fuessemos d̃ su familia, passo por passo tã estrecho, como estrecharse, apocarse, y humillarse, a vn coraçõ de hombre pecador. Ponderã todos sobre este lugar y ocasiõ, el amor q̃ tuuierõ los criados de Iob a su Señor en dessealle tener enlas entrañas, y dezir cõ hypo, y ardiente desseo. *Quis det de carnibus eius, vt saturemur?* Pero q̃ tiene q̃ ver este amor cõ el de Chr̃o? era Iob Rey, (y de

Guillel. Par. l. de Sacramen.

* Familia significat personas, & hæreditatem l. si. C. de verb. signi. & familiæ appellatione venit etiam seruus l. 1. §. familiæ. ff. de vi & vi arma l. si familia de iurisd. om. iudi. no. in l. si. de verbo. sig.

Lactan. lib. 4. de vera sap c. 17. Clemẽ. Alexãd. l. 5. Stromat.

Iob. 31. nd. 31.

los Reyes las lagañas nos parecen perlas, y eran los q lo desseauan sus criados, los de su familia: era Christo Rey, nosotros criados, y no solo esso, pero aun enemigos, porque aquel amor nos le tuuo Christo. *Cũ adhuc inimici essemus.* Y aun. *Cum manus nostræ erant plenæ sanguine.*[a] Que era. *In qua nocte tradebatur.* Que aun en essa ocasiõ no aborrezca nuestros ponçoñosos coraçones? efecto es de amor, que llega. *In finem.* El santo Iob, paraque sus palabras fuessen eternas, y no se cayessen de la memoria de los hombres, desseaua ve las esculpidas en vna lamina de plomo, o en vn pedernal. *Et plumbi*[b] *lamina vel celte*[c] *sculpãtur in silice?* Que es dezir si se escriuiera en el arena vn viento las borrara, en vn pergamino el agua las quitar., en la pared el tiẽpo las gastara, pero en la dureza d̃ vn pedernal, y de vn plomo quedaran consagradas a la eternidad: de ay se tendera porque no desdeño Christo las entrañas de vn Iudas, ni ha tenido horror de entrarse en los coraçones humanos: quiso perpetuar la memoria de tal beneficio, y tomar la misma dureza por ocasion de eterna memoria; no se tuuiera en tanto este beneficio si se hiziera a los Angeles, porque fuera merced escrita en coraçon blando agradecido, y reconocido, no tuuiera tanta ponderacion ni encarecimiento, no auia ocasion de tan grande admiracion, pero ahora echo este beneficio a los hombres, la misma dureza, y terquedad de sus coraçones, haze campear el beneficio mas, y despierta a admiracion mayor.

Isai. 1. nu. 15.
a Idest homicidijs.

Iob. 19. nu. 24.
b Vel in plũbo scribi vult, vel in lapide litteras scupltas plũbo, vt fit, repleri, quo fiant conspicuæ.
c Instrumentũ est sculptorium Vide scholia Marij Victorij in Hiero Epist. 61.

§. 4.

Simile.

El darsenos debaxo de accidentes de pan y vino, genero particular de amor dize. Vn cauallero enamorado es tanto lo que ama a su dama, que tiene embidia a quantos alla entran, hasta a los mas baxos esclauos,

y ſuele llegar a tanto, que ſuele veſtirſe al traje dellos paraque deſſa manera pueda entrar diſsimulado mejor, no ſiẽdo conocido: que tiene zelos, no ſolo de que ella los ame, pero de que nadie llegue a tener dicha de hablar ni conuerſar con ella. A Dios llama Moyſen zeloſo. *Zelotes* [a] *nomen eius.* El titulo, y blaſon de Dios es ſer celoſo, y ſon los zelos efectos proprios del amor (no ſolo en doctrina de los amantes del tiempo, ſino aun en la del Angelico doctor ſanto Thomas:) no ſe tiene por amante verdadero el, que no fuere muy celoſo, y entre ellos corre el lenguaje, que el verdadero amor tiene mas zelos, que atomos el Sol. Y no ay Anacardina que aſsi deſpierte y auiue la memoria paral amor como los zelos: y aunque ſea muy poſsible que tenga vn hombre celos de la mãceba, y que le ofenda verla tratar con otros, pero donde ſon ellos impertinentes, es en la muger, y hija, a eſtas querria el marido o padre, tenellas encerradas como monjas, y aũ no ſe te quieta el coraçõ. Tratãdo S. Dionyſio eſte punto dize. *Deus Zelotes appellatur propter multum amorem, quem ad exiſtentia habet.* Llamaſe Dios zeloſo por el mucho amor que tuuo a los hõbres, era tanto el que Chriſto tenia al alma, que parece tiene embidia a los accidentes, y que eſta zeloſo dellos, y aſsi ſe disfraça cõ veſtido de color, ſabor, y olor de criatura, para meterſe dentro en lo mas intimo della. *Quia ſic eſt præparatio eius.* Aſsi eſta mas apta, y capaz, para tenerle en vna continua aſiſtencia, q̃ no puede ſufrir ſu amor goze del alma otri. El amor que tenia Iacob a la hazienda de ſu padre, le obligo, a tomar traje velloſo de ſu hermano Eſau, y cargarſe las manos, y cogote de vello, y pellejos: quiſo aſſegurar con eſto la bendicion de ſu padre, y no ſe le dio vn marauedi le tubieſſe por Eſau velloſo, como ſalieſſe con ſu in

Exod. 34. n. 14. a Ideſt zelotypus ſcilicet qui ferre non poſſum, vt cultus vni mihi debitus alijs tribuatur.

D. Diony. li. de diuini. nom c. 4

tento que era el vinculo de ſu haziẽda; cata ay el amoroſo Iacob Chriſto, enamorado del poco theſoro de tu alma, q̃ como te ve aficionado a pan y vino, daſele muy poco eſtar debaxo deſſos reboços, como le admitas en tus entrañas, y le des lugar en tu coraçon. O amor exceſsiuo? inuencion diuina? traça propria del amoroſo Dios, y de vn amor que no es trompetero y de ayre, ſino verdadero, y perpetuo. Celebra mucho S. Auguſt. aq̃lla inuencion del Rey Dauid, quãdo eſtuuo en preſencia del Rey Achis. *Fugit in die illa à facie Saul, & venit ad Achis Regem Get.* Que ſe disfraço, diſſimulando la grauedad real, haziendoſe loco, dexãdo ſe caer las ſaliuas por las barbas, mudando la habla, y diziendo mil ſimplezas y otras tantas palabras deſcõcertadas, que obligo al Rey Achis, que dixeſſe a ſus criados. *Vidiſtis hominem inſanum quare adduxiſtis eum ad me?* Faltauan por vẽtura locos en mi caſa, a q̃ le truxiſtes aca? dize pues ſan Auguſtin, q̃ aqueſta hyſtoria fue vna eſtampa biua del ſantiſsimo Sacramẽto y ſu inſtitucion, guſtaua Dauid de la cõpañia de Achis porq̃ guſtaua de ſaluar la vida (y era por aq̃l medio,) como tenia opinion de guerrero y valenton, auia de poner vn Iudio en el cuerpo de Achis, ſi le viera en ſu tierra, y biuiera Achis con vn continuo recelo, de que no ſe le alçaſe cõ ſu Reyno, y eſte ſobreſalto auia de ſer ocaſion paraque por ſecretas vias (como ſe platica,) le deſpachaſſe: el remedio fue disfraçarſe, ſoy cuerdo? hazermehe loco, ſoy Rey, repreſentare ganapan? q̃ cõ eſte disfraz ſaldre a nado, y eſcapare con la vida, q̃ es lo q̃ pretẽdo. Aſsi lo hizo aqui Chriſto, y cõ mayores ventajas, disfraçaſe Dauid para poder biuir, disfraçace Dios para poder morir, q̃ ſino ſe hallara. *Habitu* [a] *inuẽtus vt homo.* Impoſsibilitado q̃ daua a morir, pero por andar aſsi disfraçado en el huerto. *Cepit pauere* [b] *& tedere.*

August. in Pſal. 33.
1. Reg. 21. n. 11
1. Reg. 21. n. 14
a Ideſt figura.
b Græc. cũ ſtupore pauere.
b Theophi. homines naturaliter, inuiti tendunt ad mortẽ; aſſumpſit autem naturalis hominis proprietates.
Ad Philip. 2. n. 7.
Mar. 14. nu. 33.

dere. Que fue echar saliuas por aquella barua diuina, y con aquella dissimulacion, siẽdo Dios fue açotado, siendo Saluador preso, siendo la misma honrra afrentado, y la vida, fue muerta, y siendo Dios q̃ crio todas las cosas, se hallo debaxo dellas pisado, vltrajado, y fisgado. Mudo lenguaje Dauid, mudale Christo, q̃ mudança mas nueua, que dezir a sus dicipulos. *Accipite & manducate hoc est corpus meum.* Que mayor disfraz, q̃ siẽdo lo que nos da a comer su precioso cuerpo, y lo q̃ nos da a beuer, su sangre sin precio, q̃ los ojos no veã sino pã, el gusto no halle sino pan, y los sentidos todos no hallen otra cosa? inuenciones mas altas q̃ las de Dauid: y sabido a q̃ blãco tyraua, no a otro sino a biuir entre nosotros, juntarse con nosotros, y hazer con el ingrato hombre vna compañia inseparable. Sea para mi juyzio, en ponderacion del amor que descubrio en este echo por razon de las circunstancias la mayor de todas darnos su cuerpo Christo, y partirle, que no quiso en este Sacramento passar por la dispensacion que en su mortal cuerpo tuuo la crueldad humana, antes bien. *Fregit deditq; discipulis suis.* Estando Christo en la cruz en medio de aquellos dos ladrones, el vno bueno y el otro malo, llegaron los sayones para cortalles las piernas y hazer diuisibles aquellos cuerpos, y como llegaron a Christo mouidos de piedad (dexemos que es mysterio pendia de mas alto como pondera el Euangelista.) *Non fregerunt eius crura.* a Dispensaron en este echo de crueldad, pues en esto que dispenso la impiedad humana, no quiso dispensar el amor de Christo en la hostia, queriendo que ella se partiesse. No es pensamiento mio este de San Grysostomo es. *Quod Christus in cruce passus non est, id in oblatione patitur, & propter te frangi permittit.* La hostia dexa hazer pedaços,

Ioan. 19. n. 33.
a Aug. ob duo testimonia scripturæ de singulis rebus quas factas narrauit.
Chrysost. hom. 24. in Episto. 1. ad Corin.

no porque ay este passible, pero dizese romperse por q̃ se parte la hostia, en su lugar, y assi lo que no tolle ro en su cuerpo natural, lo quiso sufrir en su cuerpo sacramentado, que fue vltima fineza de amor. Entre otros nombres, que tuuo Dios vno dellos fue. *Admirabilis.* Porque con modo admirable y nunca imaginado dio a los hombres su carne en comida, y sangre en beuida. Aqui si Profeta Dauid, que podeys dezir mirando este extremo de amor. *Omnis consumationis* [b] *vidi finem.* No tengo mas que ver, no ay mas que dessear, aqui se hã visto ya todas las traças, y inuenciones de amantes y enamorados, callen todos, acudã a este maestro de inuenciones Christo, que no solo leyo inuenciones de amor en la cathedra de prima, pero aun leyendo la de visperas, quiso tener la prima en esta lectura, y leyo mas claro, y manifiesto. *In finem.* Cõ enseñar amor verdadero. El perfecto amor, es el que tiene palabras y obras, el amor de palabras es amor parlero, y sospechoso, el amor de solas obras, es amor Gallego, seco, y mudo: tiene pues integridad, el perfecto y verdadero amor de obras, y palabras. *Qui dicit se nosse Deum & mandata eius non custodit mẽdax est, & in hoc* [b] *veritas non est. Qui autem seruat verbum* [c] *eius: vere in hoc* [d] *charitas Dei perfecta est.* Quien dize que conoce a Dios, y no guarda sus mandamientos, miente este tal, es falso y engañador, pero el que guarda sus mandamientos este dize verdad, quando dize q̃ conoce a Dios: y en este tal, ay caridad y amor perfecto, q̃ es quando las obras acompañan a las palabras: y el mismo san Iuan dize. *Fratres non diligamus verbo neq; lingua,* [e] *sed opere & veritate.* No amemos d̃ palabras hermanos sino con obras, que es amor fullero el amor de palabras.

Quam vacuus numquam figere cessat amor.

Psal. 118 v. 96. a Quasi dicat, omnia quamuis perfecta, finem habent at lex tua perpetuo.

1. Ioan. 2. nu. 4. & 5. b Idest mãdatũ. c Idest per hanc obseruantiam mandatorum. d Quantum sufficit ad saluté.

1. Ioan. 3. n. 18. e Repetitio.

Achilles Bock. symbo. 7.

El

El verdadero amor nunca esta ocioso, no tiene solas palabras, dadiuoso y liberal es de su cosecha. Aun los Antiguos lo entendieron quando al amor pintarõ Dios, y desnudo: por la parte que tiene de Dios no podia ni deuia andar desnudo, que a Dios no le ha de faltar, porque. *Bonum aliorum non eget.* a Pues es Señor de todo :.pero por la parte que es amante va desnudo, porque es tan dadiuoso que aunque Dios rico, por lo q̃ da, se dize quedar desnudo, q̃ el amor q̃ no tiene esto, no es verdadero amor, es amor que si trae en el pico dulce, trae en las faltriqueras viento. Por esso Christo, ni con palabras solas, ni con obras a secas, nos quiso significar su amor, sino cõ lo vno y con lo otro, ni quiere que sea mudo, ni tampoco sin manos, sino q̃ tenga manos y lengua. Toda la prenda de su carne y sangre en comida, de los hõbres tuuo obras, y las palabras manifesto, porque todas ellas, fueron de mil ternuras. En aquel Sermon, comunico a sus dicipulos los secretos de su coraçon como a verdadero amigo, a quien les da licion de amor. *Vt diligatis inuicem sicut dilexi vos.* No quiero que hagays mas de lo que me veys hazer, ni ameys mas de lo que aueys visto que os amo: antes les hablaua parabolicamente, y tenian necessidad de acudir sus dicipulos a el, y dezille. *Edissere nobis parabolam.* Dezidnoslo otra vez, explicaos, no hableys a lo Bizcayno, pero entonces puede dezir. *Ecce nunc palã locutus sum vobis.* Y luego tras del hablar se siguio el obrar, demanera que si mucho prometio de palabra, mucho mas cumplimio de obra, pues dio la de mayor amor, circunstanciada, y acompañada de todas calidades y condiciones, de verdadero amor.

Psal. 15. ver. 2. a Quoniã abundat.
a Chal. veruntamen bonũ meũ, non est datum nisi a te.
a Hiero. bene mihi non est sine te.

Ioan. 13. nu. 34.

Ioan. 16. n. 29.

DISCVRSO. III.

Como este Sacramento es de amor, quiso Christo con el enamorarnos.

EN las diuinas letras es muy ordinario por la palabra. *Cornua*. Entender la autoridad y potestad real: como en Zacharias que a los quatro Imperios del mundo, llamo quatro Cuernos. *Et leuaui oculos meos, & vidi & Ecce quatuor cornua.* Y el Profeta Daniel, tratando de los quatro Imperios, llegando al Romano, q̃ fue el mas poderoso y estẽdido a quiẽ llama. *Bestia terribilis.* Para nõbrar los diez Reynos de que vino a ser Señor, dize que. *Habebat cornua decem.* Y el Ecclesiastico, para dezir que con la victoria que el zagal Dauid, auia tenido de Galiad, auia dado nueua fuerça, y poderio al Reyno de Saul, a esto llamo. *Exaltare cornu* [a] *gentis suæ.* Y mas abaxo, tratando los estragos que el mismo Dauid auia echo en los Philisteos, que auiendo sido tantos, les auia puesto en anichilacion y diminucion su Imperio, no dize mas sino. *Contriuit cornu ipsorum vsq; in æternum.* Y en los dos lugares de Dauid. *Illuc producã cornu Dauid.* Como en el de los Reyes, se trata a la letra del Reyno del Messias, y tãbiẽ en el Psal. *Exaltabitur, sicut vnicornis cornu meum.* Leuantare mis cuernos como si fuera de Vnicornio, (y acompara su Reyno al cuerno del Vnicornio, assi por su fortaleza, firmeza, perpetuydad, y duracion, por ser el tal cuerno durissimo, como por su hermosura, y vista, y tambien por su vtilidad, y prouecho que es contra veneno, como porque siendo vnico en cada animal dize la singularidad del Reyno de Christo, y el no ser mas que vno, sin admitir di-

Zacha. 1. c. nu. 18.

Dan. 7. nu. 8.

Eccl. 47. num. 6. & 8.
a Idest potentiã, & gloriam.

Psal. 131. n. 17.

Psal. 91. nu. 11.

uision, ni cisma:) y assi san Iuan, para mostrar la fortaleza y poderio deste Reyno de Christo, dize que vio el cordero. *Habentem cornua* [a] *septem*. Porque como el numero de siete en la escritura, diga vn numero sin cuenta, assi acomparar su fortaleza al numero de siete es subirla a todo punto, y darle la vltima puja: y para que entendiessemos que este Reyno, le auia fundado en la cruz, nos pinta el cordero muerto, que es lo mismo que dixo Abacuch. *Cornua* [b] *in manibus eius*. Porque en aquella abertura y desangramiento de manos, y rotura de clauos, estuuo la fortaleza de su Reyno. *Ibi* [c] *abscondita est fortitudo* [d] *eius*. En aquella flaqueza estuuo dissimulada la fortaleza.

Apoc. 5. nu. 6.
a Fetes & perspicaces.

Abacuch. 3. cap. num. 4.
b Idest viues vel cruz, in cuius carnibus confixus, & per quam fortissime vicit.
c Scilicet in cruce infirmus in debetur.
d Hanc vocauit cornua forte duo, quia fortis & Deus & homo.

Explicatio. 90.

§. I.

Este lugar pues de Abacuch, en que se trata a la letra del Reyno de Christo en la cruz fundado, trasladan los setenta. *Cornua in manibus eius & posuit dilectionẽ & robustam fortitudinem*. Su Reyno estuuo en sus manos, o por mejor dezir gano su Reyno por sus manos, que fue abriendolas los clauos: y en esto Reyno puso. *Dilectionẽ robustã*. Fuerte y poderosa: puso amor fuerte, que es como si dixera, en aquella muerte de cruz, en que planto, fundo, y establecio su Reyno Christo, y en todo lo que passo junto su muerte, que fue en dexarnos su cuerpo, en comida y sangre en beuida. *Posuit dilectionem robustam*. Puso ocasion de amalle, no con tibieza y floxedad, sino cõ feruor, y fuerça: q̃ es lo que dize san Geronymo. *Idcirco Deus pater, operuit cælos gloria, & terra repleuit laude, & cornua idest regnũ posuit in manu filij sui, vt faceret dilectum suum ab hominibus diligi; non leuiter, sed vehementer & fortiter*. Si quereys saber que obligo al eterno padre cubrir y hinchir los cielos de gloria, y la tierra

Hiero. in additio.

de Loa, y poner el Reyno en manos de ſu hijo, no fue otro mas que obligar a los hombres, que amaſſen a ſu hijo, hazer a ſu hijo amado de los hombres, como es el, amante dellos, y no quiſo q̃ le amaſſen como quiera, tibiamente, leuemente, ſino. *Vehementer & fortiter.* Que es como ſi dixera, todas las mercedes que les hizo fue, paraque obligados de tantos beneficios, (a no ſer peores que los brutos) le amen, no con amor ordinario, ſino con vehemencia, hypo, y calor. Hizolo todo Dios para enamorarnos, que lo que dize S. Pablo. *Charitas Chriſti* [a] *vrget nos.*[b] El amor de Chriſto ſirue de eſpuela, y acicate que nos ſolicita, y aun compelle a q̃ la amemos. Dixolo tãbien ſanto Thomas, ſobre eſte lugar. *Vrgere idem eſt quod ſtimulare, & charitas Chriſti, quaſi ſtimulus ſtimulat nos, ad facienda ea quæ charitas imperat.* El amor de Chriſto nos aguja, y nos aprieta a amarle, eſpoleonos, y pidenos por juſticia que paguemos la deuda del amor: y como amor cõ amor ſe paga, la ley de amor pide, que amemos a quien nos ama, y porque todas las obras de Chriſto, y muy ſingularmente la fundacion de ſu Reyno, dizẽ amor del hombre, aſsi todas ellas ſon ſolicitadores bozes, que dizen le amemos: porque los beneficios recebidos ſon lazos que aprietan aun los coraçones irracionales. Vn bruto Leon queda por eſclauo de ſu medico, que le parece, q̃ el beneficio de ſacalle vna eſpina, le obliga a no dexar ſu compañia mientras biua, en reconocimiẽto de que ſe la dio el. El Aguila q̃ auia criada la moçuela Egypciaca ſe echa en las aſquas en que ſe abraſa el cuerpo de la que la crio, reconociendo obligacion de ſeguir en muerte a quien le dio vida. No ay Tygre, ni ſerpiente que no llegue a conocer q̃ amor, a amar obliga. La culebra ſe ſiente obligada a la murena, la vid al olmo, que por lo q̃ el la ſuſtenta, ella le conſerua

2.Cor.5.nu.14
a Ideſt in Chriſtum.
b Ideſt cõpellit ſita facere.
D. Tho. in Epiſto. Pauli.

verde y hermoso,y le buelue el retorno desu amor,como dixo Ouidio.

Ouid.2. amor. Eleg.16.

Vlmus amat vites:vitis non deserit vlmum.

Ama el olmo a la vid,y ella en reconocimiento y obligacion deste amor,pagale en lo que puede que es con vna indossoluble compañia. Pues auia de ser el hombre menos que los brutos? y suponiendo que no lo ha de ser,le haze beneficios. a *Ignem veni mittere in terram.* Vine a pegar fuego, que los beneficios fuego son q̃ enciendẽ los coraçones,aunque seã q̃ mas frios, que vnos carambalos. *Et quid volo nisi vt accendatur?* Mi pretencion no es sino que essos coraçones se enciendan,que reconozcan deuda de amor,y la paguen con ella. S. Augustin,tratando el. *In finem dilexit eos.* Amoles hastal fin del amar,añade. *Vt & ipsi de hoc mũdo ad suum caput dilectione transirent in finem.* A que fin pensays que les amo hastal fin,no a otro, sino para obligarnos a que le amassemos, demanera que fuesse el fin de nuestros amores:que lo amassemos todo por el,y que le amassemos sin fin. Y aunque es verdad que todos los beneficios,son cõquistadores de nuestro coraçon,en ninguno pretendio Dios auasallarle,y ganarle como en este,de darnos su cuerpo en comida y sangre en beuida, porque como el bocado era de amor su pretencion fue,enamorarnos enel,y con razon,porque siendo el beneficio vna asqua de fuego, no auia dexar de abrasar nuestros pechos por mas elados, y frios,que fuessen. Argumento que hizo el Sabio. *Nũquid potest aliquis abscondere ignem in sinu suo ita vt vestimenta eius non ardeant?* Sera posible que lleue alguno vna asqua de fuego en el seno, y que sus vestidos no ardan? que no se quemẽ? que el fuego no haga en ellos,ni exercite su actiuidad? no es posible: pues como lo sera que reciba vno a Dios asqua abrasadora, y

Luc. 12.n.49.
a Idest feruorẽ Spiritus sancti qui corda illuminans ad superiora prouocat, vitia consumit, vasa domus probat,qui etiam accẽdit lucernas quas superius ardere morebat.
a Glos. ostendit gratiã virtutũ, quã mũdo attulerat a singulis, quantum potest esse sectandam.
Amb. hic ignis bonæ voluntatis Aucto. vasa aurea meliorat, fænũ & stipulã cõsumit Cyril. ignis, diuini sermonis quibus abstergitur intellectus, & incalescũt homines ad pietatis vitã.
Prou.6.n. 27.

que no quede enamorado de Dios, no sea su coraçon, vn Ethaña, y su alma en Vulcano o Mongibello? no es possible. Tertuliano, y Pamelio cuentan del Fenix (vnica aue en la vida) que viendose ya vieja, junta tronquillos de arboles aromaticos, y aleondo cõ sus alas aquellos secos y desu morados tranquillos, les enciende en fuego y en ellos se quema, y se conuierte en ceniza, y aquella en vn gusanillo, del qual viene a renacer el mismo Fenix, de manera que se abrasa: y su pretencion no es abrasarse, ni acabar la vida, sino conuertir sus cenizas en otra aue, o en si misma. Aquel diuino Auefenix Christo, pego fuego de amor a su mismo coraçon, y quemo tanto aquel fuego, que pudo mudarle en comida nuestra, que somos viles gusanos de la tierra, y si le preguntamos que fue su pretencion de conuertirse en nosotros que somos ceniza. La respuesta es. *Quid volo nisi vt ardeat?* No es mi pretencion, sino conuertir esse gusano en Auefenix, esto es, que como el fuego ha podido mudar vna aue en gusanillo, pueda el mismo fuego conuertir vn gusanillo en aue, que pues pudo el amor, hazer Dios hombre, y passar coraçon de Dios a coraçon de hombre, esse mismo passe y mude el coraçon del hombre, en Dios. Quiere que lleue essa asqua de amor en su pecho, paraque. *Vestimenta eius ardeant.* Se queme y abrase en amor de Dios el coraçon del hombre. Assi dize san Grysostomo, que quanto ha echo Dios, es para ganar el coraçon del hõbre, pero lo que hizo. *In finem.* Que fue dar su carne en comida y su sangre en beuida, no fue ganarle sino compelirle, forçarle con leyes de amor, y cõ leyes nacidas del mismo coraçon. Dize san Bernardo. Hombres llegaos aca, y deprendereys verdaderos amores en vn Sacraméto todo de amor, y en vn bocado confficionado cõ vnas celestiales inuéciones, este beneficio

Tertul. & Pamelius cõtra Marció.

Chrysost. hom. 7. ad populum Antiochenum.

Ber. serm. 4. de Eucha.

dize

dize la esposa, q̃ la enamoro demanera, q̃ no le parecio camino aspero y dificultoso, que la pudiesse obligar a no yr su coraçon tras de su esposo Christo. *Trahe me a post te curremus b in odorem vnguentorum tuorum.* Esposo mio lleuadme tras vos, q̃ todos yremos corriẽdo y siguiendo vuestras pisadas, sin q̃ aya camino de riscos, ni cierras q̃ nos haga perder vuestra huella. Pues como esposa tan valiente os sentis? q̃ os ofreceys seguir a vuestro esposo, por caminos fragosos, y llenos de malezas y cambrones? quien os dio animo para todo esso? ella lo dize. *Memores vberum tuorum super vinum.* Acordadas y solicitadas del beneficio de vuestros pechos: (ya auemos en otros lugares explicado, que por esta leche y pechos de Christo, se entiẽde el beneficio soberano de dar su carne en comida y sangre en beuida,) pues este beneficio nos obliga mas q̃ otros, a que como verdaderos enamorados, no os perdamos de vista, sino que os sigamos dõde quiera que vays. La letra Hebrea lo dize mas claro. *Memores amorum tuorum.* Acordadas de vuestros amores, que entre todas las letras dos querrã dezir, la memoria de auernos dado vuestros pechos, que fue manifiesto descubrimiento de las Indias ricas del amor teniades a los hombres, nos enamoro de tal manera; que solo esse pudo obligarnos ano saber estar sin vos: q̃ ninguna brasa, enciende mas que essa. Con ningun vinculo le parecio a Iacob, que le podia Dios atar a tenerle por Señor, y confessarle por tal, en palabras y obras, como era en darle. *Panẽ ad vescendum.* Pan para comer, sustentarle, (que es lo mismo que dar. *Vbera sua.* Dar sus pechos;) y assi a la que se yua a Mesopotamia, leuanta los ojos al cielo, y dize. *Si fuerit Dominus mecum in via hac per quam ambulo, & dederit mihi panẽ ad vescẽdum, erit mihi Dominus in Deũ.*

Cant. 1. nu. 3.
a Opus est Dei gratia trahẽte.
b Post te. mutatio personæ more Scripturæ cui etiam familiare est: ordinem nõ seruare, quẽ solent humani scriptores.
Cant. 1. nu. 4.

ſi me acompañare Dios, y me guiare en eſte camino, y acudiere a darme pan para comer. *Erit mihi Dominus in Deum.* Dareme por obligado de ſeruille, amalle y reuerenciarle. Quando vno quiere ganar a otro por amigo, procura de ſaber a lo que es inclinado, y a que le lleua ſu apetito, por alli le lleua, ſi ve q̃ es inclinado a caça todo es tratar de hurones, galgos, lebreles, ſacalle al cãpo, y diuiertele en daquel exercicio, ſi a juegos, por alli le buſca la malilla, y ſi ve que es amigo de comer y beuer, combidale a ſu meſa, dale buenas comidas adereçadas con curioſidad, procura que aya buenos vinos, que el buen vino es cumplimiẽto de la fieſta: queria aficionar Dios el hombre a ſi, tomale el pulſo, halla que era goloſo, amigo de comer y beuer, ve que por vn bocado que le auia ofrecido el demonio en el Parayſo, auia trocado el cielo, y dado ſu vida, y alma; ve q̃ Iacob, ſe reconoce por mas obligado, por auer recebido de la mano de Dios vn bocado de pan para ſu ſuſtento, que con quãtos beneficios podria recebir: y que la eſpoſa, ſe ofrece a ſeguille obligada del beneficio de auerle dado ſus pechos; luego ſi aſsi es dize Chriſto yo hare goloſina de mi miſmo, es amigo de comer, quiero darle vn bocado, que ſea yo miſmo para atraelle a mi, aficionarle el coraçon. Oyele dezir a la eſpoſa, *Ibo poſt amatores qui dant mihi panem.* Yo me yre por el mundo a buſcar quien me ſuſtente, y me de vn pedaço de pan, viendo pues Dios la inclinacion del alma, que ſe perdia por vn bocado de pã(, y que aquellas eran como deſeſperadas quexas,) no dize, no te me eſcapara por ay, no ſera la queſtiõ deſſo. *Ecce ego lactabo eam.* Yo le tendre caſa, y la proueere de todo lo neceſſario, y acudire a ſu ſuſtento como ſea mia, y me ame.

Offeæ. 2. c.

§. 2.

§. 2.

Por aquella cama,o carroça del principe Salomon. *Ferculum a sibi fecit Rex Salomon.* Entiendẽ algunos de los modernos el alma comulgada, y por Rey Salomõ a Christo en pan:demanera que Rey Salomon en su carroça,es lo mismo,que cuerpo y sangre de Christo,en el coraçon de vn alma, que le ha recebido con las circunstancias deuidas. Tratando pues desta carroça,y de la interior parte della,dize nuestro interprete latino. *Media charitate constrauit.* La palabra Hebrea. *Stratum seu lapidibus stratum.* Palabra trilingua que significa. *Consternere, seu sternere.* Y en esta significacion se toma en el libro de Esther, (como notã Rabi Abraham,Rabi Dauid,y Rabi Kimi,)donde se lee, que el pauimiento era de esmeraldas, y por esso trasladaron con propriedad los 70. *Interius eius lapidibus stratum.* Paraque entendamos que el pauimiento y suelo de aquella carroça,era de piedras preciosas,carbunculos,diamantes,tapacios, esmeraldas, jacintos y amatistas, (que como dize Philostrato en aquellos tiempos aun los Reyes barbaros, solian pauimentar los suelos de las casas y templos,de preciosas margaritas al talle đ la obra Mosayca platicada entoda Italia) pero: porq̃ la palabra Hebrea. *Razuph.* Aũ entre los Hebreos significa. *Incensum,* o *Inflamatum.* (Que es participio passiuo.) Como se toma en Esayas,(donde se haze mencion de vn calculo, o asqua encẽdida) ha parecido adalgunos de los Hebreos,como al nombrado Rabi Abraham,y a Rabi Selomoch, que no se auia de traduzir. *Stratum.* Que quiere dezir pauimentado,sino. *Ignitum.* Encendido, abrasado, echo vna asqua:queriendo dezir, por la misma razon,que el Rey Salomon la escogio por su litera,o cama,y vuo de entrar en ella,quiso que el suelo fuesse encendido,y abra

sado:

Legite Soto Mayor in cantica cap.3.
Cant.3.nu.9.
a Idest thronũ, seu tentorium. s.Ecclesiã. Alij lecticã vertunt vel talamum.

Esther.1.nu. Rabi Abraham, Dauid Kimi lib. radicum.

Philostratus lib. 2.de vita Apolloni).c.11.

Isai.6.nu.

Rabi Abraham, Rabi Salomoch.

ſado:paraque entienda el alma que la entrada del Sacramento en ella haze eſte efecto de pegalle fuego, encendella,abraſalla, y enamorarla:que como el que entra es amor, y encẽdido fuego,pega fuego de amor y enamora. Deſta entrada queda el alma echa vna aſqua, o como dixo ella en otro lugar deſta entrada.
Cant.2.num. 4. *Ordinauit in me charitatẽ.*Leyome vna liciõ de amor, y la arte amandi:enamorome, otros leen. *Vexillauit me charitate*. Y otro del Hebreo. *Erexit in me vexillum charitatis.*Planto en mi el eſtandarte de amor: fue dezir en ningun acto me di por tan ſuya, como en aquel eſcogerme por ſu carroça,por morada y habitacion;alli le rendi el alma,me di por ſuya,y en aq̃l acto hizo en mi como ſi plãtara el eſtandarte de amor. Toma la metaphora, de la entrada de vna ciudad: quando vn exercito eſta ſobre vn pueblo, los vezinos y moradores del pelean, defiendenſe,hazen reſiſtencia,no ſe dan por vencidos por mas valeroſo y pujante que ſea el exercito, ni por muchas balas que les tiren,porque ellos con vigilancia guardan muros, defienden puertas,impiden con animo y esfuerço eſcaladas,ni enflaquecen por mas que vean al enemigo gatear paredes,ni bolar las puẽtes,(que a todo eſto hazen reſiſtencia,)ni por eſſo ſe dan por vencidos: pero al tiempo que algun valeroſo ſoldado ſube al homenage y torre,y planta el eſtandarte de ſu Rey: luego ſe dan por vencidos,dexan armas,pierden el brio,rinden obediencia,y hazen reſolucion diziendo,ya no ſomos nueſtros.Deſdel principio del mundo,con las armas d̃ mil beneficios haze Dios guerra al alma ingrata,cõel de la creaciõ conſeruacion(y otros infinitos de contar aſsi vniuerſales como particulares)pero ella a todo haze reſiſtencia,nada deſto le obliga a darſe,y reconocerſe por ſuya, ni por eſſo le rinde el coraçon to-

do:

do entra Dios en ella, escogila por carroça suya, y lo q̃ no se pudo alcāçar por otros beneficios, se alcāça por este. Con el dize la esposa, que planto el estandarte de amor, esto es, prendada del se rindio, y le hizo entrega de todo su coraçon. Corre mas adelante la metaphora del exercito y conquista del pueblo, que asi como los que pelean son mortales enemigos, y ya vencido y auasallado el pueblo y plantado el estandarte, vienē a ser amigos, y a hazer pazes, a biuir todos dētro vnos muros, y vnas mismas casas, y casar los hijos de los vnos con las hijas de los otros: asi el alma que por sus descuydos, inobediencias y rebeldias era enemiga de Dios, entrando en su alma vienen a ser vnos no solo espiritualmente, pero aun corporal, y sacramentalmēte. Por esso S. Geronymo le llama sacrificio de nuestra reconciliaciō, que aunq̃ lo dize porq̃ por medio deste sacrificio nos recōcilio el amoroso Christo con su padre, pero tābiē lo dize, por lo q̃ por medio del, somos vnos cō Christo: y asi lo q̃ antes llamo sacrificio, diziēdo. *Merito nostræ recōciliationis causa hoc sacrificiū instituū fuit.* Mas abaxo llamo. *Sacramentū.* Queriendo q̃ por lo primero, entēdiessemos la primera reconciliaciō, y por lo sigundo, la sigunda. Aqui entra el cōbite del Rey Dauid, a las alabāças de Dios. *Laudate in populis adinuenciones.* Load, engrādeced, y celebrad las traças y inuēciones de Dios. Que inuēciones son estas Profeta? son poruentura como las del otro vano, que en sus reboços y mascaras, saca sus inuenciones, y coplas, sus disfraces, finge pastores, Ninfas, al vno llama Syluano, a la otra Clarinda? alli muestra su locura, vena, amores, y liuianda. Son las inuenciones suyas como las de las mugeres? copetes, arandelas y bobos, (imitadoras en sus galas, la cōdiciō del pauō,) las traças q̃ tienē para enlaçar almas, fingir que

D. Hiero. super Lucam.

os

os quieren y aun adoran, soys dueños de sus almas, y Alcaydes de sus coraçones, y otras dañosas y engañosas mentiras? no por cierto. Son por ventura las inuenciones de Dios, como las de vn fiel y verdadero amante, deueras amartelado, q̃ ve poca correspondencia en quien bien quiere, y procura obligarle cō beneficios, con dadiuas (porque ellas siempre quebrantaron peñas) con cartas y billetes amorosos, pintando la pena de su coraçō, la mala correspondencia y ingratitud de las tales: y quando vee que todo esto no aprouecha, y que las traças todas salen sin efecto, buelue la oja, y trueca beneficios en veneficios, y echizos? y por medio de vna māçana, o bocado de pā, le rinden el alma, y le auasallan la voluntad? serian pues estas las inuenciones de Dios? Señor si, vos aueys dado en el blanco.

§. 3.

Amaua Dios a los hombres y pretēdio dellos la deuida correspondencia de su amor, que es otro amor, este penso ganar con el beneficio de la creacion, añadiendo a el, el de la conseruacion, dandoles en todos ellos, bienes đ naturaleza, đ fortuna, y naturales, sobre naturales: y viendo que no bastaua. a *Sic Deus dilexit mundum*. Que le obligo. *Vt filium suū vnigenitum daret*. Que fue el de la redempcion. Por sus Profetas le escriuio cartas de aficion y amor: todo aquel libro de Solomon, es menos que vna carta amatoria? no son dulçuras de amante las del primer capitulo? *Ecce tu pulcra es amica mea*? Y las que repite en el segundo? *Surge propera amica mea, columba mea formosa mea*? Y mas abaxo. *Speciosa mea*? Y en el cap. 4. *Quam pulcra es amica mea*? Y en el cap. 7. le va descubriendo pechos, cuello, dientes, nariz, y boca? palabras todas de ternura y aficion, y para obligar y quando con lo mas

Ioan. 3 nu. 16. a Verba Christi, vel Euangelistæ.

Cant. 1. nu. 14. Cant. 2. nu. 10.

Cap. 4. nu. 1.

dulcemente el blanco Cisne, fue a la hora de su muerte. *In qua nocte tradebatur.* Enseñandoles dilecion y amor, alli. *Dedit carmina in nocte.* En la noche de su muerte templo la lyra de su templado humor, que le tuuo para manifestar con palabras a los hombres, que les queria, todo lo que se podia querer: y viendo que todo esto no bastaua. Vaya boluamos la oja (dize Christo,) demosle vn poculo amatorio, vn bocado q̃ enamore y aficione: valgamos nos del vltimo remedio demosle vn bocado que a la vista parezca pan, y sea quando menos carne de Christo, bocado de amor, q̃ le enamore. Y porque Dauid habla en numero plural y dize. *Adinuentiones eius.* Serian por ventura como las del mercader, que llegando a vna feria saca lo mejor a vna plaça? Señor si assi es, Christo es mercader, y tratante de almas. *Simile est regnum cælorum homini negociatori.* a Y desseoso de enamoraros, que es proprio del que ama buscar traças como le paguen la deuda, abre la tienda de la Iglesia, y en ella saca las joyas de la gloria teniendo el sacrario abierto (como dize san Grysostomo) muestra el cofre de sus thesoros, porque aqui en este Sacramẽto. b *Sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ Dei.* A fin de que assi le amemos y nos le aficionemos, que es natural la aficion a los ricos y poderosos. Combida vn amigo a otro, por interesse de ser combidado otra vez del, que en ley de agradecimiento cae, que si tu vna vez le combides en tu casa y costa, el en la suya haga otro tanto, cata ay otra inuẽcion de Dios paraque le combides con tu coraçon, cõbidate el con el suyo, dandote alma, cuerpo y diuinidad, porque supone aras la consequencia del Apocalyp. *Et cænabo cum illi, & ipse mecum.* Que en ley de buena cortesia cabe, que le combide yo a Dios y cene comigo, en retorno de auer cenado con el, y que di-

Iob. 35. nu. 10.

Matt. 13. n. 45.
a Int. qui cum sit pauper multis laboribus negociatur.

Chrysost. hom. 65. ad populũ Antiochenum.
Ad Collo. 2. n. 3
b In Christo.
Simile.

Apoc. 3. nu. 20.

gas,auiendome el a mi hecho vn combite,otro le deuo de hazer;en aquel,te dio Dios su cuerpo y alma,dale en esse tuyo,la tuya,que essa es su pretencion y desseo:y de que despues de auerte dado su cuerpo en comida y sangre en beuida, que tu enamorado y aficionado a esse bocado,le pidas que te haga digno del, y cō la esposa le digas.*Osculetur me osculo a oris sui.*Que de Dios mio tan engolosinado de aquel bocado, que os pido me hagays digno del, combidate, paraque le gustasses,y viesses su suauidad y experimentada hambriēto se lo pidiesses,y le dixesses,hazedme digno dessa comida.Bien se que aquellas palabras se entienden del mysterio de la Encarnacion, pero no viene fuera de su lugar,entenderse este,de la Euchariſtia: assi porque la lengua Hebrea,en plural lee. *Osculetur me osculis oris sui.*Como si dixera que pide vno y otro beneficio de Encarnacion y Euchariſtia: como tambien q̄ el abraço y beso que pide la esposa con mas propriedad se da en la Euchariſtia,que Encarnació, pues aca con la boca le recebimos,con ella le besamos. Y Christo auctor deste bocado, y el mismo bocado, boca se llama en la escritura.Como en el Psalm.*Verbo Domini cæli firmati* [b]*sunt, & spiritu oris eius* [c] *omnis virtus* [d] *eorum*. En el qual,la persona que antes auia llamado. *Verbum*.Despues la llama.*Os*.Y declaranlo mas las palabras siguientes.*Spiritu oris eius.i.Christi.*Por ser la segunda persona de la Trinidad.

Can. 1.nu. 1. a Heb.& 70. osculis.

Psal. 32.ver. 6. b Facti. c Præcepto vel Spiritu sancto. d Hiero. ornatus.Chad. exercitus.f. Angeli & Stellæ.

§. 4.

Simile.

El caçador llama y pone ceuo,para coger la auezilla a su mano,assi Christo pone ceuo y comida sin laço dandose a si mismo, pretendiendo con esto obligarnos a que nos demos a el, y esta es otra inuencion suya.En aquella reprehencion que Dios dio al alma

por

por Offeas. *Ephraim quasi columba* [a] *seducta non habẽs cor.* [b] O como dize otra letra. *Sine corde.* Mostro Dios auer tomado el pulso al caraçon humano, y que era como coraçon de paloma. Muchas cosas tiene la paloma dignas de loa, senzillez, castidad, amor, y otras pero dos tontedades tiene entre otras. La primera (aunque poco para nuestro proposito) que aunque le tomen los hijos (y el otro) en su presencia los mate, y deguelle, y tuerçe la cabeça no lo siente, ni tiene coraçon que le despierte a sentimiento (naturaleza en esto opuesto a la gallina, que se arrisca aunque sea contra vna Aguila, o Milano, y dexara primero hazerse pedaços que consienta, ni dexe lleuarlos.) La segunda tontedad que tiene la paloma es, que pierde la liberrad de su grado: no ay paxarillo, que aunque le pongays en vna jaula dorada, con sus espejos paraque se entretenga, y mas proueyda la jaula de alpiste, que por esso este contento, antes siempre mira por do salir, q̃ precia mas estar oy en vn arbol, mañana en otro, oy en vn arroyo, y mañana en vn prado (gozando vna dulce libertad,) que todo el regalo de la jaula: pero la paloma por vn cebillo que le echeys en vn palomar, por vn poco de anis que huele bien, o trigo, se ceba, y la tienen alli sin yr a otro cabo, subjecta a la crueldad d̃l casero q̃ la matequãdo se le antoja: no es tõteria esta si por cierto? Dize pues Dios. O tontos como palomas, que por vn cebillo os ceuays? Ephraim no veys que por vn Idolillo de Ierobam que adorays os cebays, y no sentis el captiuerio, que cada año viene el Amoreo, y os lleua vuestros hijos y no lo sentis atrueque del cebo? O tontos, o pueblo engañado? Christiana familia que por vn deleyte momentaneo, por vn gusto breue de la sensualidad, por vna vengança de tu enemigo, vna codicia de

Offeæ.7.nu.11.
a Scilicet hæc facile decipitur quia simplex, non sagax.
b Id est mentem seu intelligentiam.

enriquecer, aunque sea con tratos, y medios illicitos os dexa lleuar los hijos de vuestra alma, q̃ son las virtudes, y con aquel cebo del gusto os cebays, siendo verdad que no tienen aquellos cebos, mas que aparencia en el regalo, y en la realidad ponçoña: pudiendo a su engaño acomodar, lo de Virgilio.

Fistula dulce canit volucrem dum decipit auceps.

Estilo de caçadores llamar con reclamo, y aunq̃ sea dulce la musica, y armonia, no llama sino para la liga, para enjaular, y matar. Dize pues Dios, supuesto que el coraçon humano es coraçon de paloma, y aquella se dexa caçar con cebo: a traça de caçador que arma el palomar, quiero armar el de la Iglesia y altares, poner en ellos mi diuina carne para comer, y mi sangre para beuer, y esto para obligarnos, a que seamos palomas suyas, que quedemos en su palomar: presos y enamorados del, y aficionados al cebo. De donde Dauid. *Etenim inuenit nidum.* Ha hallado la paloma su palomar, y sabido que palomar es el suyo. *Altaria tua Domine virtutum.* Essos altares Señor son mis palomares, y esse tu cuerpo santissimo mi cebo.

Psal. 61. ver. 26. a Id est ad te. s. refertur, vel de te. s. est Chald. a te, & sic etiam Græce.

El incognito mi padre, explicãdo las palabras: *Apud te a laus mea in Ecclesia magna.* Despues de auer dicho, que fue promesa de Christo dexar a la Iglesia su cuerpo en comida, y sangre en beuida, y que lo cũplio por san Marcos. *Ego vobiscũ sum vsq; ad consumationẽ seculi.* Llama a este Sacramẽto de amor, y entre otras razones que da, vna dellas es. *Tum quia nos ad charitatem Dei, & amorem præ cæteris Sacramentis inducit.* Porque ningun beneficio assi enamora, ni aficiona como este, que nos roba el coraçon: y mas abaxo explicando las palabras. *Reminiscentur.*

Dize

Dize es este Sacramento commemoratiuo de la passion de Christo, segun lo de san Pablo. *Hoc facite in meam commemorationem.*[a] Y por ser assi, es este Sacramento conquistador de voluntades: por esso mismo. *Conuertentur ad Dominum vniuersi fines terræ.* Porq̃ que coraçon ay tan de Tygre, que considerando que el Dios que tiene, le dexo su cuerpo en comida y sangre en beuida, no se enamore de tal Dios? no le cobre aficion, y no tenga por bien empleados sus seruicios en el? el Christiano que de Dios se oluidare y le reduxeren a la memoria este beneficio, dexara sus gustos por el, el Gentil y Pagano, que jamas conocio a Dios se le aficionara por este camino; porque el amor es reclamo de amor, y fue de amor este echo. Por esso les dixo Christo. *Hæc quotiescunq; feceritis in mei memoriam facietis.* Todas las vezes que comieredes mi carne y beuieredes mi sangre, acordaos que lo hize por vuestro amor, y obligueos esto a encender vuestros elados pechos en mi amor. Acordaos pecadores quã do comieredes este Señor, que esse que comeys es el que con tantos dolores murio en vna cruz enclauado, acordaos de aquella diuina cabeça reuerenciada de los Angeles, que por su amor estaua coronada de espinas, q̃ estoy figuro, de que esta memoria te ha de encender y abiuar el coraçon, sino eres mas insensible que las fieras. No quiere Dios conquistar almas con mangas de arcabuzeros, ni con otros instrumentos bellicos, bombardas, culebrinas, ni trabucos, sino con las armas de amor. *Accingere gladio*[b] *tuo super femur tuum potentissime.* Tomad essa espada ceñiosla, que cuchillo es esse santo Dauid? *Specie tua & pulcritudine tua.* Larma de tus beneficios, de tu amor, y con esse. *Intende, prospere, procede, & regna.* Buenas armas son essas, y pues las aueys esperimentadas bien podeys se-

1.Cor.11.n.24.
a Idest memoria mei.
Psal.21.nu.28.
Psal.44.ver.4.
b Scilicet verbi Dei.

guir el alcance. *Sagittæ tuæ acutæ, populi ſub te cadent.* Saetas enarboladas de yerua de amor, dad por figura la victoria. *In corde inimicorum Regis.* Eſtas armas a enemigos ſuelẽ vẽcer, quãto y mas a amigos, y aſsi cõ mayor ſiguridad, y menos trabajo conquiſta Dios las almas.

§. 5.

Ezechiel.cap.9. & 10. El Profeta Ezechiel cuenta que vino Dios con grã mageſtad, muy enojado, y que entraron delante del ſus viejos cada vno de los quales traya vn vaſo de interfecion, y que entre ellos vio vn mancebo, veſtido de vna olanda blãquiſsima, q̃ traya en la cinta vna eſcriuania colgando, al qual llamo y dixo, ve por toda Ieruſalem, y ſeñala con el Tau a todos los que lloran y gimen las abominaciones que paſſan en Ieruſalem: y luego mando a los ſeys viejos, que fueſſen tras el y derramaſſen ſus vaſos de interfecion ſobre todos los que no eſtuuieſſen ſeñalados con el Tau, y que ſin miſericordia a nadie perdonaſſen, ni a viejos, moços, chicos, ni grandes, y aſsi lo hizieron. Y dize el miſmo Ezechiel, que fue echa vna gran deſtrucion, y que deſpues deſto vino aquel mancebo delante de Dios, y dixo.
Ezech.c.9.n.11 *Feci ſicut præcepiſti mihi.* Y luego le mando que tomaſſe del fuego que eſtaua en el ſacrario, y le arrojaſſe ſobre la tierra. El diuino Gregorio dize que aquel mancebo era Chriſto nueſtro Señor porque tenia ſemejança de hombre, y ſe precio de tal, (aſsi quãdo preguto a Pedro. *Quem dicunt homines a eſſe filium hominis.*
Matt.16.n.13. Y en otra parte. *Ecce aſcendimus Ieroſolymã & filius hominis tradetur.*) Y la veſtidura blãca es la humanidad
Matth.20.n.18 a Iuda. ſantiſsima: que aunque en los demas hombres, es veſtidura manchada porq̃ lo es de pecados, pero en Chriſto. *Qui peccatum non fecit.* Era blanca, pura, y incontaminada. Las eſcriuanias, y tintero cõ q̃ ſeñalaua a los q̃
1.Petr.2.n.22.

lloranan

llorauan los pecados y abominaciones del pueblo, es su sacratissima sangre con q̃ fuymos señalados y redemidos. Este pues hijo del hõbre fue, el q̃ hizo la presa en los carbones, el que se abrasa en fuego de amor, el q̃ amo a los hombres. *Vsque in finem.* Hasta donde pudo llegar la barra del amor, pero arrojo cõ estos beneficios, fuego a la tierra. *Et quid volo* [a] *nisi vt accẽdatur?* [b] Que se abrase ella, como lo haze el, q̃ aquel fuego de amor haga presa en los coraçones de la tierra, q̃ son los humanos, como en el coraçõ del cielo, que es el de Dios, hizo presa en el fuego, y derramole sobre la tierra, el q̃ amandonos, con el acto de amor nos enamoro. Llegan vnos soldados a vna ciudad ponenle cerco, entran dẽtro, y ven q̃ les es de poco prouecho peglãe fuego por todas partes, y quãdo quierẽ salir no puedẽ y abrasanse todos dẽtro: assi Christo quiso poner fuego en los coraçones humanos, arroja pellas d̃ fuego d̃ su diuino amor, y quando quiso salir quedo abrasado. Pues alma, ya q̃ te ves obligada de tantos beneficios, y singularmẽte deste q̃ es el mayor q̃ Dios nos pudo hazer, y has tomado el pulso al coraçõ d̃ Dios, q̃ gusta como qualquier amante q̃ le pagues la deuda del amor, acude a esta paga. Aquella Aguila, de quiẽ haze mencion Plinio, fue tan agradecida a la donzella, q̃ auiendola criada en la ciudad, le dio libertad dexandola yr por los ayres: le traya cada dia caça, y muriendo la dõzella, yua delante las obsequias dãdo grãdes muestras de sentimiẽto, y echãdo el cuerpo difunto al fuego, se arrojo el Aguila, y alli murio juntamente con ella: pareciendole q̃ faltaua a la deuida paga delos beneficios recebidos, no quemarse en el mismo fuego Aguila altanera te crio Dios, pues te crio no para la tierra, como los brutos, sino paral cielo en compañia suya, y de los d̃mas spiritus celestiales, diote libertad, y aluedrio,

Luc. 12. nu. 49
a Int. s. aliud.
b Int. s. in cordibus fidelium. Glo. ita ignescat ne aliquo impetu ventorũ extinguatur.
Simile.

Plin. lib. 10. c. 5.

y pusote. *In manu consilij tui.* Pues imita a essa Aguila, (que aunque diga Seneca. *Pudeat ab exiguis animalibus nos trahere mores.* No te corras tu de imitar a esta) y pues juntamente con esto te ha hecho otros beneficios ya dichos, en agradecimiento de todo, lleuale a Dios cada dia presa, ofrecele pensamiētos y desseos de seruille, palabras de santidad, y obras de la misma librea, y marca, porque si esto no tienes nada tienes, q̃ te valdra la prudencia de Nestor, la sabiduria de Salomon: las riquezas de Creso, o Midas, los sucessos de Anibal, la fortaleza de Policrates, ni las victorias de Alexandro si a Dios no agradas? si tu coraçon no le ofreces, y con tu amor no le amas? pues le ves que se abrasa, en el fuego de amor, echate en el, amale y pagale la deuda deuida, que el te la pagara con eterna gloria.

(?)

Seneca.

IORNADA SEXTA.

SALVTACION.



Aria por ser madre de Dios tiene dominio sobre todas las criaturas: consequencia que la hizo san Damasceno. *Decet matrem ea quæ filij sunt possidere, & ab omnibus rebus adorari.* Muy puesto en razon esta, que sea dueña y Señora la madre, de todo lo que lo es el hijo, y que se tenga soberano respecto a ella por el, y pues Dios lo es de todas las criaturas, y a el reconocen vasallaje, justo es que assi la Virgen por ser madre, alcance lo vno, y otro. Razon es esta assi ni mas ni menos de san Athanasio. *Quia ipse Rex est, & Dominus; materque eum genuit, & regina & domina vere censetur.* Porque el hijo es dueño, y ella madre: es ygual el señorio de los dos, aunque ella, por el le tiene. *Deus eam cunctæ secum creaturæ perenni iure dominaturam in throno gloriæ suæ collocauit.* Dixo Anselmo. Diole dominio y poderio sobre todo. Lo mismo sienten Bernardo, y Pedro Damiano; y llega su poder al mismo Dios, pues con el puede alcançarnos fauor, paraque en esta jornada descubramos nueuas riquezas, de las muchas tienen encerradas las ricas Indias, de carne y sangre de Christo.

Damasce. serm. 2. de Assump.

Athana. de sanctissima Deipara.

Anselmus de excellen. Virg. c. 8. Bernar. serm. 1. de Assumptio. Petrus Dam. ser. 1. de natiui. Mariæ.

Thex. Epistolæ. In qua nocte tradebatur accepit panẽ.
Thex. Euangel. caro mea vere est cibus & sanguis, &c.

INTRODVCION.

Ad Ephe.4. nu. 26.
Locus cōmunis de ira coibenda & subiectanda.

SAn Pablo que se mudo de Saulo Paulo, de perturbador en quieto, de guerrero en Angel de paz, escriuiendo a los de Epheso hijos y dicipulos de los Philosophos, les persuadio q̃ fuessen dueños de sus passiones, no diessen la mano a la Irascible, y que gouernasse en ellos la razon: y esto por medio de vna, de Pitagoras. *Sol non occidat super iracundiā vestram.* Amanecer con el Sol la yra, el odio, y rencor contra vuestros enemigos bien podra, pero llegar el Sol a los antipodas quedando en vosotros el rencor y odio, esso no se ha de consentir. Cōcede lo que es proprio de la naturaleza, y (porque la yra es parte de la anima irascible, y aun necessaria para muchas obras de virtud, como dize san Basilio: y san Geronymo la llama virtud, que es el zelo de vengança gouernado por la razon:) pero proybe la que es culpa. Da por factible y aun por natural vn alboroto de sangre junto al coraçon, que assi le llama Aristotel. *Accensio sanguinis circa cor.* Vn desseo de desquite del agrauio recebido, q̃ este es el blason que le da Ciceron. *Est libido puniendi eius, qui videtur læsisse iniuria.* Pero proybe la demasiada, la no subjecta a la razon, y la que rompe el freno de la caridad, y justicia, y la que llega a pecado. *Perseuerare, siue seuire.* Mandar la yra, y no seruir a la razon, cuya arma es, es pecar dixo Tertuliano. Lo primero es yra sin pecado, con que se acude a la licēcia que nos da el Profeta. *Irascimini & nolite peccare.* Pero lo sigundo, es pecado y bestialidad. Por esso dixo Aristoteles que la yra no era buena para capitan, sino para soldado, no era buena para mandar, sino para ser mādada: amanecer la yra en nosotros, dize el maestro de la Philosophia Pitagoras (que assi le llaman Saluiano.

Basilius hom. 10. ser. de ira.
Hierony. ad Riparium & habetur 23. q. 8. cap. legi Syromasté.
Arist. li. 1. de anima.
Cicero. lib. 4. Tusc. quæst.
Tertul. lib. 3. cōtra Marc.
Psal. 4. ver. 5.
Aristo. in Rhetorica.
Saluianus li. de pro.

Tanquam

Tanquam magistrum Philosophiæ suspexit. Y S. August. *Qui ipsius Philosophiæ nomen inuenit.*) Es de hombres, pero perseuerar es passion de bestias, que por esso llamo el hijo de la sabiduria. *Iras bestiarum.* Yra de brutos, y assi esto q̃ es mitigar la yra, antes que se encrespe, encienda la sangre, ventile las venas, las arterias, y espiritus, antes que a guisa de fiera indomita y loca, hincha de confusion el mundo, haga mil ofensas a Dios, a la naturaleza, al proximo, y assi mismo; esto es de hombres. Verdad sea que no de hombres ordinarios porq̃. *Melior est qui vincit irã quam qui capit ciuitatem.* Mayor hazaña es vencer la yra, que vna ciudad dixo Cassiano, pero al fin es de hombres de razon, de hombres que lo son de echo. No ha de dar lugar el hõbre a la yra, lo que va de amanecer el Sol hasta acabar su jornada, que adurar mas, no esperes de ti cosa buena: que la yra perseuerada, recozida, y adusta es cruel, bestial, indomita de la piedad se oluida, y toda misericordia aborrece.

August. li. 4. de Trinita.

Sap. 7. nu. 20.

Cassia. super illud Psal. crascimini & nolite.

§. I.

Este efecto de la yra perseuerada significarõ los Antiguos quando pintaron junto a vn Roble vn oliuo, seco, desmedrado, y sin prouecho: fue el oliuo symbolo de la paz, pues el azeyte, que sale della amansa los mares, y les pone en paz (como dixo Plinio;) el Roble por la dureza de su corteza y tronco, y aspereza de sus ojas fue symbolo de la yra, pintar pues el oliuo junto al Roble desmedrado, y con poco fruto; es dezir que la yra continuada y apoderada, no solo causa en los enemigos furor, y crueldad: pero aun en aquellos en quiẽ auemos d̃ vsar piedad, q̃ son los hijos, amigos, y allegados; no la sabemos vsar: a la misma piedad damos de mano, o por mejor dezir la piedad junto a la yra, ni medra, ni es d̃ prouecho. Por esso Ouidio amonesta.

Pierius Valleria. li. 51. cap. ira de limita.

Ouid.eleg.8.

Sed numquam dederis spaciosum tempus in iram.
Sæpe simultates ira morata facit.

Ouid.Episto.3. Heroid.

Y en otra parte.

Vince animos, iramq; tuam qui cætera vincis.

Porque quien la yra no vence, queda tan vencido della, que de racional se buelue bruto, y de humano inhumano, y de hombre, indomita fiera. Assi dezia Terencio.

Terentius in Adelphis.

Tandem reprime iracundiam & redi ad te.

Porque todo el tiempo que la yra gouierna, no eres mas que vn bruto y fiera, de ti mismo te oluidaras, si das lugar a que la yra reyne y mãde. De dar lugar Hipomade a la yra, de no auella enfrenada, tomó ocasiõ Diogeniano sacar en prouerbio. *Magis impius Hiptomone*. Fue Hipomades vn principe de los Athenienses, tenia vna hija llamada Limona, hallola en adulterio, y supo tampoco refrenarse del coraje, y yra que de semejante echo tomo, que la encerro junto cõ vn cauallo furioso, no dando a comer, ni al vno ni al otro, y el cauallo de pura hambre se la comio a bocados. Graue delicto era el de la hija y ocasion dio para salir de madre el padre, pero no era ocasion bastante aquella, para vsar vna impiedad semejante: pero como dexo crecer el Roble de la yra, mudole tã en Roble que aun secó y desmedrõ el oliuo; esto es la misericordia para con la hija. Que bien dixo Virgilio.

Prouerbium.

Virg. Aencid. lib.2.

Furor iraque mentem
Præcipitant.

Derriban a vn hombre del ser que tiene, ciegã los ojos de la razon y degradã vno que no es ya racional, sino con *In*. Por esso dize Pitagoras. *Sol non occidat*. Quiere que se acabe la yra, con la illuminaciõ del Sol, no tanto por ser el Sol, segun san Ambrosio. *Oculus*

Ambro. Hexã. 4.

mundi,

mundi, iucunditas diei, cæli pulcritudo naturæ gratia, præstantia creaturæ. Ojo del mundo, alegria de Dios, hermosura del cielo, gracia de la naturaleza, nobleza de la criatura: ni tampoco por lo que otros le llaman, Principe de los Planetas, ojo derecho del cielo, alegria de los biuientes, farol del vniuerso, el ojo eterno, la luz supereminente, el dador de la vida, la fuente de los efectos, y la estatua de Dios. Sino por lo que llamaron otros (y cõ mas propriedad que todos:) padre de la nobleza, y consiste ella en amanecer. *Super bonos & malos.* Planeta beneuolo que amanece cada dia sin accepciõ de personas, nace cõ resplandor, y cara risueña ygualmẽte para todos: entre los siete Planetas tiene el quarto lugar, q̃ en todo dize ser neutral, sin tener cosa d̃ parcialidad, ni porq̃ el estiercol es suzio, ni el lodo se escurece en su presencia dexar de dar en todos y calẽtar a todos, derrama su luz por todo, alũbra y haze q̃ se vean las cosas, que las tinieblas encubren, de suyo se nos viene a los ojos y quanto es de su parte de ninguno se esconde. Es como vna fuente que mana con tanta priessa y agonia, que parece no se da a manos, y dizelo esto su Etimologia, que se llama luz, y esta palabra quiere dezir. *Preuenire,* y *Anteuertere.* Ganar por la mano, anticipar; desuerte ques de tanto prouecho, que en el, esta la virtud de los tiempos, la cosecha de los frutos, la vida de los animales y plantas, la hermosura de la tierra, las piedras preciosas, perlas del mar, las species de las Estrellas, variedades de la Luna, y generaciones admirables de la tierra, (y en vna palabra por ser el. *Cæli lætitia & humani animi serenitas.* Que assi le llamo Platon,) su nobleza consiste, no solo en darnos, y hazernos estos bienes, pero aun en anticipar y ganarnos por la mano con ygualdad a todos. De aqui fue tenido el Sol por symbolo de los que cõ cuy

Simile.

Valler. lib. 4. c. de equo tit. Sol.

dado

dado solicitud, y promptitud acuden a las necessidades de los suyos. De donde el Emperador Galieno en sus monedas para significar el cuydado, y celeridad cō que acudio a los negocios arduos de su republica, pintaua vn cauallo con alas, y vn retulo que dezia. *Soli Cons. Aug.* Significādo por la celeridad y prōptitud del Sol, que en acudir a todos tiene la del cauallo con alas, y con aquel la suya. Pues dize san Pablo con Pitagoras. *Sol non occidat super iracundiam vestram.* Porq̄ auiendo aquel benignissimo Planeta, corrida su carrera en comun, y publico beneficio nuestro, sin aceptar personas, no se vaya escandalizado de ver en los racionales menos razon que en las criaturas que no la tienen, y no reconozca menos nobleza en ellos, que en el. Fue el Sol symbolo de la vnidad, que por esso se llama solo, vno y solo es con todos, no es mas vno con los elementos que con los elementados, con la tierra que con las plantas, con todos haze vna ygual amistad, y confederacion: solo y vno, es en si solo, y vno es cō todos. Y assi dira. *Sol non occidat super iracundiam vestram.* De ver que tu coraçon no haze vnion con el de tu proximo, y rseha escandalizado que el sea vno con todos, siendo de tan diferente calidad con ellos, y que siendo tu de la misma especie, y calidades con tu proximo, no aya simpatia ni symbolizaciō con los humores, voluntades, y aficiones: porque al fin. *Similitudo es causa amoris.* Y amo lo que me parece, y *Ne me carnem suam despexit.* Y que vea el Sol, que aū los que soys de vn vientre, no soys de vn temple, y rseha haziendo cruzes (hablando a nuestro modo) si os dexa como os hallò, con aquel pulso leuantado, y aquel espiritu de lleuarlo todo por la ley del duelo, y de que no hagays arbitro de vuestras querellas a la razon.

Pierius Valle. lib. 44. cap. de Sole.

Esai. 58. nu. 7.

§. 2.

Con-

Conuerte gladium tuum in locum suum. Bolued dize Christo, el cuchillo en su lugar, el lugar del cuchillo es la razó, y la benignidad: es lo mismo q̃ dezir reportaos, entrad en razó, bolued el naype en ruedo, no trateys de castigo en esse tiempo, porque. *Ira non habet misericordiam, nec erumpens furor.* No tiene modo la yra, con ella imposible es que aya. *Modus in rebus.* A ninguno de los irados les parece ques injusta su colera, y que no tienen la justicia, y razon de su parte (dize Augustino,) y con aquella falsa opinion. *Iustitiam non operatur.* Segun Geronymo, no tomes por consultor d̃ tu desquite a la yra porque. *Cupido & ira pessimi consultores.* Dixo Salustio, passion de carne, y alboroto de sangre, malos consultores, nunca cõ ellos tomaras buena resolucion, siempre saldran desastrados successos, y infelices fines, porque. *Ira & indignatio non præstant perturbato animo quid tutissimum sit consultandi locum.* Segun Poggio, esta la razon tan bota, el discurso tan turbado, que no queda lugar para buena resolucion, y assi no es tiempo de tomalla entonces, porque estando con aquella opinion, que menosprecian sus cosas, las tienen en poco, y con la imaginacion y enamoramiẽto de nosotros mismos q̃ nuestras cosas han d̃ ser respetadas, hõrradas, y estimadas, suele cegarse la razõ, y ponersele delãte vnas nubes tã dẽsas, y espesas, q̃ si en aquel tiempo se ofreciera en fauor del contrario vna razon de Angel, no le dariamos alcance. Por esso el consejo es, dize Ambrosio. *Resiste iræ si potes.* Y quãdo aq̃l natural impetu, y primer mouimiẽto no pudieres, alo menos. *Mitiga effectũ tuum.* No le dexes correr; en aq̃l tiempo no trate d̃ vẽgãça, o no la hagas entonces, o no la fies d̃ tus manos. Fue muy celebrado de la antiguedad aq̃l hecho d̃ Platõ, q́ auiẽdole enojado vn criado, y q̃riẽdole castigar d̃ su culpa dio a Xenophõte

Matth.26.n.52
Prou.27.nu.4.
August. ad Dioscorum.
Hieron. super Ioel Prophetã.
Salustius in Iugurtha.
Poggius li.4. de vita Cyri. & Xenophonte.
Ambro. li. 1. de de officijs.
Ambrosi. super Lucam.

Ex Polianthea. tit. de ira.

que estaua presente los açotes, y dixole. *Accipe & hunc flagris effice, ego enim irascor.* Açotalde vos Xenophon te, castigad su culpa, que sabreys y alcançareys la grauedad, y no excedereys en el castigo, que yo estoy colerico, y no haria cosa buena. El Emperador Augusto Cesar agradecio mucho al Philosopho Athenodoro aquel consejo que le dio. *Cum fueris iratus ne quid dixeris, feceris ve, priusquam Græcarũ literarum. 24. nomina apud te recensueris.* Quando entrares en colera, y en sentimiento del que tienes, y en vengãça del agrauio a tu parecer recebido, no digas ni hagas cosa, q̃ no te ayas acordado, y passado por la memoria las veynte y quatro letras del Alphabeto Griego, no que importasse mas el acordarse desto, que desotro, sino q́ le quiso dezir dexa passar tiẽpo, no la hagas en aquel heruor de tu coraçon, en aquella bulla de sangre: dexa la mitigar y enfriar; no quando va bulliendo por las venas, y que esta en sus crecientes, espera la menguante, y el descrecimiento della. Y quando no sepas hazer esso, haz lo que hizo Cotis Rey de Tracia, era vn hombre colerico bilioso, enojauase con facilidad, y tuuo ocasion vn dia con vn guesped, que le lleuo vnos vasos de poca consideracion subtiles, de poca durada y menos prouecho, (aũque ochos en torno y harto biẽ labrados,) pago al guesped de su trabajo: pero los vasos arrojo en el suelo, y les hizo pedaços, admirados los presentes, de aquello, dixo. *Ne sæuiam in eos qui fracturierant.* Que fue como dezir bien, se que no tienen la culpa ellos, y que no auian de pagar la pena, pero por no executar mi colera, en su dueño y auctor, la executo en ellos. Vno, o otro pues se ha de hazer, o no fiar luego de tus manos la vengança, o hazella en lo insensible y incapaz de pena como en los vasos: aũque el mas noble modo de vengança, mas acertado, y pro

prio de los hombres de entendimiento, es aquel que dixo el Petrarcha. *Nobilissimum vindictæ genus est parcere*. El genero mas noble de vengança es perdonando. Por singular exemplo de magniminidad y nobleza se tuuo en Dauid el perdonar tantas vezes a su enemigo Saul: siendolo tan declarado, y constãte enemigo, y fue muy estimado en el pueblo el sentimiento que de su muerte hizo, y las mercedes hizo a quien auia sacado su cuerpo de Philistea, y le auia traydo a tierra de Israel, y dado sepultura en la de sus padres. *Cum audisset Dauid triste nuntium scidit vestimenta sua, & omnes principes qui cum eo erant & plorarunt, & fleuerunt, ieiunaueruntq; ad vesperam super Saul & Ionatam.* Declaro el sentimiento y dolor del alma, asi en rasgar las vestiduras (accion propria de vn hombre fuera de si de dolor,) como tambien en llorar y ayunar hasta la noche. Asi ni mas ni menos fue alabada por nobleza de animo el sentimiento que hizo cõ los que auian dado la muerte a Isboset, y las lagrimas que derramo en la muerte de Abner, y el mismo se alabaua desta nobleza. *Cum his qui oderunt pacem eram pacificus.* Aun con mis enemigos era amoroso. *Eram totus pacificus*. Dize Genebrardo. En todo les era amigo en palabras, obras, y aũ desseos. Y aun con ser el tã grande perdonador con todo esso, porque se descuydo en vna ocasion, que fue quando derramo la sangre de Vrias le prohibio Dios que no le edificasse su templo, como lo aduierte san Geronymo.

Petrarcha. Dial. 101. li. de remedio fortunæ.

2. Reg. 1. n. 11.

2. Reg. 4. nũ. 11. & 12.

Psal. 119. ver. 6.

§. 3.

No acabaron los Athenienses de alabar a su Thrasybulo por auer establecido aquella ley, que llamarõ. *Obliuionis*. Mas por ello le alabaron, que por la libertad que auia ganado de la patria de treynta Tyranos, que la gouernauan, y con razon por cierto: que si

Hiero. lib. 1. contra Iouinia. nu. 141.

amor mostro en libertarla, mayor muestras della y del desseo de su conseruacion dio, quando les tomo juramento de que no se auian de acordar de lo passado, y auian de oluidar injurias recebidas, porque sola aquella memoria auia de abiuar el desseo de la vengança, y el tal desseo, auia de abrir puerta a las guerras ciuiles, y a su ruyna dellos. Esta ley, dize Philon q̃ establecio Dios quando dixo. *Non abominaberis Aegyptum, quoniam aduena fuisti in terra Aegypti.* De cuya ley haze mencion Clemente Alexandrino. Hauiã los hijos de Israel estado cautiuos entre los Gitanos, y aquellos le tratauan mal, que ni de agua les dexauã hartar, dauanles tarea de hazer ladrillos, y no les consentian otra leña que la paja de los rastrojos, y quando a la tarea faltauan açotauanles cruelmẽte: dezirles pues Dios no menosprecieys, ni vltrajeys los Gitanos porq̃ fuystes huespedes dellos, fue dezir acordaos d̃ la ley *Obliuionis.* No os acordeys de los malos tratamientos que os hizieron, porque si dellos os acordays, no solo les tendreys en vilipendio, pero sentireys vna começõ, en el alma y vn desseo grande de vengança. *Et vt videas.* (Dize Philon.) *Extremam æquitatis lineam vult aboleri memoria iniuriarum illatarum à veteribus hospitibus.* Paraque llegues al vltimo extremo de de la equidad, y al vltimo grado de la perfeciõ, (ques vẽgarse perdonãdo, oluidando injurias, haziendo beneficios.) quiere que del todo te oluides de las malas obras recebidas, y que no tẽgas ningun agrauio de los passados presentes, y assi te venceras a a ti mismo, ques la mayor victoria pudieres ganar. Aun por esso te lo aconseja S. Gregorio. *Vince te ipsum.* Vencete a ti mismo, gana de ti victoria, que la mayor que gano Dauid fue, quando hallãdo a su suegro Saul durmiendo, no hizo mas q̃ cortalle vn retaço del vestido, mayor victoria

Valleri. Maximus lib. 4. c. 1.

Clemens Alexand. lib. 2. Stromatum.

Philon lib. de charitate.

Greg. lib. 5. moralium.

toria fue esta que la de Golias, ni la de los Philisteos in circūcissos, porq́ en aquellas, estuuo la victoria en la fuerça de braços, sobra de industria, y mucho q̄ pudo auer desuerte: pero en la otra, peleo con el alma, cō la fuerça de la razō, y en aq̄lla pugna, de la sensualidad y la razon quedo por esta la victoria. *Vince te ipsum.* Olui dando agrauios, perdonādo injurias, ques nobleza de hombres, y aun de Angeles q̄ aun porque no les viene de casta ser amigos de derramar sangre tienen por bla son llamarse Angeles de paz. Nobleza es de cielos, los quales aunq̄ sus esferas tengan mouimientos contrarios, sus Estrellas diferentes, sus virtudes contrarias, cō todo esso conseruā concordia. Nobleza es de los quatro elementos que dellos se cōponen los mixtos, y se fabrican nuestros cuerpos, y aunq̄ tengā calidades contrarias humedad, sequedad, frialdad, y calor; el fuego no q̄ma al ayre su vezino, ni el ayre destruye al agua, ni la agua anega la tierra. Nobleza es d̄ animales, pues ellos se guardan, se acompañan en la tierra, los peces enel mar, y auiēdo nacido los animales cō armas ofensiuas, el Iauali con colmillos, el Aspide con veneno, el Dragō cō ponçoña, el Leon con vñas, se aman, se quierē, y se preciā desta nobleza de hazerse bien los vnos a los otros: y paraq̄ entiendas ques nobleza esta no solo de las tejas abaxo, sino aun de la superior esphera, es nobleza esta quando menos, del mismo Dios. Isai. 33. nū. 7.

§. 4.

Y no se precia el como quiera desta nobleza, sino todo lo que se precia de ser Dios. *Deus qui omnipotentiā tuam parcendo maxime manifestas.* La omnipotēcia es de solo Dios, y en lo q̄ muestra ser omnipotēte muestra ser Dios: demanera q̄ mostrādo ser omnipotente oluidado agrauios y perdonādo injurias en esto muestra ser Dios, no solo quiere mostrar ser hombre Canit Ecclesia.

Angel, o otra inferior criatura, sino quando menos ser Dios, y quiere mostrarlo, porque realmente es propio de Dios oluidar injurias y perdonar culpas. Propriedad que la pondero Esayas, tratando la esclauitud de los hijos de Israel en Babylonia, (segun interpretacion de san Geronymo) que la pinta con las siguiẽtes palabras. *In illa die radet Dominus in nauacula cõducta, in his quæ transflumem sunt in rege Assyriorum caput, & pilos, & barbam vniuersam.* Llamo nauaja alquilada, con que el Señor rayo las cabeças y barbas de su pueblo, esto es con que le lleuo captiuo, que es periphrasis de esclauitud. Donde se deue mucho de ponderar, como en la casa de Dios no se hallan instrumẽtos de pesares, pues siendo tan rica de todas halajas, vna vez que fue necessaria vna nauaja, para raer la cabeça de gente que auia de yr presa por sus culpas, se embio fuera por ella: si en la casa de Dios, se buscaran armas defensiuas y de reparo, hallaran pauezes, rodelas, adargas, broqueles, coraças, cotas de malla vna infinidad dellas, porq̃ en aquella torre de Dauid, y atarazana de la Iglesia. *Mille clipei pendent ex ea.* Pero armas de ofensa lãças, arcabuzes, culebrinas, pistoletes ni aun nauajas, no las hallareys, porque es Dios de su naturaleza mas inclinado a misericordias, que a justicias ni rigores. Por esso no sin grande fundamento hizo caso la escritura, de que en el templo que edifico Salomon, no se oyo golpe de martillo, ni otro instrumẽto de yerro (caso en tan insigne fabrica mil vezes prodigioso) porq̃ como cõsidero biẽ vn moderno, en la casa de Dios no era razon q̃ vuiera ruydo de yerro o hazero, metales carniceros y acomodados para derramar sangre, siẽdo tã ageno đ la cõdiciõ đ Dios, q̃ no ay palabras q̃ lo ponderẽ mas q̃ aq̃llas. *Nouacula conducta.* Pues como si le vuiere de empobrecer la costa no

Isai.7.cap.n. 10.

3.Reg.6.nu.7.

Masius in Iosuæ 5.nn.31.

no quiere comprarla sino alquilarla, porque castigado el pueblo aquella vez, se boluiesse luego a su dueño, que esta muy lexos Dios de saborearse en nuestros daños, ni esta puesto a reduzirnos por el camino del temor y açote, sino por el del amor, y beneficios. *In funiculis Adam a trabam b eos & in vinculis charitatis.* Y quales sean estos cordeles de Adã, y estas sogas de caridad, esplico sán Augustin. *Idem est dicere quod funiculis Adam, & quod amore trahendi sumus.* Dezir q̃ nos atrahera asi con cordeles de Adam, es lo mismo que dezir que nos lleuara por amor, (y no es la principal razon la que da vn moderno. *Nam generosum hominis cor non nisi amore comprehenditur & alligatur.* Al coraçon noble del hombre cordeles de amor son los que le dã garrote,)la principal razon es, la benignidad, y bõdad de nuestro amoroso Dios, que se desquita con hazernos bien, y añadiendo, mercedes a mercedes, y beneficios a beneficios. Esta condicion de Dios pondero con vn efectuoso cantar el Profeta Dauid. *Miserator & misericors Dominus longanimis & multum misericors.* Hazedor de misericordias y muy misericordioso es el Señor, largo de animo y muy misericordioso. Que linda repeticion de palabras, y que bien encarecidas. *Miserator.* Es el artifice, el oficial de las misericordias, tiene por oficio el hazellas: el buen oficial preciase de su oficio, y las obras de sus manos salen muy acabadas, esmerase Dios, repulese en sus misericordias, sacalas con mil primores, y perficionadas. *Et misericors.*

Offeæ c. 11. n. 4.
a Idest homines. s. quibus solent homines ligari, nẽpe amore & beneficijs.
August. 13. de ciuitate Dei.
b Pro trahebam Chald. traxi.

Psal. 102. ver. 8.

§. 5.

Ay quien aprende vn oficio, pero no le vsa como el cauallero que sabe pintar para su recreacion, y la Señora hazer labor, pero el que ha de biuir de su oficio vsale, y trabaja en el todo el dia: Dios es hazedor de

Simile.

misericordias y misericordioso, tiene la facultad y el vso, sabe el oficio y exercitale, haziendo siempre misericordias, como si de solo esso vuiesse de biuir y mantenerse, y quando por la dureza del pecador, no halla en el disposicion para su obra, tiene paciencia, y vale labrando poco a poco. *Longanimis.* Es muy sufrido y flematico, como el escultor quando labra marmol, o marfil, ques materia dura, y bronca que resiste a los yerros y no obedece a la mano es menester paciencia para sacar despues en publico obra perfecta, y bien acabada, assi lo haze Dios, en el oficio proprio suyo de hazer misericordias. Es tan proprio esto de Dios q̃ el poder de serlo, anda siempre con este vinculo, y heredamiento. Embio Dios Moysen a Egypto, para sacar su pueblo de captiuidad, y dizele. *Ecce constitui te Deũ* a *Pharaonis.* Yo te he echo Dios de Pharaon, dize otra letra. *Dei vice qui meo nomine, præcipias, mineris, & punias.* Podras hazer con Pharaon todo lo que hazia yo, doyte plenaria potestad de castigar açotar, de amenaçar, de dar plagas y quitarlas, podras hazer milagros, quitarle el Reyno, mudar lagua en sangre, y por no cansarnos seras Dios: quien conocia a Moysen y supiera que de su naturaleza era colerico, resoluto (como lo mostro en la muerte de aquel Gitano) y oyera esta plenaria potestad, no dixera que auia Moysen luego de echar ropa en mar, quitarle el Reyno, y andar listo el açote? Pues fue todo lo contrario, que para castigarle, yua con passo lerdo, flematico, detenido, y pesado: dauale Moyses plagas, prometia el dexar el pueblo, quitauaselas, burlauase del, y Moysen con sorna: y si le dixera alguno ques esto Moysen, como tanta benignidad con vn Tyrano, falso, fementido, terco, endurecido, y rebelde como tanta mudãça? la respuesta auia de ser. *Constituit me Deus Deum Pharaonis.*

Exod. 7. nu. 1.

a Idest Dei vice, qui meo nomine præcipias, mineris & punias.

Exod. 7. nu. 10.

raonis. Hame echo Dios a mi, Dios de Pharaon y cõ la autoridad y potestad de ser Dios, me vinculo la condicion y propriedad de Dios, el es. *Miserator et misericors longanimis et multum misericors.* Y de ay me ha venido a mi el sufrimiento, y la tollerancia: a me pegado su nobleza, que cõsiste en perdonar agrauios y no q̃rer castigar los echos y cometidos. Sea en remate de lo que vamos diziendo, y en prouança de que es muy ageno de la condicion de Dios derramar sangre, ni ver maltratar alguno de los suyos, que quando por exercicio de los buenos, o castigo de los malos, conuiene maltratarlos, ya que de lugar a esto, no consiente que se haga en sus ojos. Dio Dios licencia al demonio para afligir y molestar a Iob, y el para ponello en efecto. *Egressus Sathã à facie Domini, percussit Iob.* Como si dixera no quiso Dios que le hiriesse en su presencia, porque auiendo de ser tan graues los dolores con que atormento su cuerpo, tan agudas las ansias y fatigas con que auia de atribular su alma, parece que no tuuo Dios coraçon para verlo, y que assi le dixo, anda vete alla fuera, y alla tratale como quisieres: como no lo vea yo, q̃ aunque es verdad q̃ Dios todo lo ve y no es possible hazerse cosa que no la vea, hablamos a nuestro modo. Como el piadoso padre que teniendo su hijo el braço encãcerado, para auerselo d̃ cortar, enciẽde el brasero, caliẽta los hierros, llama al cirurjano y le paga; pero antes q̃ vse tan rigurosa cura, se sale de casa, que no se lo sufre el coraçon, verse delante al sacrificio, y dize al medico cortad, o quemad como quisieredes: assi se vuo Dios con Iob, vista la terribilidad del demonio, que parece no le quiere ver. Y si lo hasta aqui dicho, no es bastante prueua de que Dios de su naturaleza es manso, benigno, y que el castigar y afligir es contra su condicion, y que por desquite y ven-

Iob.2.nu.7.

Simile.

gança de los agrauios recebidos haze nueuos beneficios y mercedes. Sea bastante prueua desta verdad, dexar Christo la verdadera carne suya en comida. *Caro mea vere est cibus*. Y su verdadera sangre en beuida. *Et sanguis meus vere est potus*. Quando menos. *In qua nocte tradebatur*. En aquella vltima, y tragica cena cuyo leuantar de manteles, fue el trato de su sangre: como todo junto lo dizen nuestras themas.

Ioan. 6. nu. 56.

DISCVRSO. I.

Todos los gustos tiene este Sacramento.

Aug. 2. lib. medita. c. 18. in fine.

TOdas las cosas dadas por la mano de Dios, (dize san Augustin,) toman de aquella mano, valor, y las sube de punto, y quilate. Todas las comidas desta vida, son asperas o apacibles, dulces o agrias, saladas o incipidas, el gusto de la perdiz es diferente del palomino, el faysan del gallo de Indias, la mançana de la breua: la vna comida es caliente de su naturaleza, la otra fria, la vna humeda, la otra seca, y quando mucho templada, que lleua vna calidad y otra: pero manjar que tenga todos los gustos, ni es, ni se halla: y con no hallarse, da Dios a los hijos de Israel vn Manna y cierta comida, que por la misma razon, tenia todos los gustos imaginables, veniale esta calidad y diferencia de darle Dios: y si esto le viene de aqui, no sera dificultoso de entender, que mejor tẽdra todos los gustos el mesmo Dios, y por consiguiente el pan y vino del altar, que no es pan ni vino, sino lo que el dize por san Iuan. *Caro mea vere, & sanguis meus vere*. Verdadera carne suya, y verdadera sangre suya. Tiene este gustoso manjar las condiciones de todos los pastos y comidas, porque tiene el gusto de Dios, y el,

el,todos los tiene: y vna de las condiciones de todas las comidas,es la dulçura,y este blanco pan dulce,suaue,y regalado es. Deste parlaua el Profeta Dauid (segun Turriano) en las palabras. *Parasti [a] in dulcedine [b] tua pauperi [c] Deus.* Y como no diga que dulçura es esta(que el diuino pan del altar tiene) sino con aquella vniuersalidad. *In dulcedine.* Es argumento, que todo los tiene:y todo sabor,pero. *Gustate & videte quoniam suauis [d] est Dominus.*(Dize Augustino que entiẽde este lugar de la Eucharistia,)gustalde,experimẽtalde,comelde y vereys quã dulce,suaue, que regalado, y acuçarado es,y que almiuar tiene: tiene tanto, que no ay alma que echa la deuida experiencia, no diga. *Quam magna multitudo dulcedinis [e] tuæ quam abscondisti [f] timentibus te.* Los vuestros gustos son sin fin,contiene vna infinidad dellos, es vna confecion que participa de la virtud de infinitos simples,sabe a Dios y es el mismo Dios, y el a todo sabe, porque es todas las cosas.

Turrianus.ca. 4. de Eucharistia. Psal.67.ver.11.

Psal.33.ver.9.

D.Aug. in Psal. 33.

a Scilicet eam.
b Hiero.bonitate.
c Scilicet alioqui populo tuo.
d Hiero.&Chal. bonus.
Psal.33.ver.20.
e Hiero.&Chal. bonitatis.
f Id est reposuisti sic Psalm.61. de abscondistis, i.repositis.

§. I.

Desta misma comida y combite de la Eucharistia, parlaua Ezechiel quando dezia. *Conuenite, properate, concurrite vndiq; ad victimam meam, quam ego immolo vobis, victimam grandem super montes Israel, vt comedatis carnem, & bibatis sanguinẽ, carnes fortium comedetis & sanguinem principum terræ bibetis, arietis agnorum & hyrcorum taurorumq; & altilium, et pinguium omnium et saturabimini super mensam meam.* Venid a prissa,juntaos todos,y de todas partes,para la victima y sacrificio que a vosotros mismos he sacrificado en el altar de mi abrasado coraçon, aquel grande sacrificio(mayor sin comparacion que todos juntos los de la vieja ley,)sobre los montes de Israel ques la Iglesia y pueblo Christiano: porque como dize san

Ezech.39.num. 17.& 18.

D.Aug.lib.1.ca. 20.cõtra aduer. leg.& proph.

Augustin:ay Israel. *Secũdũ carnẽ*, y Israel *Secũdũ spiritũ.* El primero era el que seruia a Dios en carnales sacrificios, y el sigũdo el pueblo Christiano. Aqui os llamo paraq̃ comays, y paraq̃ beuays, q̃no es este combite como el d̃ Cana d̃ Galilea, q̃ sino huuo falta d̃ platos, vuole d̃ vino, ni como los d̃ los hijos de Israel que de agua vuieron falta en el desierto: aqui abra que comer y q̃ beuer, y no peseys que la comida sea phantastica aparẽte, y encãtada, como los platos y comida de Eliogabulo, sino real, q̃ os criara carnes y fuerças. *Carnes fortiũ comedetis.* Y el vino q̃ os daran a beuer no sera çupia, ni agua pies, no vino espeso, y q̃ cria sangre de carreteros y gẽte del cãpo, sino vn vino claro generoso, d̃ cuerpo, y substãcia; sera vna comida y beuida, q̃ os criara sangre de principes, vna sangre, subtil, Iouial, alegre, vna carne lisa, blãda, y muy d̃ personas, comereys carne de carnero, cordero, cabrõ, y Toro. Haze mẽciõ de la carne de quatro animales, tres de los quales erã de aq̃llos q̃ mãdaua Dios le ofreciessen en el sacrificio de las primicias, dos carneros, siete corderos y vn Toro. Comereys carne. *Arietis.* Es substãciosa y sana esta carne, particularmẽte en nuestra España, y tãto, q̃ el enfermo cuyas facultades no llegã a poderse sustẽtar del caldo d̃la polla y gallina, se passa cõ el d̃l carnero. Fue symbolo antiguamẽte dela salud el carnero, porq̃ dizẽ, q̃ estãdo apestados los Tanagreros, el dios Mercurio ofrecio por ellos vn carnero, y q̃ jũto a los muros de la ciudad dio buelta, y alcãço d̃los dioses salud para ellos: en memoria d̃ cuyo beneficio acostũbrarõ los vezinos d̃ aq̃lla ciudad, cada vn año el dia d̃la fiesta d̃l dios Mercurio, vn moço d̃los demas brio, y mejor talle, vestido ricamẽte, y cõ adereços d̃ fiesta, lleuar vn carnero en los hõbros, y cõ aq̃l dar buelta por los muros de la ciudad. Era assi ni mas ni menos symbolo d̃la custodia y guarda.

Herodianus in Heliogubalo.

Valleria.lib. 1. cap.de Ariete.

Symbolo del carnero.

da:y asi los Corinthios jũto a vna estatua de bronze,q̃ auiã del dios Mercurio teniã vn carnero; y la razõ da Pausanias,porque entre todos los dioses ninguno fue mas zeloso de la guarda del ganado q̃ Mercurio,y asi ni mas ni menos,porq̃ la oraciõ,persuaciõ, y buẽ modo de dezir,es grãde parte para alcãçar a vno perdon de sus culpas,y librarle de sus trabajos (como mil vezes los oradores antiguos librarõ a los delinquẽtes del merito de la muerte,y otras vezes de la sentẽcia ya dada:)y porq̃ Mercurio era el dios đ la fecũdia en el dezir,đ la Rhetorica,y todas buenas artes:por esso le pintauã jũto a si vn carnero. Por la misma razõ, en el sepulcro đ aq̃l grã Rhetorico Isocrates, auia esculpido vn carnero de treynta cobdos:y los Estrologos dizen q̃ los q̃ nacẽ quãdo el Planeta Mercurio,esta en el signo Aries,son tã fecundos en el dezir,q̃ de improuiso,dizẽ mucho,y muy bien;dezir pues Dios,q̃ la carne de aq̃l cõbite sera de carnero,y siẽdo el symbolo de la salud, đ la guarda y custodia,de la fecundia, y buẽ modo de dezir;sera dezir,en aq̃l bocado comeras salud, sera vn bocado q̃ te guardara de todas desgracias,vna adarga con que te repares de los encuentros de tus enemigos demonio,mundo, y carne; saldras de alli dezidor, y gracioso en lẽguaje espiritual y santo:seras muy curial en las cosas de Dios, y hablaras el lẽguaje suyo,como criado y nacido en la tierra. El cordero (asi en las diuinas letras como humanas) fue symbolo đla mãsuetud, y senzillez đ animo,y puridad; no es đ substãcia su carne,pero es muy apacible y gustosa,sera đzir en esta mesa comeras senzillez, verdad en los tratos,como en el carnero substancia, y en el cordero gustos. El cabron tiene males y perniciosas significaciones,(asi es verdad,) pero no son todas tales, que no le tubiessen los Antiguos por symbolo de la fecundidad y abun-

Symbolo del cordero.

Symbolo del cabron.

Valleria.lib. 10. c.de capra.

dancia en la generació,(por ser animal laciuo,)como por symbolo de la facilidad en oyr.Los Egypcios,para significar vn hōbre de vn oydo agudo,facil,y prompto,pintauan vna Cabra o Cabron:porque dizē q̄ este animal assi por las narizes, como por los oydos recibe ayre y espiritu, y tambien le despide y echa:(son desta opiniō Archelao y Alemeon grauissimos auctores aunque Aristoteles fisga dellos en esto;)tendràs en esta mesa Cabron,cobraras vn oydo tan agudo, q̄ no hablara Dios con inspiraciones,que no le oygas,y no seas prompto a la obediencia que te mandare,y pariras infinitos hijos de buenas obras.El Toro fue symbolo de la temperancia,modestia,obediencia,alegria, abundancia en los Reynos y otros mil bienes,(como sabran los que leen hystorias, y saben de antiguedades,) y paraque entiendas que estas carnes,no han de ser flacas,enxutas,desabridas, y echas cecina,sino que han de tener mucha gordura,y enxundio,dize que hā de ser. *Altilium et pinguium omnium.* Carnes que se hā engordado y ceuado con cuydado y curiosidad.De manera que en hazerte mencion de la carne de quatro animales comestibles,cada vno cō diferentes propriedades y calidades,es dezirte,que la comida del altar tiene la substancia del carnero, el gusto del cordero, la fecundidad del cabron,las virtudes del Toro:q̄ alli lo hallaras todo y los gustos todos; y los q̄ alli comieren,comeran con hartura,y beueran sin quedar sedientos.

Symbolo del Toro.

§. 2.

En este Sacramento es. *Suauis Dominus vniuersis.* O como dize otra letra. *Suauis Dominus in vniuersis.* Suauidad y gusto en todos generos y maneras, no solo gustos de tierra,pero aun de cielo,q̄ como dize san Grysostomo. *Dum in hac vita sumus, facit vt terra*

Psal. 144.ver. 9.

Chrysost. hom. hom. 24. in 1. ad Corinth.

nostram

nostra cælum sit hoc mysterium. Trasplanto con este bocado Dios,el cielo al suelo. y ha echo que en la tierra se goze de cielo, y cosas de la tierra,sepan a cielo. Este es el bocado. *In quē a desiderant Angeli prospicere.* Porque aunque siempre le gozan, dizese que dessean gozarle,esto es sino le tuuieran en el cielo,procurarālo dessearonlo, y apetecierāle en el cielo,porque sabe aca,lo que alla, y solo en el y por el, se hallan los gustos del cielo, en la tierra. Por hallarse en el, recopilados todos los gustos, çifrados todos los plazeres,y epilogadas las alegrias todas, le llama la esposa. *Totus desiderabilis.* Todo desseable, todo apetecible, porque todos los gustos se hallan enel. Hugo de santo Victore esplicando los canticos, y estas mismas palabras,con vnas suyas, (no menos doctas que agudas) pondera la admirable suauidad, y inexplicable gusto del bocado que se da, en la mesa del altar: que es lo mismo que se da en el cielo a los bienauenturados. *Quo enim magis sentitur eo magis desideratur, esuriem enim habet dilecti suauitas in hac vita,non satietatem, refectionem non plenitudinem, tamq; dulcis est vt semper desideretur. tamq; immensus vt nūquam ad plenum compræhendatur, qui enim sic vt satiatum se dicat & totum repletum, necio an de gutture sponsi recte sentiat, nā sapientia Dei ait, qui edunt me aduc esurient, & qui bibūt me aduch sitiēt.* Las cosas ausentes de alguno delos sentidos,son las que desseamos, pero llegado ya y gozado cada objecto de su potencia, no ay mas que apetecer ni mas que dessear, la musica apetece el oydo quando no la percibe, la vista dessea la luz en tiempo de las tinieblas, y el tacto los cuerpos y sus calidades quando estan distantes,y assi los demas sentidos:pero como se goza acabarse los desseos, y entra la delectacion de su gusto. En este dulce bocado (dize Hugo)

1.Petr. 1.nū. 12. a Græce quæ. q. d. quibus mysterijs conspectis etiā Angeli mirifice delectantur.

Cant. 5. nu. 16.

Hugo de sancto Victore in cantica.

hallareys lo contrario. *Quo magis sentitur, eo magis desideratur.* Quando mas se goza mas se dessea, de manera que la delectacion y gozo, no destierra el desseo, q̃ todo va junto y aqui es competible. El gusto queda pagado y satisfecho y aun cansado del, pero queda cõ hambre y apetito de otro que tiene diferente gusto y a ratos peor que el primero. Los que estan en vna mesa cansados de los salsijones gallinas, capones cozidos, ternera empanada, conejo fiambre, gallos de Indias, pollos, gansos en sopa, ojaldre de caños de vaca, calabaças rellenas, sopas de natas: aun les queda apetito paral rauano, cebolla, y azeytuna, y con esso dã vn filo al gusto, y le preuienen para las lenguas de vaca, pepitoria, menudillos fritos, y para la tortada de orejones: pero aca en esta comida. *Esuriem habet dilecti suauitas in hac vita, non satietatem.* No cansa, no enfada, por mas que se coma, antes queda el apetito con nueuo hypo, y alentado desseo de comelle, y es la razon, que como en este bocado esten todos los gustos, siempre halla el gusto del alma nueuo gusto, nueuo ceuo, y saynete: y el que esta nouedad no halla no se yo (dize el santo) si sera la razon de tener el gusto estragado, y que tenga por agrio, lo ques dulce: porque al fin no puede faltar la palabra de la verdadera Sabiduria los que me comieren tendran hambre, y los q̃ me beuieren tendran sed, no porque esta comida y beuida no harte, sino porque como siempre ay nueuo pasto, tiene el gusto nueuo empleo, y para el queda el desseo.

§. 3.

El Ecclesiastico parlãdo del sabio Rey Iosias dize. *Memoria Iosiæ in cõpositione* a *odoris facta, opus pigmentarij. In omni ore quasi mel indulcabitur eius memoria & vt musica in conuiuio vini.* La memoria de Iosias

Eccle.49.nu. 1. a Pro velut cõpositio odorifera, facta opere vnguẽtarij. q. d. suauissima.

Rey

Rey,es como vna olorosa passa,o como vna mãçana q̃ trasciẽde,es como miel paral gusto, y como musica d̃ vn grã cõbite. Delos Reyes de Iuda ninguno mas parecido a Christo que Iosias, hijo de Dauid no bastardo, sino legitimo aun en las obras, porque. *Ambulauit omnes vias Dauid patris sui non declinauit ad dexteram siue sinistrã.* Camino los mismos passos de su padre,no le desmintio vn punto,grã celebrador de pasquas;tan celebrada fue vna suya,que dize la escritura. *Non fuit Phase simile huic in Israel à diebus Samuelis Prophetæ.* Fiesta mas festejada que aquella,y solemnidad mas solẽnizada,no la huuo desde Samuel a su tiẽpo;por el cõpuso Hieremias aq̃llas lamentaciones como dize el mesmo Texto enel lugar citado,y en memoria deste Rey,las cantauan cantores y cantoras vna vez en el año.Christo es hijo de Dauid,que assi se lo auia prometido el padre eterno. *De fructu ventris tui ponam super sedem tuam.* Y por tal le conocierõ todos,y aun pensauan obligarle con este titulo como cõ titulo honrroso, y a el agradable. *Fili Dauid miserere mei.* Y el se tenia por tal y se cõfessaua. *Fili Dauid.* Murio Iosias en pelea del Rey de Nechao de Egypto, y Christo en la pelea del Rey de Egypto el pecado:murio Iosias en Ierusalem,y Christo no muy lexos della porq̃. *Extra portã passus est.* Por Iosias se cõpusierõ las lamẽtaciones,y se cantauã vna vez cada año,y d̃ Christo se entiẽden,y vna vez cada año la Iglesia se las aplica;la memoria d̃ Iosias sabia a miel, passa, y mãçanas, la memoria d̃ Christo(,y lo q̃ nos dexo en memoria d̃ su muerte,q̃s su carne en comida y sangre en beuida,) tiene olores paral olfacto,sabores paral gusto, musica paral oydo,y assi. *Omne delectamentũ.* S. Ambrosio dize q̃ aquel olor q̃ olia el santo viejo Iacob,d̃ los vestidos de su hijo. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni.* No

4.Reg.22.nu.2. 2.Para.34.n.2.

2. Lib. Paralip. 35.nu.18.

Psal.131.n.11.

Matth.15.n.22.

Hebr.13.ñ.12.

Ambro.lib.3.in Iacob.c.1.

Gen.27.nu.27.

ſe entiende del campo terreno, que ſuele eſtar ſeco, agoſtado, y infructifero, ſino que es aquel campo del qual parlaua el Señor, por el Profeta Dauid. *Pulcritudo agri mecum eſt.* En eſte campo ſe halla aquella vua que ſignifica la ſangre derramada que lauo el múdo, en eſte campo eſta aquella oliua frutifera corriendo miſericordia y paz, en eſte campo florecen las granadas, que lleuan muchas debaxo de vna guarda de la fe; es eſte campo Chriſto y el diuino Sacramento ques la memoria de la muerte del Rey Ioſias, el tiene ſabor de miel, olor de mançana, objecto de todas las potencias. Y quando no ſe dixera ſino mançana, ſe dixera todo, y aun ſe parlara de Chriſto debaxo de eſpecies de pan y vino. Origenes las palabras de la eſpoſa. *Sicut* a *malus inter ligna ſiluarum.* Las entiẽde de Chriſto hijo de Dios biuo, en quanto eſta debaxo de aquellos velos y cortinas del Sacramento: y pondera que la eſpoſa acompara ſu eſpoſo al arbol mançano, y a la fruta mançana, diziendo que la miſma ventaja lleua ſu eſpoſo Chriſto a los demas eſpoſos, que lleua el mançano, y mançana, a los demas arboles ſilueſtres y fruta dellos. La ventaja que eſte arbol lleua a los demas y ſu fruto (, aſsi a los ſilueſtres como beneficiados, y criados con regalo en los jardines y huertas,) es que la fruta deſte arbol, no ſolo es hermoſa y viſtoſa, pero aun tiene guſto y ſabor, olor y ſuauidad, blandura y regalo en el trato, y con ſer vna ſola ſubſtancia, por razon de ſus acccidentes es objecto de cinco potencias, y a todas dexa pagadas: el tacto con ſu blandura, el guſto con ſu ſabor, el olfacto con la ſuauidad y olor, la viſta con ſu hermoſura: y no ſolo es comida, ſino aun beuida (que vino ay de mâçanas:) y en eſto lleua ventaja a los demas arboles. Oloroſo es el membrillo, pero aſpero al tacto y aun al guſto, liſa es la niſpu-

Pſal.49. nu. 11.

Orig. in duob. operi. in can. in operib. quatuor hom. in can. hõ. 3.

Cant.2.nu.3.

a Verba Eccleſię malus. q.d. frugifer, & vtilis, itẽq; ſuauis.

la,pero aspera al gusto, sabrosos son los higo, pero mal vistosos y asi de los demas, si tienen lo vno faltales el otro, pero la mançana todo lo tiene. Por esta razon dize san Gregorio Niceno, que acompara la esposa su esposo al mançano. *Quia huius arboris fructus non solum specie atq; fragantia cæteros fructus seu arbores silvestres, atq; etiam alias antecellit, sed etiam quia vtilis ad vescendum est.* Hermosura tiene, fragancia tiene, paral gusto es marauilloso, tiene mil excellencias y otras tantas ventajas, no solo a los demas arboles silvestres, y incultos, sino aun a los muy cultiuados, beneficiados y caseros. *Ita enim ille (hoc est dilectus seu Christus Dominus) cum luxit & oculis nostris gratiã affert, & in adoratu fit nobis vnguentum, & vescentibus ipso fit vita; nam qui vescitur eo, viuet in æternum, vt loquitur ipse in Euangelio.* Asi es nuestro amado Christo (dize Gregorio) quando aparecio que fue en la Encarnacion y nacimiento, nos hinchio de gloria, y con su bella y graciosa presencia, llenò la tierra de Iubilo, que los Angeles la bolauan por los ayres, y causo alegria en los palacios de los Reyes de Oriente, en las cabañas y chozas de los pobres pastores, (y llegando la alegria a estos dos extremos, dexase bien entender, q̃ no auiã de quedar vazios los medios,) en aquella adoracion de los Reyes, fue con su fragancia y olor preciosissimo y odorifero vnguento, y para los que le comen es vida, porque a quiẽ le comiere, dara vida eterna como el lo ha prometido en su Euangelio.

Greg. Nice. oratio. 4. in cãtica.

§ 4.

Cõ esta doctrina engaça la d̃ Theodoreto. *Magna est inter pomum & lilium differentia, hoc enim (nempe lilium,) oculos tantum & adoratum delectat, pomum autem & spectandi et adorandi et gustandi sensus afficit*

Theodoret. cõ. in 2. caput cãti.

voluptate. Veſcibile enim eſt & eſui oportunum, perinde ſponſa quidem lilium nuncupatur, ſponſus autē pomum, hic enim editur & ſponſæ ſuæ fit cibus, ſponſa vero non comeditur, ſed odoris dumtaxat habet ſuauitatem: id circo ait ſicut malus vel pomum inter ligna ſyluarum ſic dilectus meus inter filias, ſponſum appellans pomum, quod quidem & tactu molle eſt, & guſtu dulce, & adoratu ſuaue, et aſpectu iucundum, et auditu amabiliſsimum. Es muy grande la diferencia que ay (dize Theodoreto) entre la mançana y lilio, el lilio no tiene mas que la viſta, y el olor, eſſos dos ſentidos ſolos ſon, los que con ſu preſencia quedan pagados y ſatisfechos, pero la mançana y tiene que mirar, y tiene que oler, y aun que guſtar, porque es boniſsima para comer: y aun por eſſo la eſpoſa, ſe llama lilio, y el eſpoſo mançano, porque aquel comemos y aun beuemos, la eſpoſa, no ſe come, porque el alma ſanta y amiga de Dios, en eſſo ſolo ha de moſtrar ſerlo, que tenga vida cordada, y concertada, buena opinion y fama porque noſotros (como dixo Pablo. *Chriſti bonus odor* [a] *ſumus.*) Tenemos obligacion de oler bien, de que nueſtras obras y palabras, huelan a ſantidad, mortificacion menoſprecio de aueres, tenemos obligacion de hablar palabras, y hazer obras tales, que los que las oyeren y vieren digan luego eſtos a Dios huelen, raſtros de Chriſto dexan por do paſſan, lenguaje ſuyo hablan, y obras ſuyas imitan. Por eſſo dize ella que es ſu eſpoſo como la mançana, (no como las otras campezinas frutas,) porq̃ la mãçana es blanda a las manos, liſa, y apacible; al guſto dulce, al olor ſuaue, a la viſta hermoſa y agradable, y al oydo amable. Eſta es la razõ (a mi parecer) porq̃ nueſtro amoroſo Dios puſo la prohibicion en el mançano y ſu fruta, mas que enlas demas del Parayſo, porque como de la guarda de aquel precepto auian de ſeguirſe

2.Cor.2. n. 15. a Quaſi dicat, per nos ſe prodit, vt res adorata per odorem.

tantos bienes, quiso hazelle algo dificultoso, y que la victoria de aquella pelea, la tuuiera la razon, de toda la canalla de los sentidos: porque assi fuesse mas lustrosa y honrrosa, y tuuiesse honrrosos titulos de merecer lo q̃ se le auia de dar. No tãto (parece) q̃ se le deuiera a nuestro padre Adã, si le pusierã el precepto en el castaño, y no llegara a comer la fruta, q̃ aquella tiene en el arbol mil espinas, y es vn erizo, y solo el llegar a ella auia de acouardar, que, si en la nuez? que esta en el arbol assi encubierta y va como en litera, y carroça, tan de color de sus ojas, que en tiempo no se saben distinguir ella dellas? que si en los almeses arboles como cedros, y fruta como garuanços? llenos de cuesco, y huesso? que codicia podia poner? ninguna por cierto? y quien saliera con ello que victoria ganara? contra quien? contra ninguno, pero siendo la prohibicion en el mançano cuya fruto era. *Pulcrum visu, & ad vescendum suaue.* Que aquella su hermosura, seruia de reclamo, y eran al parecer lenguas que salian della y dezian comeme: si aqui vuiera resistencia y constancia fuera victoria honrrosa y mereciera inmortalidad, biuir sin trabajo, saber sin estudio, y otros mil bienes que gozara el, y nosotros, si se supiera conseruar en las crines. Por ser esta fruta tan auentajada y paga de todos los sentidos, tuuo tan honrrosas significaciones y Hieroglyficos, en las humanas letras, ella lo fue de la fidelidad entre los casados, pues a los buenos pintauan arrimados en vn mãçano, y junto los pies de la dama vn perrillo q̃ si bien este era simbolo d̃ la fidelidad, (y Socrates no la assegurraua sino quãdo juraua. *Percanẽ.*) El estar arrimados al mãçano era dezir q̃ aq̃lla era ocasiõ de q̃ biuiessen en vna conformidad de coraçones, y della, saliessẽ paz en la casa, aumẽto d̃lla, multiplicaciõ en los hijos, y otra

Gen. 2. nu. 9.

Hieroglyfico del mançano Alictus emble. 150.

infinidad de bienes. Tuuose, la mançana por piedra yman de coraçones, porque (como diximos antes) la multiplicacion de beneficios es el mas poderoso medio para conquistar coraçones, y la mançana de vn golpe le haze, a los sentidos todos.

§. 5.

Ouid. 10. meta morpho.

Esto significo Ouidio en sus metamorphosios, quãdo dio por vencedor a Hipomanes de la hermosa Athalanta hija de Scheo, que auia sido vencedora de tantos, y gano aquella con las tres mançanas de oro, q̃ arrojandoles pudo obligar a la dama se ocupasse en cogellas, y con aquella ventaja, la hizo a su carrera. Fuelo tambien de la siguridad en el mutuo amor, y acceptacion de la amistad de vno a otro, que quãdo vno desseaua ser amigo de otro arrojauale vna mançana, y el recebille y acceptalla el otro, era dezir callando, admito vuestra voluntad, gusto de seros amigo. Segũ el Epigramma de Platon, ex Laercio.

Malo ego te ferio: cæpe, si me diligis, illud.

Psellus in cãtica.

Demanera que siendo Christo, su cuerpo y sangre mançana, y teniẽdo ella paga para todos los sentidos, sera dezirte, que en aquel dulce bocado lo hallaras todo. Para concluyr nuestro pensamiento solo falta que oygamos a Psello (que aũque sus palabras son largas,) lo que tienen de doctas y agudas, pueden animar a leerlas: dize pues con admiraciõ. *O puræ Virginis prudentiam admirabilem, sapienter enim ipsum verbum pomum dixit esse, nam omnis profecto anima humana, licet virtutum præstantia ad Angelos accedat, flos tantummodo et lilium conuallium videtur esse.* O prudencia admirable, de aquella pura Virgen en llamar a su esposo mançana, y a nosotros lilios, porque el hombre aunque llegue en esta vida a tener la santidad de los

Angeles,no es mas que vna flor,y vn lilio de valle cercado de cierras,por todas partes. Qualquier flor fue en la antiguedad symbolo de la esperāça,(como dixo Themistio,)pero singularmēte el lilio,y assi en las medallas antiguas con la inscripcion. *Spes.* Auia vn lilio, antes que otra flor, como en las monedas de Alexandro Pio que auia en vna parte vna lilio en vna mano, con el titulo que dezia. *Spes publica.* En las monedas del Emperador Emiliano, de Tito Claudio, de Hadriano y otros, y nuestro Marō teniendo esperanças de Marcello,haziendo allusion a los lilios dixo.

Nec puer Iliaca quisquam de gente latinos,
In tantum spe tollet auos,nec Romula quondam.
Vllo se tantum tellus iactabit alumno.

Y lo demas que se sigue hasta el verso que concluye.

Tu Marcellus eris:manibus date lilia plenis.

Dize pues Psello,dado que la virtud de vn hombre en esta vida sea tan auentajada,que llegue a ser vn Angel de cielo,no se sigue de ay sino que es lilio, la consequencia que se puede hazer,es dezir, este sera vn gran de santo en el cielo,no puede mas,que tenerse buenas esperanças del,no puede ser tenido por santo,porque es lilio de valle,es santidad cercada de sierras de todas partes,metida en mil ocasiones,que puede faltar la cōtinuacion,y boluer atras la carrera; por esso. *Lauda post vitam, & magnifica post consumationem.* Y entre tanto que biua,no le tengas sino por lilio,esto es,tener buenas esperanças,que sera vn auentajado cortesano en el cielo. *At Christus agricola sponsusq; noster cum carnem humanam induens verum pomum euaserit tres nostros eosq; præcipuos sensus oblectat: visum, adoratū, atq; imprimis gustum.* Pero el labrador Christo es, y nuestro esposo, ya luego bistiendo el gauan de nuestra

humanidad,y teniendo lugar de mançana, al punto fue paſto de tres ſentidos principales,viſta, guſto y olfacto. *Aſpectu enim ſane quã decorus eſt, quippe cum ſit omnium qui in terra ſunt ſpecioſiſsimus, reſpicienſq; clariſsimas reddat.* Y comēçādo por la viſta y ojos,el ſin duda es hermoſo ſobre todas las hermoſuras del mũdo,y tanto que aun a los que le miramos la da y comunica. *Olfactus autem per iucundus, eſt enim vnguento plenus imo vnguentum ipſum quod deſcendit in barbã Aaron.* Paral olfacto es jucundiſsimo, es lleno de vnguento odorifero, pero que digo?el miſmo vnguento que baxo a la barba de Aaron. *Guſtatu vero quam ſuauiſsimus, guſtantibus enim ſe vitam tribuit, nã qui digne mãducat corpus eius verè æternam poſsidebit.* Al guſto es ſuauiſsimo,pues a los q̃ le guſtã da vida, y a los que comieren ſu carne y beuieren ſu ſangre dignamente, dara la eterna. §. 6.

Manna es lo miſmo que. *Quid eſt hoc?* Que es eſto: la razon de tener aquel manjar el nombre de la pregunta q̃ aquel pueblo hizo, es porq̃ como el contenia la ſuauidad de todos los manjares, de ninguno ſe le podia dar nombre,porque ſi le dauan el nombre dela ſuauidad que tenia quando le comia(digamos capones,)quedaua la del fayſan,del francolin,y otros,y aſsi conuino que ſe dieſſe el nombre. *Manna.* Que ſignifica que es eſto?y Dauid le llamo todo bocado. *Omnem eſcam abominata eſt anima illorum.* Para dezir menoſpreciaron el. *Manna.* Dixo tuuieron en poco, abominaron,y menoſpreciaron,lo que era todo bocado, y vniuerſal comida. Y ſi la figura del manjar deſta meſa del altar que era el. *Manna,* ſegun S. Auguſtin. *De cælo deſcendit, & Manna: ſed Manna vmbra erat, panis iſte veritas eſt.* Que ſe dira de la verdad,de lo figurado y ſignificado?abraſe de dezir lo miſmo, porq̃ es Dios

Pſalm. 106.

Auguſt.

y el

y el, es todo. *Omnia Iupiter.* Dezian los Antiguos, Dios es todas las cosas, y Dios dezia Moyses. *Omne bonum.* Por esso sabe a todo. *Meum est aurum, meum est argentum, mecum sunt diuitiæ & gloriæ, opes superbiæ & iustitiæ.* Mio es el oro, y mia la plata. En mi estan las riquezas, las glorias, el poder, porque por el. *Reges regnant.* La sabiduria la equidad y justicia, porque. *Per me legũ cõditores iuxta decernũt.* En el la hermosura de los cãpos. *Pulcritudo agri mecum est.* La abundãcia de las viñas, las riq̃zas de los minerales. En esta cuẽta, dieron a entẽder auer caydo los Griegos Alexãdrinos (segũ lo refierẽ Pierio en sus Hieroglyficos Eusebio Cesariẽse y Augustino Eugubino,) los quales auiẽdo de hazer vn dios, le hizierõ d᷉ todas maderas y metales, y assi yua como embutido de todas las maderas conocidas, y de todas las diferẽcias de metales q̃ ay: de suerte q̃ no q̃do cedro, cipres, nogal, euano, castaño, ni pino, oro, plata, cobre, latõ, plomo, ni hierro, q̃ todos no cõtribuyessen para la fundiciõ de su dios: significãdo en esto, q̃ no ay cosa chica ni grãde en toda la fabrica deste vniuerso, q̃ Dios no la encierre y cõprehenda en si mismo. *Non enim hoc est & hoc non est, sed omnia est & omnium causa.* Dize el grande Dionysio. No auemos de dezir Dios es esto, y no es aquello, sino Dios es todas las cosas, como es causa de todas ellas. Las palabras del Profeta Esayas. *Audite audientes me, & comedite bonum, & delectabitur in crassitudine anima vestra.* Las entiendẽ algunos de la Eucharistia, y dizen que a esta mesa nos combido Christo, quando despues de auer dicho por S. Iuã. *Caro mea vere est cibus.* Dixo san Pablo. *Accipite & comedite hoc est corpus meum quod pro vobis tradetur.* A este fin nos le dio su cuerpo, paraque comiessemos, y este es. *Bonũ.* Bueno, todo bueno, y por essencia bueno: porq̃ es Dios, y hõ-

Exod. 33. n. 19.

Prou. 8. nu. 15.

Echura del dios de los Griegos Athenienses.

Dionysius.

Isai. c. 55. nu. 5.

1. Cor. 11. n. 11

bre,bueno por naturaleza,ser, y essencia. Los setenta trasladaron. *Comedite bona.* En numero plural. Comed todo bien,o comed aquel,en quiẽ esta todo biẽ: y como despues dize. *Et delectabitur.* Y los gustos sigã a la substancia y naturaleza,siendo segun substancia todo lo bueno,sera segun el deleyte,todos los deleytes. Hagamos para esto el arguméto que haze santo Thomas,prouando quel manjar desta mesa,sustenta,repara,augméta,y deleyta,dize. *Cum enim in illo tradatur corpus et sanguis Christi,per modum cibi et potus,omnem effectum quem cibus materialis facit quantum ad vitã corporalẽ, (quod scilicet sustentat,auget,reparat,et delectat) hoc totum facit.* Como en esta mesa se de a comer el cuerpo de Christo,y a beuer su sangre, todos los efectos que causa la comida material,quanto a la vida corporal:que es sustentar,augmentar,reparar y deleytar: todo esso hara cuerpo y sangre de Christo para la vida del alma,y si esta comida segun la substancia es todas las cosas,segun las calidades y gustos tendra todos los gustos;pues comed este bocado que con el comereys. *Omnia bona,et delectabitur in crassitudine,anima vestra.* Y hallara deleyte en la gordura,vuestra anima.Gusto de gordura es gusto vniuersal,en la gallina no tiene la gordura gusto diferente de gallina, sino q̃ es gusto de gallina,pero mejorado, realçado, y mas apacible,y assi es de la gordura del cabrito, polla de Indias, y los demas:luego dezir,que tiene toda dulçura y gusto de gordura la comida,es dezir no solo que es todo,sino que tiene todos los gustos, y no como quiera sino mejorado,y realçados, es dezir q̃ en Dios se halla todo, y se goza todo,con mayor gusto q̃ enlas mismas cosas,porq̃ está con eminécia en Dios, mejor q̃ en sus mismas naturalezas. Y que esto sea, lo dize el mismo Esayas,con aquellas palabras que tambien se

D.Thom.3.p.q.79.

entienden de la Euchariſtia. *Faciet Dominus conuiuiũ pinguium, conuiuium vindemiæ, pinguium medulatorũ, vindemiæ defecatæ.* Hara Dios vn combite, q̃ no abra plato alguno de cecina, ni coſa flaca, que todo ſera gordura, combite de buen vino, y la gordura no ſera aſsi poſtiza, ſobrepueſta, como la gordura cauſada de pocos dias, ſino vna gordura ſubſtãcial, q̃ tendra meollo y rayzes, que ſera la miſma carne gorda, y aprouechada, y el vino tan ſingular que no hara ſuelo, ni terna hezes. Que codiciadas ſon las riquezas, con que medios procuradas? deſtierraſe el vno de ſu patria, paſſaſe a los antipodas, afanaſe alla, trabaja, y haze de açacã, para boluer a ſu tierra rico. Sulca el mercader los mares, de ſu vida, a ſu muerte, no ay mas que dos dedos de tabla, y todo eſto por la gordura que le parece tiene la comida de las riquezas, q̃ cõ ellas, caſara las hijas cõ caualleros, con ellas armara ſu hijo, ſeruirſeha de plata en la meſa, y en la cozina, ſera reſpectado, quitarlehan la gorra de aqui alla, quando haze todos eſtos diſcurſos, viene vn golpe de mar, lleuaſele naue y mercaduria, y echa de ver que aquella gordura no tenia medulla, no auia ſubſtancia en ella, que no auia perpetuydad, ni en ella ſe podria reſtribar, y echa de ver q̃ los combites que haze el mundo no tienẽ mas q̃ la apariencia, que ſon como combites de niños. Suelen los tales como monos de los hombres, hazer en repreſentacion, lo que les ven hazer a ellos, y como ven que en ſus caſas hazen vn combite, y en la meſa ſe ponen diferentes platos, y dize el que combida, guſte v. m. deſſa pepitoria, prueue eſſos torreznos lampreados, y llegãdo al beuer, prueue v. m. eſſe clarete, guſte eſſe tinto, cate eſſe griego de Soma: al talle deſtos, los niños con vn poco de pan, y vn jarrillo de agua, cõ vnos teſtillos hazen ſus combites y adaq̃l mendrugo llamã gallina,

Iſai. 25. nu. 6.

salsichon,pauo,y dizen los vnos a los otros come essa gallina,dadme aca dessa perdiz, y no es mas que vn bocado de pan a bocados comido:y con el jarrillo de agua van dado,y diziendo beued deste blanco, deste aloque,prouad esse asprino,y todo es, agua del pozo. Representa el mundo que las riquezas son linage,respecto,quietud sosiego y apocos lances, echase de ver que es vn poco de tierra, y q̃ la gordura q̃ tiene no es con medulla: pero este combite de Christo es. *Pinguium medulatorum.* Y el vino que da es sin hezes. Vinos buenos,y gallardos,rezios,generosos,y añexos hallarsehan en el mundo, pero todo el quando llega al vltimo de la cuba, o tinaja suele perder mucho de su valor, daña a los estomagos flacos, y haze suelo y hezes;pero el de Christo sin hezes. Que dulce vino es para vn hombre rico y con desseo de hijos,el nacimiento del primogenito?pero de que grande,si trauiesso, quan amargo?quantas hezes son aquellas?ya le tiene en carceles,ya sagristan en Iglesias, ya os vende lo de casa,roba lo ageno,juega lo emprestado, y si a esto se añaden inobediencias y poco respecto a los padres, q̃ amargas hezes essas?Que dulce vino la muger hermosa y moça?requerida,procurada, solicitada, que dulces los primeros años?pero de que sale soberuia, altiua,insufrible,y si a caso no muy casta, que hezes tan amargas? Pero la vendimia de Dios es vino sin hezes. *Quia caliz in manu Domini vini mexi plenus mixto.* Es el caliz de la mano de Dios da, vino puro, y sin mezcla,y si la tiene es diferente de amargo y dulce, y si queremos que esta tenga sera en orden de buenos y malos,dulce para los buenos y amargo para los malos,(como se dira en su discurso)pero el, es sin hezes, porque. *Fex eius non est exinanita.* Todo es gusto, dulçura,suauidad y regalo, es como vino procas q̃ juntamente

Psal. 74. nu. 9.

Psal. 74. nu. 9.

mente sabe a vino, canela, açucar, alfinizele, y assi es cõ confortatiuo, oloroso, y substancioso, y con el queden pagados muchos gustos. El vino del altar de mayor perfeciõ q̃ todos los demas, y quien le beuiere beuera entre otras cosas la sangre cõ q̃ ha sido redemido. Pẽsamiento es este de san Ambrosio, esplicando el lugar de Esayas. *Primo tẽpore aleuiata est terra Zabulõ.* Que segun los 70. dize. *Hoc primum bibe velociter.* Despues de auer dicho. *Bibe Christum quia vitis est, bibe Christũ quia petra est.* Beue a Christo que es vid, es piedra y es todas las cosas cõcluye cõ dezir. *Bibe Christũ vt bibas sanguinẽ quo redẽptus est.* Como si dixera, beue a Christo q̃ con esso beueras todas las cosas, y algo mas porque beueras la sangre q̃ te ha redemido, beuida q̃ no la hallaras aunq̃ beuieras el mũdo todo. Demanera q̃ en este bocado se hallã no solo las cosas todas, sino aũ cõ mayor perfeciõ, y mas heroyco grado, q̃ en sus mismas naturalezas: y dixo S. Dionysio, que assi como la plata esta mas perfectamente en el oro, q̃ en si misma, assi las cosas todas estã mas perfectamente en Dios q̃ en si mismas, (lo mismo dize san Augustin.) y assi quiẽ a Dios tiene todo lo tiene, y quien teniendo a Dios reconoce falta d̃ cosa, tẽgase por dicho q̃ es antojadizo, y mal contentadizo, porq̃ cõ Dios todo sobra, y cõ el no puede auer penuria, esterilidad ni pobreza. Oya para esto a S. Augustin, esplicando las palabras del Apostol. *Quando Deus erit omnia in omnibus.* Quãdo Dios sera todo en todos. *Quicquid hic quærebas, quidquid hic volebas, quicquid hic pro magno habebas, ipse sibi erit.* Nò busq̃s todas las cosas, no andes a caça d̃ lo mas rico, de lo mas precioso, catalo ay en Dios, en el hallaras lo q̃ desseauas, y lo q̃ aca tenias por muy rico y auẽtajado, lo hallaras en el. *Quicquid hic amabas, mãducare, bibere, ipse tibi erit cibus, ipse tibi erit potus, sanitatem corporis*

Isai. cap. 9. n. 1.

Dionysi. c. 5. de diuinis nomi.

Aug. serm 4. de verbis Domini

Ansel. in prosolo. c. 17.

transeuntem volebas? ipse tibi immortalitas erit, diuitias amabas? quid tibi sufficit, si et ipse non sufficit? Todo lo q̃ aca podrias dessear y apetecer hallaras, si comer el es comida, si beuer el es beuida, y si salud, el es salud, y no como quiera, sino aun sin hezes, porque en esta vida la salud que puedes apetecer es la que corre, la que se platica, la salud ordinaria fragil, quebradiza, subjecta a mil desgracias, y a otros tantos achaques, vn jarro de agua fria la descõcierta, y vn ayrezillo adesora la desbarata, y no hã de faltar, destilaciones, romadizos, bazo, calor sobrado en el higado, hijada, y acabar cõ la muerte que lo es de todas las cosas; pero aca *Ipse tibi immortalitas est.* Salud sin fin, q̃ no se acaba, inmortal, y para siempre duradera. Y si riquezas buscauas, en el hallaras las que te bastaran, y si essas no te bastan, no busques mas que sera andar tras caça de grillos, que si con el no te tienes por rico, embalde es

D.Aug. in Psal. 33. buscar riquezas otras. Y en otra parte el mismo Augustino hablando de la bienauenturança y del objecto della dize. *In illa ciuitate erimus vbi bonum nostrum est Deus, panis Deus est, vita Deus est.* En aquella ciudad llegaremos (si Dios quiere) en donde nuestro bien es Dios, nuestra ley Dios, nuestro pan Dios, y nuestra vida Dios. *Quidquid est bonum nostrum à quo peregrinantes laboramus, in illo inuenimus, in illo erit quies, quam modo recordantes necesse est vt doleamus.* Todo lo que buscamos, todo lo que podemos apetecer lo hallaremos en el, sosiego, quietud, y toda felicidad, en el esta; y tanta, q̃ es justo lo lloremos pues dello estamos priuados. Esto q̃ tienes en el altar es lo mismo q̃ lo q̃ enel cielo se goza, puesenel esta todo, goza d̃l, apetecele, y recibele cõ velo y cortina, miẽtras Dios nos tiene enesta vida, q̃ quando della salieremos le gozaremos

y con

y con mayor perfecion, en la tierra del descanso la bienauenturança.

DISCVRSO. II.

Aunque este bocado todos los gustos tiene, pero particularmente sabe a la misericordia de Dios.

ESTE excelente bocado y Sacramento, es cifra de todos los milagros antiguos, aqui esta la piedra herida que echa agua de si, y la columna resplandeciente que alumbra por el desierto, y mar bermejo de la sangre de Christo, y que ahoga los pecados: el rocio del vellacino de Gedeon, el panal de Sanson, el arca del testamento, con los argollones y prĕdedero de oro; en suma todas las marauillas de Dios. *Memoriale tuum in desiderio animæ meæ.* Como dixo Esayas, el memorial de bienes, que siempre deue apetecer y dessear el alma: y sobre todo el Manna caydo del cielo, depositado en el vaso de oro. Deste Manna se dize en los numeros, que cogido, molido, y guisado los Hebreos. *Faciebant tortulas saporis quasi panis oleati.* Que solo sabia a pā con azeyte. Este dulce pan por venir de la mano de Dios. *Habebat in se omne delectamentum.* Tenia todos los gustos, sabia a todo, en el campeauan y resplandecian todos los beneficios y mercedes, de la mano de Dios: pero particularmente. *Habebat saporem quasi panis oleati.* Sabia a pan con azeyte. En todas letras fue el azeyte symbolo de la misericordia, Maron lo dixo como Poeta.

Paciferæq; manu ramum prætendit oliuæ.

Y Aristoteles, hablādo de aquellas aues que embio Hercules como a embaxadores de los dioses, para tra-

Num.20.n.11.
Exod.14.n.19.
Iudich.14.n.9.
Isai.26.nu.8.
Exod.16.n.14.
Num.11.n.8.
Sap.16.nu.20.
Valle lib.53.c. de pacc.
Azeyte symbolo de la misericordia.

tar

tar la paz dixo, que lleuauan en el pico vna oliua. Los Antiguos echauan los hierros de las lanças y picas, en vna balça de azeyte, para significar imposibilidad de guerra, significando que el azeyte, era tan proprio para lenir y ablandar, que aun los hierros duros, (proprios para la guerra) imposibilitauan a la pelea, y assi era el azeyte todo paz y misericordia. Y en las monedas de Adriano Emperador, auia vn hombre arrodillado a sus pies, q̃ dãdole la mano derecha, tenia en hombros vn ramito de oliuo, cõ vn retulo que dezia. *Restitutori Hispaniæ*. Y en otras monedas estaua pintada vna muger echada enel suelo, recostada de la mano sobre la mexilla y vn canto, y en la derecha vn ramo de oliuo cõ vn retulo q̃ dezia. *Hyspania*. Hizieronse estas monedas, despues de los largos alborotos de España, ya que estuuo pacifica, rendida, subjecta, y en paz, y assi lo significaua la oliua. Y porq̃ no sea todo de la Gentilidad digamos que para significar Dios q̃ ya estaua satisfecho, y auia amaynado su sentimiento, y con el las aguas del diluuio, y que ya no auia de auer sino paz, y misericordia, embio la paloma con ramo de oliuo al arca, y Noe conocio el Geroglyfico, q̃ dize el Texto sagrado. *Intellexit ergo Noe, quod cessassent aquæ super terram*. Tuuoselo por dicho Noe, que ya no auia mas aguas, que ya estaua Dios de buen temple, que ya no auia de embiar mas rigores.

Gen. 8 nu. 11.

§. I.

Ioan. 8. nu. 10.
a Int. s. sciens se similiter iniquitatem.
Ioan. 8. nu. 1.
b August. vox mansuetudinis.

Beda tratando aquella declaracion absolutoria de Christo con la adultera. *Nemo te* a *condemnauit*, b *nec ego te condemnabo*. Dize, al punto que ley en san Iuã, el traer los Escribas y Fariseos, la adultera a Christo, y ley aquellas palabras. *Iesus perrexit in montem oliueti*. La

tuue

tuue por bien librada, porque siendo la oliua symbolo de la piedad y clemencia en la escritura, comēçando la hystoria de Oliuete bien se dexa entender, que el mysterio no mira otra cosa que bondad, y clemencia. *Mons quippe oliueti sublimitatem Dominicæ pietatis & misericordiæ designat.* Monte de Oliuete, no dize sino alteza de la piedad y misericordia diuina: saber pues a azeyte aquellas tortas echas del Manna es dezirte que lo figurado por aquella figura, que es la torta del altar, sabe singularmēte a misericordir. El lugar del Genesis. *Asser pinguis panis eius, & præbebit delitias regibus.* Le entiende la Glossa de Lyra, de la Eucharistia, porque. *Asser.* Se interpreta. *Beatus.* Y dize la Glossa. *Potest significari Dominus noster Iesus Christus qui nō solum est beatus, sed etiam beatitudo aliorum sanctorum obiectiua, eius panis est pinguis.i. Sacramentum Eucharistiæ.* Por este Asser, que se interpreta bienauēturado, se puede entender nuestro Christo (que no solo es bienauenturado, sino aun la misma bienauenturança de los santos,) el pā deste, tiene gordura y misericordia, q̄ es el * diuino Sacramento. Este pan pues. *Præbebit delitias Regibus.* Encarecimiento grande de su gusto, dezir q̄ llegara a darle a los mesmos Reyes. A vn pobre labrador vna perdiz mal guisada le es gustosa, porque està acostumbrado a ajos y cebollas, a comidas de cecial, abadejo, a comidas saladas vnas vezes, y incipidas otras: pero los Reyes, q̄ tienen sus cozineros, y ellos sus libros, y que se les adereça de comer con tanta harte, y abundancia, curiosidad, y limpieza (, que entre todo haze como vna quinta essencia de comida,) las q̄ hallan comidas de gusto, hanle de tener muy grande, y han de ser muy acertadas, sin tener falta alguna. La comida del Sacramento. *Præbebit delitias Regibus.* Que no es su gusto ordinario, que

Gen.49.nu. 10.

Glossa.

Misericordia est Christus quem negat qui misericordiā negat. 7.q.1.omnis de pæni. d. 1. serpens.

que del queden pagados ſolo labradores, plebeyos, galeotes, acoſtumbrados a biſcocho ratonado, y agua podrida, ſino que ha de ſer guſto de los que le tienen bueno, de los regalados y criados cõ leche de grullas, los muy Reyes eſperimentaran y reconoceran en eſta comida nueuos guſtos, en comida otra alguna, no reconocidos ni experimentados, y la razon es porque. *Panis eſt pinguis.* Que es lo miſmo que dezir, porque el pan tiene azeyte. Fue el azeyte aun en nueſtras letras diuinas ſymbolo d̃ la gordura, y aſsi leemos enlos libros de los Iuezes, que llamando los arboles eſteriles al oliuo por ſu cabeça, reſpondio. *Nũquid poſſum deſerere pinguedinem meam qua et Dei a vtuntur & homines. Et venire vt b inter ligna promouear?* Que no queria dexar ſu gordura que ſeruia a los dioſes, y a los hombres: demanera que dezir no quiero dexar mi gordura, fue lo miſmo que dezir no quiero dexar de ſer oliuo, y aſsi diremos bien que el dar eſte bocado guſto aun a los Reyes, le viene por ſu pinguedo, eſto es porque es bocado de miſericordia, porque mas en eſte que en otro beneficio de la mano de Dios recebido reſplandece ſu benignidad. Inſtituyo nueſtro benigno padre Chriſto; eſte bocado, paradaquellos q̃ deſpues de auer recebido la merced y beneficio del ſanto bautiſmo oluidados de aquella gracia, con pecados y culpas ſe alexaron del, y no ſolo eſto pero ya reconocidos de ſu ingratitud, con dolor de ſus culpas, y arrepentimiento de ſus duelos, bueluen a Dios: encumbia pues a la miſericordia ſuya, que aquella buelta fueſſe con permanencia y no multiplicaſſe cada dia fugas, y q̃ el medio de acariciarle fueſſe gordura, dulçura y regalo, y que ſupieſſe a eſto mas q̃ a otro, porq̃ (como diximos antes,) la piedrayman del coraçon humano, es el amor, la benignidad y ſuauidad: diolo

Iudicũ. 9. nu 9.
a Scilicet in templis.
b Heb. ſuper.
b Chald. & 70. vt imperem arboribus.

aſsi

aſsi a entender aquel padre del hijo perdido con el acogimiento que hizo a ſu hijo, a los criados mando, que mataſſen. *Vitulum ſaginatum.* Vn nouillo, vna ternera de leche, vn torillo que todo fueſſe enxundio, cebo, paraque eſperimentaſſe no ſolo la diferencia q̃ auia de las comidas de la caſa de ſu padre: a las bellotas del campo, y pan de ceuada de ſu dueño, ſino aun paraque viẽdo el hijo, el regalo de ſu padre que le daua lo mejor, mas auentajado, lo gordo, y lo luzido ſe ſentieſſe tan obligado de aquello, que no ſupieſſe otra vez hallar camino de buelta: y en caſo que por ſu deſgracia la ſupieſſe hazer, le obligaſſe el regalo y dulçura de ſu padre, a la buelta. El caçador que ha perdido ſu halcon, y ſe le ha remontado, toma el ſeñuelo en la mano, y quando le tiene en ſu poder no le trata mal, ni le repela, antes le alaga, dale a comer vn pecho de aue, paraque con el cõtento y regalo no ſe le vaya otra vez, y ſi ſe le fuere, al primer ſiluo ſe le torne, acordandoſe del buen tratamiento paſſado: aſsi Chriſto caçador diuino quando las almas ſe le ahuyentan y van, buſcalas, dales bozes, con las inſpiraciones, cõ ſus palabras, con el ſeñuelo de ſu miſericordia, y quando bueluen no les inſtiga, ni mueſtra mal roſtro, antes los regala, y los compone. Dize el Angel a las Marias. *Ite dicite ᵃ diſcipulis eius & Petro.* Id dezid a Pedro que ya ſu maeſtro ha reſucitado. Pues Señor paraque mas a Pedro regalo tan eſpecial? Si, que auia tenido gran dolencia, auia echada la vida por la boca, negando a Chriſto, eſta ya cõuertido, ha llorado ſu pecado, eſta tierno y neceſsitado de conſuelo. A Saulo deſpues de auerle derribado y cegado le embia a Ananias, que le conſuele, y bautize que le cure le aliente, al ciego que le dio los ojos, a quien auian tratado mal los Fariſeos, le buſca anima, y ſantifica. A Lazaro le reſucita y aſsiẽ

Lucæ. 15. n. 23.

Simile.

a In mulieribus dicitur vt nuncient Apoſtolis quia per mulierẽ mors nunciata eſt, per mulieres vita reſurgens.

Marc. 16. nu. 7.

Actoru. 9. n. 11.

Ioan. 12. nu. 2.

ta a la mesa. Pues lo mismo haze aqui con los conuertidos de la culpa, en consuelo de sus tristezas, asientales a la mesa del altar, paraque le recibã, y les sea aquello consuelo, como a Pedro la norabuena, y a Paulo la visita de Ananias, al ciego su presencia, a Lazaro su mesa, y a tu q̃ te sea augmento de q̃ es bocado de misericordia y esperimentes, que lo es muy grande, en vez de echarte, despedirte de si, recebirte, regalarte, cõ lo mas pingue, rico, precioso, y regalado de su casa, que es carne y sangre suya.

§. 2.

Hiere.7. nu.25

Esplicando san Augustin el lugar de Hieremias. *Ero vobis Deus, & vos eritis mihi populus.* Preciarme he de ser Dios dellos, como ellos de ser pueblo mio.

August. lib. 22. de ciuitate cap. 30.

Dize. *Quid est quod per prophetam dicit ero illorum Deus? nisi ego ero unde satientur, ego ero quæcunque hominibus honeste desiderantur, & vita, & salus, & victus, & copia, & gloria, & honor, & omnia, & pax.* Que pretendio dezir Dios, (dize Augustino) con las palabras yo sere Dios dellos, sino dezir, yo sere su hartura, y todo aquello que los hombres pueden dessear y apetecer, vida, salud, comida, copia, abundancia, gloria, honrra, y las cosas todas, y luego paz y amor. Despues de auer dicho que sera todas las cosas, dize que sera paz, queriendo al parecer aludir a lo que vamos diziendo, a todo sabe Dios, pero singularmente a paz y benignidad: y ser esta su pensamiento declarolo mas esplicando el lugar del Psalmista. *Gustate & videte quoniam suauis est Dominus.* Que le entiende san Augustin (con el moderno Turriano contra el Herege Andrea Volano) de la Eucharistia, alli dize Augustino, que tiene aquella comida todos los gustos

Psal.33.num.9. D.Aug. in hunc locum. Turria. tractatu de Sacramen Eucharist.c.3.

pro-

propriedades, excellencias, virtudes, grados, prerogatiuas, pero muy en particular tiene suauidad, dulçura, amor y benignidad. Porque aqui. *Memoriam* [a] *fecit mirabilium suorum misericors &* [b] *miserator Dominus.* En este bocado hizo recopilacion y epilogo de todos sus beneficios, pero muy en particular de sus misericerdias, en aquello que auia mostrado ser misericordioso: y assi sera dezir, que este bocado es epilogo sus misericordias y tiene particular gusto dellas. Todos los Euangelistas tocando el combite de los panes y peces, que hizo Christo en el desierto dizen, que se mouio Dios a grande misericordia, san Marcos dize, que llamando a sus dicipulos les dixo. *Misereor super turbam quia ecce iam triduo sustinet me & non habet quid manducet.* Mucho me apiado destas compañas, porque ya ha tres dias, q̃ me siguen y no tienen q̃ comer. San Matheo dize, que vio vna muchedumbre de gente que le seguian, y tuuo dellos misericordia. *Et misertus est eis.* Y curo sus enfermos, fue este combite ensayo destotro del altar, (como diremos en otros lugares,) y siendo assi, quiso significarnos Christo, que lo que figuraua, este milagro, (que era nuestro Sacramento,) lo era de misericordia y summa de todas las misericordias de Dios, y aunque en nuestro Dios fue tan temprana su misericordia, (que començo en los cielos. *Domine in cælo misericordia tua.* Que se dixo por ventura por la creaciõ de los Angeles en el, y aca la continuo al talle de su poder. *Secundum magnitudinem ipsius.* Dixo el Sabio, y las continuò siẽpre Dios con los hombres,) pero singularmẽte en aq̃lla de que habla el Profeta Dauid. *Coronat te in misericordia.* Lo mostro, alli se viò, y en aquella obra mas que en otra alguna de las echas se pudo dezir,

Psal. 110. n. 4.
a Idest fecit recordari, vel digna memoria.
b Hiero. & Chal. Clemens & misericors.

Marci. 8. nu. 2.

Matth. 14 n. 15

Psal. 35. nu. 6.

Eccle. 2. n. 23.

Psal. 102. nu. 4

coronate en miſericordia, coronar quiere dezir cercar, y rodear, cerconos y rodeonos en miſericordia, y yo digo, obro en noſotros ſingular miſericordia en aquel cerco y redondez del altar, en aquella comida que es como cerço, en aquella hoſtia y redondez ſuya, vſo Dios mayor miſericordia, aquella fue la miſericordia que nos cerco y rodeo de pies a cabeça. La comida y beuida es la que buſca todo el cuerpo, cabeça, pies, eſtomago, higado, venas, y carnes; todos gozan de lo que ſe come y beue, y dello participan, del olor el olfacto, de los colores la viſta, de los ſabores el guſto, de las calidades quatro, calor, frio, humedad, y ſequedad el tacto, pero de la comida y beuida el cuerpo todo, eſto es la miſericordia que nos cerco, nos rodeo, la merced de ſu cuerpo en comida y ſangre en beuida, q̃ a miſericordias ſuyas particularmẽte huele. Y ſabe. *In hoc Sacramento habetur omne delectamentum, et omnis ſaporis ſuauitas, ipſaq; dulcedo Domini deguſtatur.* Dize vna Clemẽtina. Todo deleyte y todo guſto eſta en eſte bocado, todas las potencias guſtã: pero la principal que en el ſe eſperimenta y guſta es. *Dulcedo Domini.* Lo que tiene Dios de guſtoſo, miſericordioſo, y benigno. El lugar de los Cantares. *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum cum lacte meo.* Le entienden algunos de la Euchariſtia, y fauorece a los tales la Biblia Complutenſe, que ſegun la edicion de los 70. dize. *Comedi panem cum melle meo.* Palabras que las dixo Chriſto a ſus dicipulos, (que teniã el lugar de eſpoſa la Igleſia,) porq̃ deſpues de auerſe comulgado como dizen ſanto Thomas, y ſan Geronymo, combido a ſus dicipulos y les dixo. *Accipite et manducate hoc eſt corpus meum.* Y como les daua a comer lo que el auia comido, para que ſupieſſen lo que era. Dize. *Comedi panem cum melle meo*

In Clement. 5. de reliquiis. & veneratio. ſanctorum.

D. Tho. 3. p. q. 81. art. 1. Hiero. epiſ. 150. ad Hedibiam.

bibi

bibi vinum cum lacte meo. He comido el panal de miel con ella misma,y he beuido el vino con la leche. La miel por su suauidad, fue symbolo de la vida sossegada,quieta,y pacifica y assi los Antiguos para pintar vn hombre feliz,dichoso que biuia muy a su gusto,le pintauan muchas abejas,que pacian en su jardin, Pindaro fue deste parecer, y el mismo para significar, la suauidad y dulçura de los versos de algun Poeta, lo significaua con miel,mezclada con leche:(combidar pues Christo a su esposa que es la Iglesia,y los fieles de lla,) a lo mismo q̃ el auia comido.*Comedite amici & inebriamini charissimi.* Y siendo lo que el auia comido panales de miel,y vino cõ leche(como dize Beda, y Gregor.)sera dezir comed este bocado que lo es de dulçura,suauidad,regalo y misericordia. El panal significa a Christo:y dizẽ, que lacera es la humanidad, la miel la diuinidad,y esta merced pronostico al parecer Esayas.*Mel comedet omnis homo qui relictus fuerit in medio terræ.* Esto es el diuino Sacramento.

Valle.li.25.ca. Apis.

Cant.5.nu.1.

Beda super Lucam.

Grego. 15.moral.c 9.

Isai 7.nu.22.

§. 3.

El lugar dela esposa.*Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi,inter hubera mea commorabitur.* Le entiende vn moderno de la Eucharista, y dize que le llama la esposa. *Fasciculus.* Hecezico, porque este ramillete tiene diuersidad de cosas,ay carne deChristo,alma, sangre,y diuinidad,y porque no es mas que vn Sacramento,es como gauilla,o manogillo, y es de mirra q̃ es amarga,por ser este Sacramento memoria, y recordacion de aquella amarga passion de nuestro amoroso Christo. *Memoriale Christi.* Le llamo san Pablo, y memoria de su passion,dixo Christo por san Lucas. *Hoc facite in meã commemorationẽ.* Pero aũque sea de mirra.*Inter hubera mea cõmorabitur.*Como ramillete le lleuare entre los pechos, segun suelen las damas, y

Cant.1.nu. 13. Menescal serm 7. de sanctissimo Sacramẽto.

Luc.22.nu. 19. 1.Cor.11.n.24

Cant.1.nu 3.

con razon por cierto, que ſiendo bocado que ſalio de las entrañas de quien nos le dio, y que en el deſcubrio lo fino de ſu amor, y lo acendrado de ſus miſericordias, es bien que en mis entrañas lo lleue yo. Alludio en eſto la eſpoſa a lo que dixo ſan Bernardo. *Lingua amoris, non amanti barbara eſt.* Rieſe el que no ſabe de amores, de oyr vn lenguaje, de los que tienen el coraçon echo vn monte Ethna, aquel dezir, yo deſcanſo el rato que me quexo, y muero el que diſsimulo, mas holgare padecer por demaſiado amor, que ſer premiado por poco querer, aqui tengo vn prenda de la prenda que mas amo, aquel llama aquien ama prenda de ſu coraçon, archiuo de ſus anſias, depoſitario de ſus cuydados, idolo de ſus guſtos, y ſi ſe quexa de quien ama, llamale diamante aſsi en la dureza, como en la fineza, aquel rondarle la calle, eſcriuille papeles, pintalle ſu paſsion, veſtir ſus colores, lleuar prendas de ſu dama, preciarlas, tenerlas, reſpectarlas y reuerēciarlas, ſon palabras y acciones de que ſiſga y burla, el que no ſabe ques amor, bautizalo por locuras, llama a los tales mentecaptos, locos, deſatinados y ſin ſeſo: y paraque entendieſſe el eſpoſo, que ſu eſpoſa ſabia de amor, que entendia ſus finezas, dize. *Inter vbera mea commorabitur.* Ya ſe de amor, ya entiendo ſu lenguaje, ya ſe que los que ſe aman, la prenda la lleuan en el mejor lugar, y ſeria deſcorteſia de vn amante que recibiendo vna roſa, o otra flor de ſu dama, que ſe quito de los pechos, la aſſentaſſe en menor lugar q̃ aquel, eſto parece que quiſo dezir la eſpoſa, es prenda de mi eſpoſo eſte bocado, y prēda de amor, q̃ ſalio de ſus entrañas, bocado de amor y miſericordia es, pues no le dare menor lugar que eſſe, y aſsi. *Inter vbera mea cōmorabitur.* En mis pechos le lleuare yo. Aqui pudo dezir la eſpoſa con Dauid. *Exercebor in adinuentionibus*

Bernard.

Pſal. 76. n. 13. a Ideſt conſilijs.

suis. Emplearmehe en sus inuenciones, era yo vna bouilla, antes de llegar a sus manos no auia salido de mãtillas aun, no entendia el lenguaje, aquel hazer lengua de ojos, y parlarse mirando, y hablarse con vn lengua je mudo, eran para mi girigonças, y algarauias, pero de que vi y abri los ojos, a considerar la creacion del mundo, su fabrica, cielos, elementos, frescuras de los arboles, los manantiales de las fuentes, las corrientes de los Rios, el fluxo y refluxo de los mares, (traças y inuenciones del amor de Dios, el hazerse Dios) hõbre, y nacer por su amor, el morir por ellos, y el darse en comida a ellos, todas traças de su amor, comẽçome a enseñar y exercitar, que supe amar despues aca: a me exercitada, y platicada, mirenlo ya, q̃ aquel ramillete de su carne y sangre. *Inter vbera mea commorabitur.* Porq̃ he llegado a saber ya, q̃ es traça de amantes: recebirlee cõ la misma cortesia, y darlee el proprio assiẽto que tenia, y este en mi esposo tenia aquel lugar, por que salio de lo fino de su amor y de lo mas hondo de sus misericordias. Aqui pudo la esposa leuãtar los ojos al cielo y dezir cõ Dauid. *Benedictus Dominus quoniã a mirificauit misericordiam suam mihi.* Bendito y alabado seays mi Dios en los siglos eternos, porque engrandeciste en mi vuestras misericordias, grandes fueron siempre, y en todos tiempos muy crecidas, pero la mayor, la que fue remate de todas las demas, fue la q̃ hizistes. *Mihi.* Comigo, en quererme hazer vno cõ vos mediãte este bocado, dexando os tã a mano, y no para quatro dias y vn mes, sino para siempre. *Vsq; ad consumationem sæculi.* Hasta acabarse el mundo, que todo dize benignidad, y misericordia.

Psal. 30. nu. 22. a Idest miro ordine ostẽdit Hiero. mirabilem fecit Chal. miranda exibuit.

Matth. 28. n. 20

§. 4.

Por remate de todas las crueldades y impiedades fue tenida la d̃ Parysatis madre d̃ Cyro el menor, en cuyo

ingenio la crueldad y artificio en inuentar tormentos corrieron parejas, y fue la ſuya vna que eſtremece las carnes el oyrlo. Dize Antonio Sabelico, que hallo modo con que en los cuerpos ſe criaſſen guſanos, y que alimentandoſe en las carnes con inmenſos dolores las fueſſen comiẽdo, poco a poco, haſta acaballas. Pues q̃ gane fama y opiniõ de miſericordioſo Chriſto, q̃ tiene traças para buſcar y hallar las mayores, y mejores, y eſta conſiſte en darnos a comer aſsi, y a ſu propria carne, que en la opinion de los hombres era vn vil guſanillo. *Ego ſum vermis* a *& non homo.* b A fin y efecto q̃ comiendo aquella diuina carne con ſuauidad, y amor, criaſſe en noſotros carne y eſpiritu de Dios, y eſto con guſto porque le tiene el muy grande. *Eſſe cum filijs hominum.* Eſte echo fue de grande, benignidad, y traça de ſuprema miſericordia. Porque (como dize S. Auguſtin) ella es. *Alienæ miſeriæ compaſsio, in corde noſtro.* Y quando la compaſsion, es de mayor miſeria, entonces tiene mayor razon de miſericordia. Eſte echo de Chriſto fue compaſsiõ, y laſtima de nueſtra mayor miſeria, que mayor; que vernos con dos vidas, de cuerpo y alma, y ver que para ſuſtentar la del cuerpo, que es la de beſtias, auia pan vino, carne, frutas, yeruas y otros mil medios, y q̃ para la del alma, q̃ es la principal parte, la noble, la del cielo: no tenia el hõbre tãto con que ſuſtentarla, ni mantenella; la compaſsiõ y laſtima deſta miſeria, le obligo a darnos eſte bocado, y aſsi el, ſabe mucho a miſericordia. *Confiteãtur Domino miſericordiæ eius & mirabilia eius filijs hominum.* Engrandezcan confieſſen, alaben, y reconozcan los hombres las miſericordias del Señor, y ſus marauillas, y ſi quereys ſaber en que conſiſten, eſtas grandes marauillas ſuyas, y miſericordias. *Quia ſatiauit animam inanem, animã eſurientem ſatiauit bonis.* Al alma pobre neceſsitada, le

Anton. Sabel. li. 8. exemplorum.

Pſal. 21. nu. 7. a S. illorum opinione qui me vt vermis tractant: ſic Ioan. 5. teſtimonium meũ non eſt verum. ſ. in opinione veſtra. b Quaſi. d. non me vt hominem tractant, ſed vt vermem conculcant.

Aug. lib. 9. de ciuit. c. 5.

Pſal. 106. n. 21.

Pſal. 106. n. 9.

ha dexada proueyda dispensa,no con penuria, mendiguez y pobreza,sino cõ hartura,abũdãcia,y sobra:al alma hambienta,y que no tenia con que sustentar su vida. *Satiauit bonis.* De su carne y sangre en comida y beuida quando menos,y con esto la proueyda de todos los bienes,porque todos estan en la carne, y sangre de Christo. *Myrrha,& gutta, & casia a vestimẽtis tuis.* Dixo el Psalmista. Por los vestidos entiende san Geronymo la carne de Christo y cuerpo preciosissimo, (lo mismo esplica Theodoreto y trae lo de la Epist. ad Hebreos. *Per velamem.i.carnem suam.* Y lo mismo dize san Augustin.) Dize pues el Profeta vuestros vestidos huelen a mirra, Casia,y gutta. Haze mencion de tres especies aromaticas que guelen y tracienden mucho,la mirra aunque amarga pero en el olor suauissima,la Casia (no es la cañafistola) sino la ordinaria canela olorosa,y la flor della : y la gutta tãbien es otra especie aromatica. (*Aloe*,dize otra letra:) y en este numero de tres que es de perfecion, comprehẽde la infinidad de olores que de aquellos vestidos salen , y assi dira el Profeta,de vuestra sabrosa carne y sangre,sale vna cõfortatiua fragancia de mirra , canela , y aloes. A todo buen olor huele,porque huele a misericordia , que es vn olor q̃ abraça a todos, y beneficio q̃ abraça todos beneficios,y es generalidad en todos ellos , aũque aca la descubristes mas , y la manifestastes con euidencia. Todas las misericordias de Dios,se pueden reduzir a tres,creacion,encarnacion, y redemcion,y todas se hallan en este Sacramento;hallase la primera de la creacion,porque este Sacramento da gracia al que dignamente le recibe,la qual se produze criãdola.En aquella obra fue poderosa vna palabra de Dios , que con ella sola,todas las cosas luego se pusieron por obra , y aqui no es menos eficaz su poder, pues vemos que cõ

Psal.44.nu. 9. Hiero. super Psalm. Theodo. in Epistola ad Hebr. 10. August. lib. 85. q 73.

otra palabra, que dixo el lueues de la cena, y la repite el Sacerdote en ſu nombre, el pan ſe conuierte en carne, y el vino en ſangre, porque como dizen Scoto, y Gabriel. Son tan eficaces y tan poderoſas aquellas palabras. *Hoc eſt corpus meum.* Que a no hallar ya produzido el ſacro ſanto cuerpo de Chriſto nueſtro Señor, le produxerã de nueuo. La ſigunda ſe halla aqui en alguna manera, y aſsi ſan Iuan Gryſoſtomo llamo a eſte Sacramento. *Incarnationis extentionem.* Extencion de la encarnacion, que parece quiſiera Dios vnirnos todos aſsi, pero porque no conuenia, ni le eſtaua bien a ſu grandeza, vnir hypoſtaticamente aſsi las naturalezas de todos, vnio no mas que aquella, de ſu ſantiſsima humanidad, y eſſa danosla deſpues a comer y a beuer, para hazer vna admirable vnion con noſotros, con que la de la encarnacion, en alguna manera ſe eſtiende a todos, y aun paſſa adelante.

Scotus in 4. ſenten. diſt. 9. queſt. 2. art. 4. in ſolutio. argum. Gabriel in 4. d. d. 11. q. vnica. & in Cano. lec. 40. Chryſoſt.

§. 5.

A eſte ſentido, eſplica ſan Cyrillo Alexandrino las palabras de ſan Iuan. *Sicut miſit me viuens pater & ego viuo propter patrem, et qui manducat me & ipſe viuet propter me.* Aſsi como me embio mi padre biuo, y yo biuo por mi padre, aſsi tambien el que me comiere, tendra vida por mi. Sobre las quales palabras dize aſsi Cyrillo. *Cum igitur miſſum ſe filius dicit, tunc incarnatum ſe eſſe, nihil præter hoc aliud denotat.* Demanera q̃ la fuerça de las palabras, conſiſten en aqueſto, aſsi como mi padre me embio al mundo por la encarnacion, queriendo que vnieſſe en mi perſona diuina la naturaleza humana, paraque en mi biuieſſe el hombre vida de Dios: aſsi quiero que el hombre me coma, y me encorpore en ſi miſmo, pa-

Cyril. Alexan. l. 4. in Ioannem. c. 18. Ioan. 6. nu. 57.

raque

raque transformandose en mi, le comunique el ser y la vida, de vna que tengo. Hallase finalmente aqui la obra de la redemcion, que incluye la muerte y passion de Christo, porque como dixo Christo la noche de su passion, al tiempo que tenia el Sacramento en manos. *Hæc quotiescunq; feceritis in mei memoriam facietis.* Todas las vezes que consagraredes mi cuerpo, y le comieredes, consagraredes mi sangre y la beuieredes, sera en memoria de que mori por vosotros: cata pues aqui como de los vestidos de Christo sale olor de Myrra que es su passion, de Canela que es su encarnacion, y de Aloes, que es la creacion; esto es, la carne de Christo huele a todos los beneficios, mercedes, y misericordias que hizo Dios al hombre, pues huele, a las tres mas principales. *Quod homo est, esse Christus voluit, & vt homo possit esse quod Christus est.* Dixo Cypriano. Quiso Christo ser, lo que el hombre era: paraque el fuesse, lo que era Christo, y no solo aquel desseo se cumplio en este bocado, pero aun la Creació, Encarnacion, y Redemcion mirauan a este blanco: y assi tuuo este Sacramento el efecto, y cumplimiento de aquellos desseos: fue vestido q̃ tuuo aquellos olores, Dios no solo no era passible, pero ni no le podia dar alcance ni sufrir la capacidad humana, por esso hazese hombre, y por el muere, y tras desto dexase en bocado. Hizo Dios de si como Alcorça, hazese ella, lo principal de Ambar, el Ambar solo mata si se come, por ser mu y humoso, pero si se junta con açucar molido todo hazese Alcor corça paral coraçon: ansi Dios no era bocado paral hombre, hazese hombre, y mueren este Açucar y Ambar junto, muere Christo, dexase en este Sacramento, demanera que tuuo este bocado de todo, y supo a todo: a Encarnacion, Redemcion, y aun Creació,

Cyprianus tractatu de idolorũ vanitate.

Simile.

Aqui entra lo de Dionysio Areopagita. *Deus amatoriè prosequitur nos.* Que nos gana el coraçon con traças y inuenciones de amor, y fue esta la principal; y hizo vna inuenció de amor, que tuuiesse todos los amores. En figura desto leemos que con varios olores vngian el arca, era figura deste Sacramento que auia de estar vngido del olor de la creacion, encarnacion, y redemcion, y de todas misericordias. Aqui se corroboro, y esforço el trono de nuestro Dios, porque segũ el sabio. *Robatur clementia tronus eius.* Esfuerçase su trono en la clemencia, y porque no huuo ninguna como esta, aqui se esforço el trono de Dios, y aqui es dõde auemos de desterrar todas melancolias, y auemos de biuir vna vida exempta de todas pesadumbres, porque. *In hilaritate vultus Regis vita.* La vida alegre, y jubilosa de los subditos, va en la alegria y risa que lleua el Rey en su cara, *Et clementia eius quasi imber serotinus.* Y su clemencia es como lluuia de la tarde. *Imber serotinus o pluuia serotina.* Se llama la que cae en la primauera del verano, en el mes de Março, a diferencia de la. *Pluuia temporanea, o tempestiua.* Que es la que cae en el otoño, despues de auer echado la semilla en la tierra; esta es causa de que nazca la semilla, la otra ya halla los panes verdes y en yerua, pero causa vna alegria enellos que dado no llueua, con aquel rocio conseruan su verdor, y tan verdes: que de ay nacio la metaphora. *Prata rident.* Rien los campos. La clemencia del Rey y benignidad suya: es la que lleua alegres los subditos, quando el Rey en su trato es benigno, afable, de vna condicion Iouial, trae su Reyno en primauera, quierenle todos del alma. Assi los Antiguos, para pintar vn Rey bien quisto, y que era dueño del coraçon de los vasallos, pintauan vn exambre de abejas vnido y juntado, queriendo dezir, que de ser el meloso,

Exod. 25. nu. 6.

Prou. 20. n. 28.

Prou. c. 16. n. 15

Prouerb.

Valle. lib. 26. ca. Apis.

dulce

dulce, y bien acondicionado, viere que eſtan todos vnidos,y les tiene robadas las entrañas, y que lleuan vna alegria continua. A ſu Rey ſuelen las abejas, obedecer mucho y fatigado le ayudan,y enfermo le lleuã en hombros:y al pie de la letra, empeñan los vaſallos ſus haziendas y venderan ſus hijos por el, que fuere abeja en la dulçura;pues en eſte Sacramento Chriſto deſcubre eſtar de boniſsimo temple con noſotros, muy clemente y benigno en darnos vn bocado lleno de miſericordias, hanos de obligar eſto a vna alegria cõtinua del alma, y vn Iubilo perpetuo en el coraçõ, haſta continuarlo, en lo que no tendra fin que es en la bienauenturança.

DISCVRSO. III.

Eſte es proprio Sacramento de Fe.

AVnque todos los myſterios de nueſtra ſagrada Religion, lleuan tanta dificultad, que la razon humana aunque fuera de Angeles no les baſtara dar alcãce:pero el. *Caro mea vere es cibus.* De nueſtra thema, y el. *Verbum caro factũ eſt.* Sõ los de mayor dificultad,y es tanta,que no ay entendimiento que ſe atreua a penetralles y darles alcance, q̃ no quede perdido y ahogado. Vio Ezechiel vn Rio caudeloſiſsimo que ſalia de la caſa de Dios, y como le quiſieſſe vadear, hallo que ſolo le cubria el pie,y queriendo paſſar adelante,llegaua a la rodilla,y al vltimo era tan profundo el pielago, que neceſsito de la ayuda de vn Angel para tornarle a la orilla,que a no tener alli aquel fauor, quedara ahogado y ſubmergido en las aguas. Eſta agua es aquella, de quien parla el

Ioan. 1. nu. 14.

Ezechiel. 47. n. 1. 2. 3. 4. 5. & 6.

ſabio.

Eccle. 15. n. 13. sabio. *Aqua sapientiæ salutaris potabit illum.* Que son los diuinos Sacramentos de nuestra fe, las verdades reueladas en ella, y continuadas en la diuina escritura. Es la primera dellas la creacion del mundo. *In principio creauit Deus.* Agua que solo cubre los pies, vadear se puede esta agua, la razon natural la alcança, los pies de Platon la vadearon, san Augustin lo apunta, que tratando. *Quare fecerit Deus creaturas.* Respóde. *Quia bonus est.* No tuuo fin, sino su bondad. Añade. *Hanc etiam causam condendi mundum Plato iustissimam dicit, vt à Deo bono, opera bona fierent.* Esta razon de auer criado Dios el mundo solo por su bondad, alcanço Platon, y llamola justissima causa, que de vn Dios bueno, saliessen cosas buenas, y por sola su bondad: y los pies de Aristoteles la vadearon, pues puso la primera causa, de la qual tuuieron dependencia las demas todas, y aunque no le dieron alcance verdadero, pues Aristoteles dixo que era impossibile de nonada hazerse algo, (lo que no dixera si con perfecion entendiera que cosa era creacion,) pero el y otros como dize San Augustin. *Ex perpetuitate creaturarum intelligitur creator æternus.* De ser las criaturas eternas, esto es, de no acabarse jamas todas, rastrearon los Philosophos, que en Dios auia Eternidad y perpetuydad. Passan adelante las diuinas letras, proponen la gracia dada a Adam, la justicia original, su cayda, y en ella la de todos los hombres, y genero humano, estas aguas ya son crecidas, ya ay aqui mayor hondura; pero como se llega a la reparació del genero humano, a la Encarcion del hijo de Dios, que es el. *Verbum caro factũ est.* A las obras del Verbo Encarnado, y particularmente a las que hizo. *In finem.* De su vida, que fue dexarnos su carne en comida y sangre en beuida. *In qua nocte tradebatur.* En aquella noche lobrega, aqui si que ay

August. 11. de ciuitate Dei ca. 21.

Plato in Timeo.

Arist. 3. metaph. 1. phisico. & li. 1. de generatione & corruptio.

August. super Ioannem.

escuridad doble, lo que cantaua Virgilio.

Et Sol crescentes decedens duplicat vmbras. Virgil. Aeg. 1.

Porque en el echo de aquel Sol de justicia, quando se passo a los antipodas de la muerte, y dio la mayor puja del resplandor y claridad de su amor, duplico las sombras: aqui son las aguas crecidas, aqui las honduras inmensas, los pielagos infinitos, las aguas sin suelo, estas son las inuestigables riquezas de san Pablo. *Inuestigabiles a diuitias Christi.* Aguas tã profundas q̃ ningun entendimiento, aunque sea de Seraphin las puede vadear. §. I.

Ad Ephe. 3. n. 8. a Auestigando sic Romano. 11. in canone Missę Diony. lib. de celest. Hierarch. Gerony. in epistola ad Marc. & lib. 8. constit. Apostoli. Clem. Rom. lib. de veritate Sacramẽtorum.

Por esso le llama la Iglesia. *Mysterium fidei.* S. Dionysio Areopagita. *Mysterium sacrosanctum.* San Gerony mo. *Mysterium Christianorũ.* Y en otra parte. *Plenitudo fidei.* El lleno de la fe, y S. Clemente Romano. *Miraculũ super omnia stupendũ.* Milagro sobre todos de asombro: que todas son palabras de encarecimiento de su grãdeza y aũ dificultad, q̃ no alcãçã los Angeles el como. Aquella parabola famosissima del padre q̃ tenia dos hijos el mayor muy obediente y subjecto a su volũtad, el menor trauiesso libre, despreciador de la hazienda del padre, que fue con ella, y gastola y hundiola en pocos dias, a quiẽ despues la hãbre y necessidad le boluierõ a casa de su padre, y le recibio cõ amoroso recibimiento, vistiendole, y enjoyãdole, cõ ricas vestiduras y joyas, haziendole vn famoso, y opulento combite, con la muerte de vn ternero el mas gordo y pingue de sus manadas, de quien el hijo mayor y obediẽte sintio mal y murmuro: la entẽdierõ los santos de ste costosissimo bãquete y mesa del altar, entendiẽdo por hijo mayor los Angeles, y justos q̃ gozã de Dios, por el hijo menor los pecadores, y por el ternero mas gordo, y pingue d̃ todo el rebaño, Christo muerto, dexado en comida en el Sacramẽto para los pecadores Luc. 15. nu. 12.

diſsipadores de la hazienda y honrra de Dios. Pero entra ahora vna dificultad que proponen los ſantos y entre ellos ſan Damaſo (entre otras que propuſo al gran padre y maeſtro como conſta en aquella epiſtola que comiença. *Beatitudinis tuæ &c.*) Como ſe puede entender, que los Angeles del cielo, y eſpiritus bienauenturados murmuren y ſienten mal, de la liberalidad de Dios, de auerſe dexado por comida a los pecadores. Reſponde a eſto Teophilacto y dize dos coſas. En la primera pondera, que el hijo mayor ſin auer echo caſo de las veſtiduras, y joyas coſtoſas, ſolo murmuro de la muerte de vn ternero diziendo, pues como no auiendo ſalido yo vn punto de la voluntad de mi padre, no he merecido ſi quiera vn cabrito para combidar a mis amigos, y a eſte diſsipador de la hazienda que le aya muerto el ternero mas gordo, y ſe le aya dado en comida? Lo ſegundo dize, que es muy ageno negocio del eſtado de los Angeles, y de la perfecion de los ſantos ſentir mal y embidiar las mercedes que Dios a los hombres a echo, pero dize el ſagrado Texto que murmuraron, no de qualquier merced y regalo que el padre al hijo prodigo hizo, ſino de auer muerto para ſu regalo y comida el ternero: porq̃ eſte negocio, y eſta merced magnifica de Dios, de auer muerto a ſu hijo, y darlo en mantenimiento a los pecadores, es negocio y merced tan ſoberana, que parecio auer echo Dios demaſiado (ſegun la razõ criada,) y tan demaſiado, que ni Angel, ni hombre pudo alcãçar la razon, de tan ſoberano echo, y la grandeza de tã magnifica obra, las riquezas, coſtas, y gaſto de tan ſoberano combite: y que como de ordinario ſentimos mal, y murmuramos de las coſas que no alcançamos, aſsi ſe dize murmurar el hijo mayor, eſto es los Angeles deſte combite, o de la muerte del cordero, q̃ es de-

zir

zir que a beneficio tal,no supieron dar alcance, y assi dezir que murmuran,es lo mismo que dezir, ques vn negocio tan alto,tan inintelligible,y remõtado del ingenio humano, que a los Angeles mas agudos se les passa de buelo,que con la fuerça y delicadeza de su ingenio natural,no lo han entendido,ni lo entenderan jamas,y si lo han auido de entender a sido con el conocimiento que los bienauenturados tienen en Dios ques objecto de la bienauenturança; y quiero deziros otro encarecimiento mayor,(porque os parecera mayor aunque no lo es,)quel proprio Christo(hablando solo del conocimiento natural,y de la fuerça de su natural ingenio)ignoraria este mysterio, y de si proprio no entendiera como y de que suerte este,en este Sacramento.

§. 2.

Todos los Euangelistas que escriuen la institucion deste Sacramento dizen,que fue cena, ques por parte de noche,san Lucas. *Homo quidam fecit cænam magnam.* San Matheo. *Vespere autem facto discumbebat cũ duodecim discipulis suis.* San Pablo. *In qua nocte tradebatur.* No es comida de dia,cena es,de noche a las oscuras. Este es el pozo. *Qui altus est, & non habemus vnde hauriamus.* Es corta soga la de la razõ natural,para darle alcance, y aun el. *Manna.* Figura deste Sacramento no caya sino de noche, para que entendamos,que no es Sacramento de dia,digo de la euidẽcia natural. Aquel sueño que tuuo vno de los Madianitas, en el qual vio vna tortica de pan subcinericio,q̃ baxaua del cielo sobre los exercitos y tiendas de Madian,que destruya y asolaua todo el campo, le esplica san Damaso, del santissimo Sacramento del altar,paraque entendamos,que es pan de entre sueños,que es Sacramento de fe, que no puede aqui cosa la razon

Lucæ. 14. nu. 16
Matt. 26. nu. 20.
Pau. 1. Cor. 11.
Joan. 4. nu. 11.
Num. c. 11. n. 9.
Iud. c. 7. nu. 13.

natural. Aquel cordero pasqual (figura deste Sacramento) se auia de comer todo (mandaua Dios en el
Exod.c.12.n.9. Exod.) pero la cabeça y pies, q̃ no la tragassen ni engulliessen. *Vt caput et pedes deuorarent.* Es la cabeça el mysterio de la Encarnaciõ, y los pies el de la Eucharistia, ni esso ni essotro, no es para los dientes de la razon natural. Por aquel Señor que vio el Profeta Esayas en
Isai.cap.6.nu.1. el año, que murio el Rey Ozias, en aquella vision. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum & eleuátum, & ea quæ sub ipso erant replebant tẽplum.* Assentado cõ tãta magestad sobre la silla y trono real, entiẽdẽ los doctores a Christo, (como entre otros aduierte vn moderno,) junto del, y sobre del. *Seraphim stabant super illud, sex alæ uni, sex alæ alteri, duabus velabãt faciẽ eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Dos Seraphines auia, y guardauan adaquel Señor tanto respecto, que estauan en pie, porque tenian por descortesia estar assentados en su presencia, seys alas tenia cada vno, con las dos le cubrian la cabeça, con las dos los pies, y con las dos le aleauan el coraçõ: podemos por la cabeça entender el mysterio de la Encarnacion, por que fue el principio de Christo hombre, y por los pies el santissimo Sacramento de la Eucharistia, por auerle instituydo Christo en el vltimo de su vida, estos dos mysterios cubrian las alas de los Seraphines, mostrando, q̃ se sentian incapaces de podellos entender, bien lo desseauan, q̃ lo mostrauan con el alear con las alas del coraçon (segun nota Forerio) pero al fin confessauan que sus naturales ingenios, tenian poca capacidad para ello. Por el libro
Apoc.5.nu.1. que vio san Iuan, en la derecha mano de Christo, dentro y fuera escrito, entienden Beda, Ansberto, Aymõ, Ambrosio, Ticonio y Ruperto, la sagrada Escritura escrita dentro y fuera, que significa su abundancia,

y por los siete sellos, los siete principales mysterios en ella contenidos, Encarnacion, Nacimiento, Pasion, Resurrecion, Ascencion, Venida del Spiritu santo, y Iuyzio final, que fueron prometidos en la vieja ley, y se han cumplido, y acabaran de cumplir en la nueua. Pero sin ser nosotros singulares, ni hazer allegorias tiradas de los cauellos, podemos entender por este libro la comida del altar, y no haga dificultad que yo llame al libro comida, pues de otro libro dixo el Angel que le comiessen. *Accipe librũ, & deuora illum.* Apoc. c. 10. n. 9. Tomale, y comele, y este Sacramento se dio para comer. *Accipite & manducate, hoc est corpus meum.* Esta escrito dentro y fuera, dentro, porque fue profetizado en el antiguo testamento, y fuera, porque en el nueuo tambien tiene mil rasguños, (como en otros cabos diremos,) tiene pues este libro siete sellos, lo sellado es lo guardado, lo escondido, y cada sello de nueuo esconde, y que este tenga siete, y siendo el numero de siete de summa perfecion, es dezir su summa dificultad; y es asi que cada sello le añade nueua. Es el primero que debaxo de aquellas especies de pan y vino, no ay pan ni vino, sino cuerpo, sangre, alma, y diuinidad. El segundo, que no solo esta alli la sigunda persona de la Trinidad, sino en alguna manera el padre y el Spiritu santo. El tercero, que esta el cuerpo de Christo, con toda su cantidad, no solo en toda la hostia, pero aun en qualquier parte della todo, aunque las partes del cuerpo, no digan orden al lugar sino al todo. Sea el quarto sello, que el mismo cuerpo de Christo numero juntamente esta en el cielo, y en la tierra. El quinto es, que en tan pocas palabras este el cuerpo de Christo. El sexto que queden los accidentes

ſin ſubjecto. Sea el vltimo, que la carne de Chriſto ſea comida, y la ſangre beuida.

§. 3.

Aquel Angel que aparecio a los ſantos padres de Sanſon, al qual preguntaron el padre y la madre; (aun que en diferentes tiempos) como ſe llamaua, y les reſpondio. *Cur quæris nomen meum quod eſt mirabile?* Dize el glorioſo ſan Auguſtin, que en el echo que hizo, dio claramente a entender, ſer cierto typo y figura de ſte diuino Sacramento, porque auiendo pedido que ſe le ofrecieſſe ſacrificio, en començar a arder ſe arrojo entre las llamas, y con ellas ſe ſubio al cielo: en lo qual dio claramente mueſtra (dize el glorioſo ſanto) ſer aquel Angel del ſupremo conſejo de Dios, Chriſto, que encẽdido en biuas llamas de amor, auia de hazer nueſtro ſacrificio. Con razon lo entendio aſsi Auguſtino, porque donde dize. *Quod eſt mirabile.* Ay. *Pale.* Que quiere dezir. *Admirabile, Deus abſconditus, Deus facens mirabilia.* Dios eſcondido, y Dios que haze marauillas. Que vn miſerable Sacerdote, cõ quatro palabras tranſubſtancie vn poco de pã en cuerpo, alma y diuinidad de Chriſto? que en tan eſtrecho lugar como vna hoſtia, eſte todo Chriſto? y que eſte Chriſto en mil partes juntamente? y que ſi en mil partes ſe diuide la hoſtia, en cada vna dellas eſte Chriſto? y que ſi aqui alçan la hoſtia, y alli eſta encerrada vna dellas, ſea el miſmo el que alli ſe mueue, y aqui eſta quedo? y q̃ eſte de tal ſuerte aqui, q̃ no falte a la dieſtra de ſu padre? y que aca esfuerce y regale al alma, y eſte en el cielo dãdo gloria a los Angeles? es vna obra, q̃ es memoria d̃ las marauillas d̃ Dios. Negocios eſcõdidos ſon eſtos, inefables, incõprehẽſibles, y q̃ no ſe les puede

Iud. 13. nu. 18. D. Auguſt. in li. queſt. ſuper iud. lib. 3. cap. 52. & 54.

dar alcance. Que no ſe augmente el cuerpo de Chriſto por la multitud de hoſtias conſagradas? ni ſe diſminuya por conſumirſe? que eſte el miſmo cuerpo en muchos lugares? y que por diuidirſe la hoſtia no ſe diuida el cuerpo de Chriſto? que quando ſe tiene la hoſtia en las manos, y ſe ve con los ojos, que el cuerpo de Chriſto ni ſe vea, ni ſe toque, ſino que la viſion y tacto ſea en las eſpecies ſacramentales no mas? y que quando dexan de ſer aquellas eſpecies dexe de ſer el cuerpo de Chriſto y ſu ſangre? que alli no aya pan ni vino? y que eſtando ſolos los accidentes alli hagan los miſmos efectos que hizieran el pan y vino, como es dar ſuſtẽto corporal, hartar, emborrachar, y lo demas que hazian antes quando eſtaua el pan y vino? Eſte es el Sacramento. *Quomodo.* De admiracion, y que digan. Ioan. 6. nu. 52. *Quomodo poteſt hic nobis carnẽ ſuam dare ad manducandum*? Como es poſsible que eſte hombre nos de a comer ſu carne? por ventura a la de partir a pedaços? hanos la de dar corriendo ſangre? auemos de comer carne humana como ſaluajes? que es lo que nos quiere dezir, que no lo entendemos? Fueles tan nueua eſta palabra, que los mas de los dicipulos dixeron. *Durus* Ioan. 6. nu. 60. *eſt hic ſermo, et quis poteſt eum audire*? Duras palabras ſon eſtas? quien las podra oyr con paciencia? quien tiene oydos para oyr coſa tan aſqueroſa? eſte es el bocado, que tiene el nombre de ſu admiracion. *Mannu.* Que es lo miſmo que dezir. *Quid eſt hoc*? Que es eſto? Aca ſaliendo los cinico balleſteros a tirar a eſte blanco, los quatro yerran, y el otro queda aun tutubeando, tiran los ojos dieſtro balleſtero luzes del cuerpo, y dizẽ ques blanco pan de trigo nueuo, hecho a manera de hoſtia, pero yerra el tiro y queda ciego; tira tambien el olfacto ſintiendo el olor del blanco pan, y aſsi miſmo dixo que lo es, y erro tambien, el gu-

ſto dize que ſabia a pan, comiendo el blanco entero, y erro mas que todos, el guſto dixo que erã pan yerro tambien, y aunq̃ el oydo dixo que era carne de Chriſto, y ſangre de Chriſto. *Caro mea vere eſt cibus & ſanguis meus vere eſt potus.* Eſto no le quieta ni le aſoſiega, que luego dize. *Durus eſt hic ſermo.* No lo alcançamos, no le damos alcance: eſte pues, es el Sacramẽto de merito, porque. *Fides habet meritum vbi humana ratio nõ præbet experimentum.* Y aqui no ſolo no le tiene, pero aun los arcaduzes por donde llega el agua del objecto al entendimiento, todos tienen agua contraria y opueſto a ella. Eſto quiſo dezir la eſpoſa. *Meliora ſunt vbera tua vino.* Parla de los pechos del eſpoſo, y dizele, mejores ſon tus pechos eſpoſo mio, que la bodega, mas dulce es vueſtra leche, que vueſtro vino. Palabras ſon eſtas que hazen mucha dificultad, y ſea la primera, dezirſe al eſpoſo, que aunque es verdad que los hombres tẽgan pechos, (y aun todos los machos, como dize Ariſtoteles,) pero ſolo ſon. *Ad ornatũ.* No ſe crian en aquellos leche: demanera que pechos de varon ſon ſecos, no ſale dellos aquel dulce liquor, que de los pechos de las mugeres. Sea la ſegunda, que en caſo ſaliera, y tuuiera leche el eſpoſo en los pechos, parece diſlatada la comparacion, que ha de ſer. *Ad idem.* Pero no lo es corriẽdo entre leche y vino, es la leche, comida, el vino beuida, la leche de niños, el vino de varones, demanera que quando el hombre come leche, ques en tiempo de la cuna, entonces no beue vino, quando le beue, ya no ſabe del guſto de la leche, ni ſe acuerda del: pues en que conſiſte eſta comparacion, y parangon de la eſpoſa, entre pechos de ſu eſpoſo, y vino de ſu bodega? Digamos lo primero, q̃ aſsi es beuida la leche como el vino, que aunque a los niños les ſirua de mantenimiento. *Eſt per modum potus.* (Dixo

Cant. 1. nu. 1.

Ariſtot.

Galeno)

Galeno.) *Et non per modum cibi.* Aunque el efecto sea este sigundo. Digamos lo sigundo, que los niños naturalmente, quando toman el pecho de las madres cierran los ojos, y ninguno de los hombres al tiempo del beuer cierra los ojos, si ya no toma purga, es pues el vino beuida de hombres, la leche de niños, beuese el vino a ojos abiertos, la leche a ojos cerrados. Dezir pues la esposa a su esposo. *Meliora sunt vbera tua vino.* Sera dezir, mayor sin comparacion es el merito q̃ se gana, con aquel Sacramento y mysterio de nuestra fe el Sacrosanto mysterio de vuestra carne en comida, y sangre en beuida, (ques beuida de niños digo a ojos cerrados sin que la razon natural haga aca cosa, ni la ponga de su casa:) que no en creer aquellos mysterios, que se beuen a ojos abiertos, que son beuidas de hombres, en cuyo credito aunque la razõ natural no haga asi tan de las suyas: pero no halla la entrada tan dificultosa, como en este inescrutable secreto.

Cant. 1. nu. 1.

§. 4.

A este pensamiento fauorece la doctrina de santo Thomas, esplicando las palabras de Christo. *Nisi mã ducaueritis carnem filij hominis, & biberitis eius sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Sobre las quales trata, la nececidad deste Sacramento, y en resolucion dize, que no es tãta sin el (*in re*) no se pueda saluar, por que a no ser asi, se seguirian: mil inconuenientes y entre otros, que ni los niños (que no llegan a edad de comulgar,) ni los que se van sin el viatico con penitẽcia, y contricion, aun no se saluarian, sino que aqui parla Christo del comer su carne, y beuer su sangre espiritualmente y por fe: y juntamẽte quiere dezir, los q̃ llegaren aca sin fe (que lo que se come es mi carne, y lo

D. Thom. 3. p. q. 61. art. 4.
Ioan. 6. nu. 53.

que se beue es mi sangre no tendra vida en mi(,que soy la verdadera vida,)y a lo que se le replica que essa razon de fe y de creer, sin la qual no se tiene vida en Dios,es comun en todos los mysterios de fe, porque. *Sine fide impossibile est placere Deo.* Responde,que aun que es verdad, que en todos se requiere, el señalarlo particularmente en este Sacramento,es dezirnos que este es el bocado que trae singular dificultad, que este es,el que se ha de beuer como leche, a ojos cerrados, como niños,sin bachillerias ni contrapuntos,que el q̃ les tuuiere se perdera en el, porque en este Sacramen to,mas luz da vna centella de fe, que mil de la luz natural. *Quod non capis quod non vides animosa firmat fides.* Lo que no alcançaras,con mil discursos de razones naturales,lo que perderas de vista aunque tengas ojos de lince,vna cẽtella de fe,te lo dira,y te lo enseñara. *Animosa firmat fides.* Ella te dara animo y brio.

Psal. 138. v. 11. *Nox illuminatio mea in delitijs meis.* Dixo el santo Profeta Dauid:y son palabras del alma santa,que gusta desta soberana comida,y tiene por sus delicias,y entretenimiento recebirle: dize pues ella,en esta soberana comida quien pensays que sirue de acha, de farol, y lanterna?la misma noche, la misma oscuridad. *Nox illuminatio mea.* Aquella clara noche,que es clara,porq̃ es cierta,y de aquella certeza toma claridad, de saber yo que las palabras de Dios,son infallibles,y de dezir-

Exod. 16. n. 21 me el. *Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est*

Num. 11. nu. 7. *potus.* Tengo certeza,y ella me sirue de lenterna,acha, y de claridad. El *Manna*,figura deste Sacramẽto puesto al Sol se desazia, y derritia, y con el fuego se condesaua,apretaua,y se massaua al gusto,paraque entendamos que fuego de amor,de deuociõ, de pia afeciõ, y de credulidad,es el proprio calor que le massa,pero la claridad de la euidencia,curiosidad y bachilleria, le

derrite, y deshaze de manera que. *Nox, illuminatio nostra*. La misma obscuridad nos ha d' guiar. Aq̃lla noche que salieron de Egypto los hijos de Israel, y comieron el cordero (typo, y rasguño deste) dixo Moysen, que se auia de tener siempre presente, y no borrarse jamas de la memoria. *Nox ista est obseruabilis Domino*. Esta noche ha de ser perpetuamẽte celebrada. *Hanc obseruare debẽt filij Israel, in generationibus suis*. En todos los siglos del mundo, no ha de caer en oluido esta noche, perpetuamente se ha de tener presente, que sera dezir, si comieres el cordero Christo, oluidandote que se ha de comer en noche de fe y oscuridad, echartehas ha perder, tropeçaras y daras de ojos, la misma noche te sera claridad, y la claridad tropieço. Este bocado la Caridad le come, el espiritu le digiere, el alma le tiene, el cuerpo le recibe, los sentidos leuantan pleyto al entendimiento, pero la fe le guisa. Esto quisieron significar vnos deuotos del Sacramento, quando en vna fiesta desta solennidad pintaron la fe Catolica, en vna firme bassa de Diamante, que estaua sobre vn carro de oro, tirauanle quatro Linces, con cada par de antojos cristalinos, (para mostrar que no ay humana vista que pueda penetrar los inefables mysterios deste diuino Sacramento,) yua vestida de vna argentada tela, recamada de oriẽtales perlas, vn caliz, y vna hostia en la derecha mano, y vna Cruz bella en la siniestra, do estauan las letras. *Sine fide impossibile est placere Deo*. Lleuaua ante sus pies el mundo derribado: y a sus espaldas vn horrible monstro ligado en fortissimas cadenas, con rostro de muger bello apacible, y todo lo demas fiero, espantable, y formidable: este representaua la Heregia, que viene con agradables aparencias, con vida licenciosa, alegre, blanda, y con infernales engaños, y cõ muerte horrenda, pierde el

Exod. 12. nu 42.

Exod. 12. n. 42.

Pintura de la fe en las fiestas de la Euchariſtia.

Hebr. 11. nu. 6.

alma, yua a ſu lado vn joucn pueſto de rodillas con alas, vendados los ojos, las manos con eſpoſas, humillado ante la Reyna altiſsima, y ſin replicar palabra ſe rendia, y eſte moſtraua ſer entendimiento. Del otro lado vna hermoſa dama, que cruzaua los braços, y apretaua vn libro al pecho, y los ojos ponia en el ſuelo, inclinandoſe a la Catholica Reyna, y era ſu nombre. *Sabiduria humana.* Yuan entorno della muchas ninfas, que eran las virtudes todas, paraque de aqui ſaques q̃ la luz deſte myſterio, es la miſma eſcuridad, y que ſin ella daras de ojos, y que antes con facilidad hallaras el cierto numero de las arenas del mar, y de las Eſtrellas del cielo, que no eſte infinito beneficio, ſi te llegas ſin fe, porque ſin ella, te ſera la luz del dia oſcura, y con ella, la noche de las dificultades clara.

§. 5.

Suelen atreuidos y temerarios caminantes, o por codicia de hazer jornada, o por pereza de alargar camino, o por ahorrar gaſtos, no paſſar algun Rio, por la puente, o barco, confiados, o en el cauallo que lleuan ques brioſo, nueuo, y animoſo; o en ſu deſatinado tino, paſſarle a vado; (y aũque no falte, quien viendolo de caridad le da vozes, y le dize que no, paſſe que ſe ahogara, porque ſon crecidas las aguas,)atreueſe con todo eſſo paſſar por ellas, haſta hallarſe en el medio, quando el furioſo raudal, y corriente dellas, le lleua Rio abaxo ſin dexarlo boluer atras, y pateando en el agua ſe quedan cauallo, y cauallero ſin vida. Atreueſe otro, ques a ſu parecer dieſtro nadador, y a penas llega a medio lugar, quando le vencen las aguas, y queda en ellas ahogado. Pero el que es prudente, dize que todo atajo lleua trabajo, y ques muy grande el del paſſar las aguas a nado, da buelta a la puente y paſſa con

Simile.

ſiguridad. Aſsi ſucedio en eſte profundiſsimo myſterio, atreuenſe algunos cõfiados de ſu ingenio agudo, cauallo brioſo en ſu natural ciencia, vadear eſte pielago, y quedã ahogados y ſumergidos. Aqui q̃darõ ahogados Berengario, VuicKlecſ, Vualdenſes, Alligenſes, Amaricenſe, y Luthero, Caraſtadio, Bucero, Capiton, Blarero, y otros miſerables. No ſe ha de vadear eſte Rio con el cauallo del ingenio humano, como amoneſta el Profeta. *Non in fortitudine equi voluntatem habebit, neq; in tibijs viri beneplacitum erit ei.* Pſal. 146. n. 10. No ſe vadea el Rio, con el cauallo del ingenio humano, ni ſe nada en el, con ſolas fuerças naturales, no alcançan ſu hondura los diſcurſos metaphyſicos. *Beneplacitum eſt Domino ſuper timentes eum.* Pſal. 146. n. 17. Dale a Dios mucho guſto, que los hombres que le han de vadear, vayan con recelo, y temor de no errar, y para aſſegurarſe dan buelta a la puente de la fe, porque ſolo eſte remedio tenemos para dar alcance a eſta verdad. Simile. Quando en vna Aldea le nace a vn padre vn hijo ciego, ſi es prudente, lleuale a biuir y criar adalguna Ciudad grande y populoſa, y de mucho contrato, no ſolo porque ſi es pobre paſſe alli mejor ſu vida, pero aun paraque la paſſe con mayor aliuio, porque como al ciego le queda el oydo, (y aun mas capaz y biuo, que en los que ven) con el tropel de nueuas que cada dia llegan, ya de muertes, ya de ſuceſſos de guerra, nacimientos de Principes, caſamientos y otros, paſſa con mayor guſto la vida: y aun con deſtreza de buenos maeſtros ſabe deprender con ſolo el oydo, lo q̃ otros con la viſta, y aun cõ mayor deſtreza y perfecion. Todos noſotros nacemos en la Aldea de los herrores, ciegos para ver las verdades de la fe, y de nueſtra religion: el miſericordioſo, y be-

nigno padre Dios, nos saca de la casa do nacimos, y nos lleua a biuir a la ciudad populosa de la Iglesia, paraque nos enseñe su doctrina, y cō las nueuas que corren, ya de las guerras que vuo entre Dios y los hombres, (por la inobediencia y rebeldia de los tales,) ya del desposorio y casamiento que hizo Dios con la naturaleza humana, mediante la Encarnacion del Verbo Eterno, ya de la muerte del Redemtor, ya de auer senos dexado en comida: nosotros biuamos con mayor gusto, y con la destreza deste amoroso Dios, (que juntamente con sernos padre nos es maestro en la facultad, y habilidad de conocer los mysterios de nuestra religiō,) con solo oydo, seamos mas diestros, y habiles, que si tuuieramos ojos, y vista. A esta ciudad espirauā los desseos del Profeta, y aquel dezir. *Quis deducet me in ciuitatem* [a] *munitam?* Quien me lleuara adaquella ciudad, fortalecida, pertrechada, y figura la Iglesia? y los que estan en ella, no peligran ni corren riesgo de ningun error aqui auemos de llegar, en solo ella estamos siguros.

Psal. 59. nu. 11. a Pro ciuitate. s. Idumeorum.

§. 6.

El Psalmo de Dauid que se intitula. *Canticum pro dilecto.* (Que el argumento del, es vn carmen nupcial entre Christo, y la Iglesia, en el qual se cuentan los beneficios y mercedes echas) le entienden muchos, del supremo beneficio que hizo Christo a su esposa, en dalle su carne en comida, y sangre en beuida, y con razon por cierto, le entienden deste beneficio, que quiē puso a su esposa en tan honrrado lugar como era su mano derecha, no a los pies lugar de abatimiento, no a la mano izquierda, que no es de tanta honrra, sino. *A dextris* [b] *tuis.* Y no le dio aquel lugar, sino para vestilla de ricos y costosissimos vestidos, no fue sino a

Psal. 44. ver. 10. b Idest loco honorifico.

fin

fin y efecto, de engalanarla de la mas rica prenda, y assi es muy justo se diga, que era el beneficio de su carne y sangre en comida, porque aquel era vestido costoso y rico, pues sus franjones, y borladuras eran de oro. *In vestitu deaurato.* Y solo este vestido es rico, pues es su carne, y costoso, pues le costo la vida. Pues hablando deste beneficio (echo a la Iglesia) el padre Eterno, con el alma Catholica, le dize. *Audi filia, inclina aurem tuam, & obliuiscere domum patris tui.* Pues naciste ciega en la casa de tu padre, ques la razon natural, sal della, dessa aldea, vete a biuir a la populosa ciudad de la Iglesia, y en ella. *Audi filia.*[a] Oye, escucha. *Inclina aurem tuam.* Que mas alcançaras oyendo, y subiectandote, que no viendo, ni aduirtiẽdo: y lo que no podras alcanças por el ver, alcançaras por el oyr. Presentes estauan los Iudios a la muerte de Christo, vierõ le rogar por los enemigos, dar el cielo a vn ladron, vieron escurecerse el cielo, alborotarse el mar, hendirse las piedras, Eclypsarse el Sol; y nada desto les enseño a sacar consequencia, de que era Dios: murio, y despidio el espiritu. *Emissa voce magna.* Y luego sacaron consequencia. *Hic homo vere filius Dei erat.* Demanera que la boz, les supo enseñar mas conocimiento de Dios, q̃ todos los demas sentidos, assi pues dize el Eterno padre, esse beneficio que te hizo mi hijo en la Cruz, de aceptarte por tu esposa, jurarte por Reyna, hazerte vestido de oro acendrado, con mil broslladuras, beneficio es, que tus ojos no le veran, y en caso que tu vista no lo alcance. *Audi et inclina aurem tuam.* Que cõ esso sabras, todo lo que por otro camino, dexaras de saber. Enjoyando, y engalanando el esposo Dios, a su amada y regalada esposa la Iglesia le dio vna rica presea. *Murenulas aureas faciemus tibi, vermiculatas argẽto.* San Gregorio Magno, y comunmente los latinos, entienden

Psal. 44. nu. 11.

a Chal. congregatio Israel.

Cap. 15. nu. 39.

Cant. 1. nu. 11

tienden por este joyel, vnas arracadas, y zarzillos de oro gusaneados de plata; en el arte y hechura desta pieça, se figuraua como en soberano Emblema, diuino Geroglyfico, y mysteriosa Enigma, este glorioso Sacramento, porque tenia la figura, y talle del pece Morena, que tiene la cabeça junto la extremidad, y Christo teniendo la cabeça de Dios, y la extrenidad de hõbre, lo jũto todo y vnio el extremo de la humanidad, con la cabeça y oro de la persona diuina, y esta plata tenia la figura a modo de gusanillo, pues por tal se tuuo. *Ego sum vermis & non homo.* No porque no fuesse hombre, y fuesse gusano en la realidad, sino que lo era en su opinion y de todos; y el Hebreo en lugar del. *Non homo.* Puso. *Debilis.* Delicado. *Non vir fortis.* Dize otra letra, porque tal parecia Christo, a los ojos del mundo, cansado, y de muchos perseguido: esta joya pues, es para engalanar las orejas de la esposa, joya paral oydo, joya de fe, porque. *Fides ex auditu.* Crea la esposa, tomelo por zarzillos y arracadas, que sin fe, ni aquietara, ni sossegara el coraçon, de los sobresaltos y dificultades se ofrecẽ, pero si arà con ella, porque. *Ad firmandum cor sincerum, sola fides suficit.* La fe es bastãte, y sin ella, no es lo demas de prouecho. En figura desto leemos, que delante del Arca auia vn cãdelero de siete luzes, porque para ver el Arca del testamento el candelero de la fe, da tantas luzes, como si fueran muchas. Con ella si se burlan los sentidos de nosotros, como los Gẽtiles de Dauid, y nos preguntã. *Vbi est Deus tuus?* Donde esta tu Dios, di al oydo, que les de la respuesta, y que señalando con el dedo la hostia, diga. *Ecce Agnus Dei.* Ay esta el cordero, debaxo dessas blancuras y cortinas, y si dudaua el oydo, dile que oyga la thema de nuestra jornada, y el. *Caro mea vere est cibus.* De nuestro Euangelio. En el Exodo, cuenta el

Psal. 21. nu. 7.
Psal. 41. nu. 4.
Ioan. 1. nu. 29.
Exod. 3. nu. 2.

sagrado

ſagrado texto, que aparecio Dios a Moyſen metido en aquella çarça y cambronera, que ardia y no ſe quemaua, y como lo vieſſe Moyſen, con curioſidad ſe llegaua para ver el myſterio, pero a la que llegaua, oyo vna boz que le dixo. *Ne apropries huc, ſolue calceamẽtũ de pedibus tuis, locus enim in quo ſtas terrra ſancta eſt.* Exod. 3. nu. 5. No te llegues ſin deſcalçarte los çapatos, porque la tierra y lugar donde eſtas es ſanto todo Dios en medio de la çarça, fue figura de Chriſto en eſte Sacramẽto, ardia la cambronera, y no ſe quemaua, ardia Chriſto eneſte Sacramento (por ſer de caridad y amor,) en el tiempo que le inſtituyo, porque fue en el tiempo q̃. Ioan. 13. n. 1. *In finem dilexit eos.* Aquella çarça eſtaua llena de eſpinas, y era llena de eſpinas, la ocaſion en que le inſtituyo, porque era. *In qua nocte tradebatur.* Llegando Exod. 3. nu. 5. pues a eſte lugar le dize. *Solue calceamenta de pedibus tuis.* En las diuinas letras quando vno hermano, o cercano de vn difunto, no guſtaua de caſar con la muger dexada del muerto, delante de los ancianos de la Ciudad ſe deſcalçaua los çapatos, y dezia al mas cercano deſpues del. *Cedo iuri propinquitatis meæ.* Ruth. 4. nu. 6. Renuncio a mi derecho: y aſsi leemos en el libro de Ruth, que preguntando Booz al mas cercano, ſi queria caſar con ella, y no queriendo aquel dixo. *Cedo iuri propinquitatis meæ.* Ruth. 4. nu. 7. Deſcalçãdoſe el çapato, porque aſsi lo rezaua la ley del Deuteronomio. *Hic autem erat mos antiquitus in Iſrael inter propinquos, vt ſi quando alter alteri ſuo iuri cedebat: vt eſſet firma conceſsio, ſoluebat homo calceamentum ſuum, & dabat propinquo ſuo, hoc erat teſtimonium ceſsionis in Iſrael.* Y aſsi en la eſcritura, deſcalçarſe los çapatos, era dezir, renuncio mi derecho, y doylo al mas cercano, que deſpues de mi ſe ſigue: mandar pues Dios a Moyſen que ſe deſcalçaſe los çapatos,

fue como si le dixera, no te atreuas pretender dar alcance a este mysterio, con los ojos dela razon natural, lo q̃ has de hazer, que renuncies tu derecho, en fauor de la fe, dale tus vices, haz que ella se case, y tenga el derecho de entẽder, y asi nosotros si le queremos entender, y no ahogarnos en este pielago, renuncie la razon natural su derecho, y diga ella a la fe, que en razõ de entender es el pariente mas cercano. *Cedo iuri propinquitatis meæ.** Vos fe gozad de mi priuilegio, yo os doy mis vices, entended vos; y asi saldras a nado, sin riesgo ni peligro de submergirtẽ y ahogarte, enlas profundas aguas del mysterio. Quando Christo dixo a S. Pedro. *Sequere me.* Y el buelto a Iuan replico. *Hic autem quid.* Con reprehencion, le replico Christo. *Quid ad te? tu me sequere.* Que te importa a ti, sigueme tu y dexa estar a Iuan, es Iuan el entendimiento, por su mucha agudeza, es Pedro la fe, pues rogo por el Christo, que no le faltasse. *Rogaui pro te Petre vt non deficiat fides tua.* A este, dize Christo que le sigua, porque la fe es la que le da alcance, y si a caso ella fuesse curiosa, de querer en su compañia a Iuan, que es el entendimiento, la replica esta. *Tu me sequere.* Seguid vos fe, acudid vos que soys paral negocio, que Iuan el entendimiento, no es solo, para este seguimiento, por ser este Sacramento por razon de su dificultad. *Proprie Sacramentum fidei.*

*Iuri suo potest quis renũciare. l. quod fauore. C. de legi. & cui iuri. in spe. de renun. & conclu.

Ruth. 4. nu. 7.

Ioan. 21. nu. 59.

Ioan. 21. n. 22.

Luc. 22. nu. 32.

§. 7.

La causa nos asseñala la esposa, con aquella aduertẽcia. *En* aduertid y ponderad que esta. *Post parietem.* Tras de pared, no de vidro, ni de cristal, que son cuerpos transparentes, y se puede ver lo que esta tras dellos, no tras celogias que tienen agujeros, y ventanas, sino. *Post parietem.* Tras cuerpo opaco, crasso, y impenetrable, debaxo las paredes de los accidentes, blan-

Cant. 2. nu. 9.

cura, sabor, y olor. No te canses en mirar, que es. *Deus absconditus*. Y muy en particular en este Sacramento, que solo se puede ver. *In ænigmate*. a Que son los antojos de la fe. El *Manna*, dado a los hijos de Israel, aun escondido se les daua a los del desierto, porque como collige la postilla, primeramente caya vn rocio congelado como a yelo, antes del *Manna*, y luego tras del como cubierta, otro rocio congelado, con que se cubria, figurando este Sacramento, que anda embuelto, y como carne en pan, y debaxo de blancas cortinas visibles, esta el inuisible cuerpo y sangre de Christo. Dionos desto naturaleza vn marauilloso exẽplo, quãdo la gallina empolla los hueuos: con su calor engendra polluelos, y se conuierte aquella yema, en carne, huessos, y pluma: pero como esta todo debaxo la cascara, no ay sentido que haga juyzio de otra cosa mas q̃ de hueuo: pero si llega la esperiencia a quebralle, hallará debaxo aquel capullo y veste, polluelo biuo. Lleua el Sacerdote al altar, vna redonda y blanca hostia; pan es, y vino es lo que alli lleua, rocio elado es lo que alli cae, llegando las palabras de la consecracion, que son como calor de gallina, empolla el hueuo, y dichas las palabras de la consacracion. *Hoc est corpus meum, & hic est sanguis meus; &c.* Queda el polluelo engendrado, el *Manna* caydo, Christo, Dios y hombre, en la hostia; pero como quedan los mismos accidentes, assi como alla caya otro rocio, como queda la cascara en el hueuo, no ay quien otro juzgue, ni vista, ni oydo, ni tacto, ha se de llegar con la fe, porque en este mysterio y Sacramento, tiene Dios depositadas las grandes marauillas de nuestra fe. Quien vna pieça de oro, quisiesse pesar cõ peso de paja, o pluma, nunca saldria cõ la cuenta, antes desatinaria en la prueua, y esperiencia, es menester que el peso sea, segun lo que se ha de pe-

Isai. 45. nu. 15.
1. Cor. 13. n. 11.
a Idest obscure.
Postilla ad cap. 26 Exod.

Exemplo de naturaleza.

Simile.

sar. Pieça de oro de buē peso, como el beneficio deste Sacramento, quererle pesar con la balança de pluma ligera, con los sentidos y razon natural, desatinareys en ello, nunca sacareys la cabal cuenta, pesad con el peso de la fe, ques proprio deste pesado oro, ques maciço y de buen peso. *Nisi credideritis non permanebitis. Noli intelligere vt credas, sed crede vt intelligas.* Sino llegays por fe, no sacareys el caual peso del oro, q̃ aca no por entenderse se pesa, antes porque se pesa, se saca el caual peso. *Credidi propter quod locutus sum ego autem humiliatus sum nimus.* Subjeteme, y crey, y luego supe y pude hablar, como hōbre que ya entendia. Por esso lleguemos, como dize san Pablo. *Cum vero corde in fidei plenitudine.*[a] Lleguemos con humilde coraçō y plenitud de fe, que estas son las balanças y peso, desta rica joya, ques Sacramento de fe; que lo dize aquel. *Vere.* Vna y otra vez repetido de nuestro Euangelio, y lleguemos con el peso de nuestra thema. *In qua nocte.* En la oscuridad y tinieblas de la fe, que si de ser aquella noche la de los trabajos y oprobrios, que el mundo hizo a Christo collegimos, que fue Sacramento de amor este, y que lo mostro no solo en la dadiua pero aun en la ocasion que la dio, y que no solo fue de amor, pero que en ella hizo recopilacion de todas sus misericordias: bien podemos por razon de la obscuridad de la noche, sacar en consequēcia, que por ser este Sacramento tan desmentido de nuestros sentidos, y ser su dificultad tan grande, es Sacramento de fe, y auemos de llegar con ella.

(?)

Isai. 7. nu. 9.

Psal. 115. n. 10.

Ad Hebr. 10. nu. 22.

a Idest perfectione. Græcè plena certitudine Syr. fiducia.

IORNADA SEPTIMA.

SALVTACION.



L glorioso padre San Augustin dize, ques particular dicha y felicidad nuestra, tener en la bienauenturança vna Reyna, que es nuestra hermana, y madre, y tambien de Dios, (Maria) que no cessa jamas de rogar a el, por nosotros. *Est quoddam singulare refugium post Deũ, quod in illo regno habeamus Reginam sororẽ nostram ac Dei genitricem semper Virginem Mariam, quod non cessat apud Deum pro hominibus interuenire.* Y aũque es verdad que todos los santos nos hazen esta merced, y les obliga su santidad y virtud, a hazello, pero muchas vezes son nuestras nececidastes tales, que no se atreuen a hazello: pero Maria asi por ser su caridad mayor, que la de todos, como por lo mucho que con su hijo puede, a todo se abalança, y cosa no dexa de intentar en nuestro prouecho. *Hoc quod alij sancti minime auderent, hæc quadam congruenti auctoritate à filio postulãs obtinet.* Tienen las madres vn genero de autoridad y dominio en los hijos, y esto a la Virgen la anima para pedir, y aun de ay es que su peticion sale con efecto. Acudamos a este refugio enel discurso desta Iornada, y supliquemosle nos alcance gracia, paral descubrimiento, de nueuas riquezas.

D. Augus. lib. Cur Deus homo c. vltimo.

Thema Epist. Accepit panẽ in sanctas ac venerabiles manus, &c.

Thema Euang. caro mea vere est cibus & sanguis meus, &c.

INTRODVCION.

Actor. 14. nu. 7. Locus communis, sola Ecclesia bonum habuit pastorem.

SAN Pablo capitan de la predicacion (titulo q̃ le dio la escritura en los actos de los Apostoles) en la vltima Epistola que escriuio, que fue a los Romanos, y aun en el vltimo capitulo della, (que como en Epilogo resume, lo dicho en los demas) despues de auelles encomendada la caridad y amor, la vnidad de las doctrinas, y no admitirlas peregrinas, baxando a la obediencia delos superiores, y encargando la tan apretadamente, que quiere se entienda aun de aquellos que no son tales, ni acudẽ a la obligacion de su oficio, asseñalando la razon desto, dize, ques por el mucho y escessiuo trabajo, que tienen los pastores, Prelados, y Superiores de guardar su ganado y tienen nececidad de aliento, y tomãle muy grande de verse reconocidos obedecidos, y respectado, y como que quiere asseñalar la felicidad y dicha de vna Republica, en tener vn buen pastor, y mostrar que la Iglesia auia llegado a tenella, dize. *Deus autem pacis*, [a] *qui eduxit de mortuis pastorem magnum ouium, in sanguine testamenti æterni*, [b] *Dominum nostrum Iesum Christũ.* Aquel Dios de paz y auctor della, aquel Dios de amor, enesto mostro serlo, en resucitarnos de entre los muertos, aquel gran pastor de las ouejas Christianas, Christo. *In sanguine testamenti æterni.* Que son las palabras con que prueua ser pastor grande. Aquel pastor que para reconciliarnos cõ vn pacto perpetuo, y siempre duradero, con su padre ofendido, derramo la sangre de sus venas.

Ad Heb. 13. nu. 20.
a Scili. auctor.
b Scilicet confirmatore.

§. I.

Este fue el pastor sacado de entre los muertos, que entre los biuos pastor tal no se hallara, ni se ha hallado

do jamas que de paſto a ſus ouejas,acoſta de ſangre del paſtor. Los paſtores ordinarios ſon del talle que los pinta Ezechiel. *Ve paſtoribus Iſrael qui paſcebant ſemetipſos,nonne greges,à paſtoribus paſcuntur?lac comedebatis, lanis operiebamini,gregem autem meam nõ paſcebatis.* Van al reues los paſtoaes de oy, es el paſtor para apacentar las ouejas, y los de oy, no apacientã ſino a ſi miſmos,aman y quieren las ouejas,para comer de ſu leche,y veſtir de ſus lanas, pero no para paſſar el ſereno de la noche en imbierno, y el buchorno del dia en el verano,ni la caluroſa ſieſta enel eſtio,para ſu prouecho quieren ſer paſtores, para ſu ganancia, y vtilidad, pero no para coſa de afan ni trabajo. De aquellos dos oficios de buen paſtor,yr delãte las ouejas como guia,y tras dellas como guarda, amparandolas y defendiendolas, poniendoſe a braço partido con el Leõ y Oſſo,(como el buen paſtor Dauid) de eſſo no cuydan,ſino ſolo de ſu prouecho y vtilidad,lo q̃ ſuele recaer en ſu daño, y en deſtruycion muchas vezes de ſus eſtados. Preguntado Agaſicio de vno, como auia de gouernar vn Monarcha ſus Eſtados, ſin rieſgo de perdellos,y con ſiguridad de augmentarlos. Reſpondio. *Si ſic Imperet ſuis quemadmodum pater liberis.* Si gouierna y manda a ſus ouejas,como el padre a los hijos,y para moſtrar en que conſiſtia eſto,dixo. *Pater liberis potius conſulit quam ſibi.* El padre mas mira por ſus hijos que por ſi, mas trabaja para ſus hijos que para ſi,y con eſto tiene robados los coraçones de los hijos,pero como los Señores lo quieran todo para ſi, y no cuydan ſino pelar y repelar las ouejas, ni tienen ojo,ſino a la primauera, quando las han de traſquilar para la lana,ordeñar para la leche, y al tiempo de la cria para los corderos tienen tan irritados los coraçones de ſus ſubditos, que no les dan por amor,ſino por

Ezech. 34. n. 2.

Plutarchus in Apopht.

temor,ſon dueños de ſus haziendas,pero no de ſus coraçones,y aſsi en la primera ocaſion que ſe ofrece, tocan al arma contra dellos con rebeldias,inobediẽcias, pleytos,y algunas vezes,llegã a conjuraciones,y traynes,y aſsi el ſuperior para tener ganados los coraçones de ſus ſubditos y ouejas,ha de moſtrar con obras, que ſi bien guſta de ſus diezmos y alcaualas(que es la lana , y leche,)guſta de amparallos,defendellos y apacentallos.Bien ſignificaron los Antiguos ſer eſta obligacion,de mirar por el prouecho de las ouejas, vinculada al oficio y cargo del buen paſtor,particularmente Eccleſiaſtico , ſignificando eſta obligacion,por los animales Gallo y Leon,el vno de los quales,que es el Gallo ponian en el remate y veleta de los campanarios,y el Leon en las puertas y aldauas de los tẽplos, ſignificando por el primero la vigilancia,y por el ſegũdo la guarda,Cuſtodia , y amparo.El Gallo ſymbolo de la vigilancia , es el que deſpierta los adormidos del ſueño, el que en medio de las tinieblas nos da las buenas nueuas de la venida del dia , que por eſſo (como dize Plutarcho)pintauan el Gallo en manos de Apolo,que ſignificaua el tiempo de la mañana y crepuſculo,y los Romanos,le ſacrificauan a la Dioſa dela noche ſegun Ouidio.

Fulgentio dize que atribuyã el Gallo a Mercurio por la ordinaria vigilancia de los mercaderes.

plutarchus lib. de Pitius oraculis.

Ouid. in Faſtis.

Nocte deæ Noctis criſtatus cæditur ales.
Quod tepidum vigili prouocet ore diem.

Del Leon cuentan Oro y Pierio, que velando tiene los ojos cerrados,y durmiendo los tiene abiertos,lo q̃ es pronoſtico de guarda y vigilancia,y la palabra *Leõ*, quieren algunos que baxe a *Videndo*, q̃ ſea lo miſmo Leon,que ver,mirar,otear, y velar. Por eſſo los Antiguos quando querian ſignificar vn hõbre cuydadoſo

Orus lib. 1. & Pieri.lib. 1. Hieroglyphi.

de

de lo que ſe le eſtaua encomendado, pintauan vna cabeça de Leon. Pintar pues los Antiguos en las veletas de los cãpanarios vn Gallo, y en las aldauas de las puertas de los templos vna cabeça de Leon, era dezir, q̃ a los prelados, y paſtores les incumbia cõ preciſſa obligacion, atender a las neceſidades de ſus ſubditos, y no tener ojo a ſolo biuir de ſus diezmos, y veſtir de ſus lanas. Pero los de Ezechiel, no ſolo cayan en eſte deſcuydo, ſino aun como el ſe quexa. *Quod infirmũ fuit, non cõſolidaſtis, & quod ægrotum nõ ſanaſtis, quod contractũ eſt, nõ alligaſtis, et quod abiectũ eſt, non reduxiſtis.* Ni lo enfermo curaſtes, ni lo q̃brado ataſtes, ni lo caydo leuãtaſtes, ni lo enfermo ſanaſtes, ni lo flaco fortaleciſtes. Habla aqui cõ los paſtores, q̃ todo lo lleuã por el pũto crudo, q̃ el. *Summum ius.* Es la. *Summa iniuria.* Los que no lleuan las coſas cõ ſuauidad, y blandura, ſino a talle de guerra, hiriendo, deſſollando, caſtigando, no ſon de aquellos q̃ corrigẽ ſus ouejas. *Spiritu lenitatis.* Cõ blãdura, y ſuauidad: animãdo a los flacos, y ayudãdo a leuãtar los caydos, ſino q̃ todo es rigor, lo q̃brado deſcoyũtarlo, lo caydo piſarlo, lo enfermo deſahuziarlo, modo đ proceder biẽ cõtra l guſto đ Dios, y aũ cõtra la obligacion de ſus paſtorales oficios, no q̃ no ayã đ tener reprehẽſiones los paſtores, pero eſto ha đ ſer lo acceſſorio y no el exceſſo, q̃ lo es, quando ſea lo principal. Oygan a S. Gregor. eſplicãdo la parabola de S Lucas, del hombre q̃ baxando de Ieruſalẽ a Hierico dio en manos de los ladrones, y curãdole el Samaritano. *Alligauit vulnera eius, infundens oleum & vinum.* Atole las llagas, y echo en ellas azeyte y vino, dõde ſe dio liciõ (dize el ſanto) a los paſtores, de q̃ remedios ſe hã de aprouechar en las llagas de ſus ouejas, de vino y azeyte. *Vt per vinum mordeantur vulnera, & per oleum foueantur, quatenus vnuſquiſq; qui ſanandus*

Ezech. 34. nu. 4.

Ezech. 34. n. 4.

D. Grego. li. 20. moral. c. 8.

vulneribus præest in vino morsum districtionis adhibeat, in oleo molitem pietatis, per vinum mundentur putrida, per oleum sananda fouentur. El vino es mordicāte, escueze, el azeyte es dulce, ablanda, consuela, y mitiga el dolor: desso y dessotro ha de tener el pastor, palo en la vna, y pan en la otra. *Miscenda ergo est Lenitas cum seueritate, faciendumq; ex vtraq; temperamentum vt neq; multa asperitate exacerbentur subditi, neq; nimia benignitate soluantur.* Hagase vna mezcla de lo vno y de lo otro, de lo dulce, y de lo agrio, paraque ni lo dulce los incline a golosinas, ni el agrio, les haga perder el gusto de lo que le tiene: aspereza y benignidad, vino y azeyte, pero primeramēte azeyte (que desto se haze primero menciō en la parabola) y despues vino, paral principio la blandura, y el pan y quando esto no baste, entre el vino mordicante, y el palo castigador.

§. 2.

Del Rey Don Alonso de Napoles se escriue, que auiendo de recebir vnos Embaxadores mando poner delante de su real mesa, a la mano derecha della, vn pā muy blando, y a la izquierda vn palo muy duro, y auiendo acabado de oyr la embaxada, dixo a los que la trayan, no tengo que daros otra respuesta, sino la que veys encima de mi mesa; como quien dize, echad de ver mi condicion y lo que yo hago mas facilmente, q̄ es con la mano derecha dar pan, porque mi condiciō se inclina al regalo y contento de los mios, a benignidad y clemencia, pero no queriendo ellos, que se proceda por bien, (aunque contra mi despecho,) tēgo de lastimar con palo, demanera q̄ el pan primero y a la mano derecha con blandura y regalo. Los Reyes de Babylonia quando salian, lleuauan encima del ceptro

esculpi-

esculpidas muchas frutas,y todo genero de flores, como vn Cornucopia,que yua combidando a amor,significando que lo primero que han de tener los superiores y pastores es dulçura, como dize Ptholomeo. Esto quisieron significar los Antiguos (como refiere Lactancio) que a sus dioses pintauan los pies de lana, pies floxos,pies perezosos, y tardios,para acudir al castigo. Que de proceder con rigor y açote se siguen los daños asseñala Ezechiel. *Et dispersæ sunt oues meæ eo quod non esset* [a] *pastor & factæ sunt in deuorationem omnium bestiarum agri.* Hanse descarriado las ouejas, y aun perdido,porque no tenian pastor, que no es pastor el que no tiene sino cayado para herir,y palo para lastimar. No es medico el que siempre mata,si quiere conseruar el nombre de medico,si a vnos mata ha de sanar a otros,que quando haga otro,no se llamara medico sino matasanos: el pastor que siempre castiga, el Iuez que siẽpre açota, no es pastor sino Mercenario, no Iuez sino enemigo, no padre sino padrastro,no cõsuela sino desespera. El palo y pã entretienẽ. *Virga tua* [b] *& baculus tuus,* [c] *ipsa me consolata* [d] *sunt.* Con la vara castigamos,con el baculo sustentamos, quando ay esso y essotro,ay consuelo,no exaspera el subdito, si a ratos halla rigor,como otros halle miel,y blandura,y si halla con que sustentarse. En el Arca del testamento auia vara y *Manna, Manna*,de blãdura,y vara de correcion,pero el açote solo,exasperarlos, irritalos, cada vno tira por su camino. Lamentauase el Emperador Augusto,con su muger Liuia, de la poca fidelidad de los suyos,de los alborotos del Imperio, y pocos amigos de coraçon que tenia:a quien respondio la prudẽte Emperatriz,no me marauillo, y la razõ es porque. *Magno Imperio multa facis.* Gouernays sin suauidad, todo es rigor y Imperio,no son amigos los vasallos de

Ptholo.tab. 1. Asiæ.

Ezech. 34.nu.5. a Scilicet suum officiũ faciens.

Simile.

Psal.22.ver.4. b Idest pastoralis cura. c Repetitio. Chald lex tua. d Hero.&Chal. consolabuntur.

Dion.in August.

animos imperiales,tened algo de clemente, y afsi les ganareys a todos, pero del rigor nacen inquietudes y rebeldias,passarse a Reynos estraños,ser del bando cõtrario,y las ouejas que eran del pastor,llegan a manos de lobos,que lo son los Reyes estraños, y aquellos a cuya protecion se acogen,las ouejas maltratadas. Por esso pues san Pablo,asseñala por felicidad de la Iglesia tener pastor,que no solo es vigilante y cuydadoso en sus ouejas,pero aun derramo su sangre por ellas.

§. 3.

Ioan. 10. nu. 11. Este es el pastor. *Qui animam suam ponit pro ouibus suis.* La vida(que esto quiere dezir alma, como en

Matth. 2. nu. 20. el lugar de S. Matheo. *Defuncti sunt qui quærebãt animam pueri.* Muertos son los que buscauan la vida del niño)y no solo la puso en riesgo y peligro de perdella (como en la escritura,quiere dezir algunas vezes. *Animam ponere.* Como de Pablo y Barnabas. *Qui animas suas tradiderunt pro nomine Domini nostri.* Pusieron

Actor. 15. n. 26. sus vidas en riesgo)pero aun la perdio,y por ellas murio:y no solo pudo dezir con verdad Christo. *Animã meam pono pro ouibus meis.* Pero aun la sentencia, de solo Christo se puede verificar:por muchas razones. La primera porque aunque los Apostoles y Martyres,dieron sus vidas por las ouejas de Christo, murien do vnos siendo Obispos,y pastores, y otros por defensa dellas, pero la muerte destos no aprouecho, a las ouejas de Christo, para la remission y perdon de sus pecados de las ouejas,por quien morian, sola la muerte de Christo fue,la q̃ quito el pecado, restituyo la gracia,y abrio el cielo,y ausi por este,se puede dezir, que murio por sus ouejas, pues su muerte fue prouechosa para ellas. Lo segundo vn hõbre puede morir por otro como lo hizieron los Apostoles,y otros santos,pero los tales auian por fuerça de morir, aũque no murieran

rieran entonces por los otros, y asi no dieron del todo su vida solo dieron mas presto la vida, y asi mas se puede dezir que acortaron la vida, que no que murieron: mas en Christo por razō de la vnion al Verbo, el cuerpo auia de quedar inmortal, y fue tal su amor, q̄ puso estanco a su gloria del alma, q̄ no la uasse el cuerpo para poder morir, y por esto del solo se puede dezir propriamente, que murio por sus ouejas, pues dio por ellas la vida. Lo tercero los que mueré por otros mas mueren para si, porque mas prouecho causan en si, que en los otros. A los Martyres mas les aprouecho su muerte, pues alcançaron gracia, y gloria para si, a los otros siruio de exemplo y satisfacion, lo primero mas vale que lo sigundo, y aun Aristoteles dixo, q̄ mas bien recebia el que moria por el amigo, que no el amigo, porque el que moria recebia bien honesto, y el otro temporal. No fue asi la muerte de Christo mas nos aprouecho a nosotros que a el, pues nos dio la gracia, y gloria essencial, (la qual antes de morir la tenia Christo,) y asi por la muerte, ni merecio para si gracia, ni gloria essencial. La quarta, la vida de los q̄ mueren por otros no aprouecha toda a los otros, porque mucho tiempo se passa la vida inutil para otros. Cierto es que toda la vida de los Apostoles no nos aprouecho, sino solo aquella parte de vida, que dierō por nosotros, pero Christo de tal manera dio su vida que la dio toda, y asi desde el instante de la Encarnaciō nos aprouecho, porq̄ aū entōces su dilecion merecio nuestra Redécion, por esso dize S. Iuan que todo el es vida. *Quod factum est in ipso vita erat.* Y declaralo San Ambrosio, que todo lo que hizo en tiempo con su humanidad nos fue vida, y hasta la muerte nos fue vida, y asi la norabuena que nos dieron

Ioan. 1. nu. 3. Ambrosius in Psal. 36.

Luc.2. nu. 11. Isai.9. nu. 6. los Angeles por san Lucas, fue dezirnos. *Natus est vobis hodie Saluator.* Y Esayas. *Puer natus es vobis, & filius datus est nobis.* Ya su nacimiento fue para nosotros, y es todo nuestro. Sea la vltima razon que ninguno con propriedad puede dezir, que tenga ouejas sino Christo, ouejas son todas de Christo, y assi quando a Pedro le dio la suprema potestad, le dixo. *Pasce* Ioan.21. n. 17. *oues meas.* Apacienta mis ouejas, no dixo tuyas sino mias, y por san Matheo. *Edificabo Ecclesiam meam.* Matth.6. n. 18. Edificare mi Iglesia, no dixo tuya, sino mia, por esto san Pablo escriuiendo a los Corinthios. Dixo. *Sic nos* 1.Cor.4.nu.1. *existimet homo vt ministros & dispensatores.* No nos imaginē pastores, porque no lo somos, no somos mas que ministros, rabadanes y zagales de Christo. Siendo pues assi de solo Christo se puede verificar ser aquel. *Qui animam suam ponit pro ouibus suis.* Y assi solo el, sera aquel gran pastor de san Pablo. *Qui eduxit eos à mortuis.* Que entre los biuos no se hallara alguno, que le yguale, ni parezca, porque ninguno llegara a confirmar el pacto y pazes. *In sanguinem.* Como Christo por ellas. Este es el mismo pastor que auia prometi- Ezech.34.n.23. do Dios por el Profeta Ezechiel. *Ecce ego requiram oues meas, & suscitabo super eas pastorem vnum, qui pascat eas seruum meum David* a *ipse pascet eas, & ipse erit eis in pastorem.* Yo buscare a mis ouejas, y les dare vn pastor, que sera vnico, y singular, que las apacentara, que sera mi sieruo Dauid, este las apacentara y se preciara de serles pastor, llama a este pastor Dauid, no porq̄ este pastor no fuesse Christo, sino porque entre los pastores mas celebrados fue Dauid vno, el era el que apacentaua las ouejas de su padre, y llegando el Leon y Osso, a lleuarle el corderito y carnero, corria tras ellos, perseguiales, heriales, y aun de entre los dientes y garras, les quitaua las presas, y era

a Idest Christū cuius Dauid figura.

tanto

tanto el amor, que tenia en sus ouejas, que en caso, aquellos ferozes animales, le hiziessen rostro y resistencia, no por esso se retiraua y boluia atras, poniendo su vida en cobro, antes con todo riesgo y peligro della peleaua, hasta ahogalles, y matalles. Y assi porq̃ ninguno de los pastores fue tan parecido a Christo como Dauid, llama a Christo Dauid, no siendo sino el Verbo Eterno, y la persona sigunda de la Trinidad.

§. 4.

Doctrina es esta de san Geronymo. *Suscitauit pastorem vnum, qui dicet in Euangelio, ego sum pastor bonus, seruum suum Dauid, secundum id quod formam serui dignatus est assumere, qui Dauid interpretatur manu fortis. Ipse pascet eos, & Dominus erit eis in* Deum, *vel filius, & pater, vel pastor iuxta assumptam carnem: Dominus autem & Deus iuxta verbum, quod erat in principio apud Deum.* Este pastor de quien parla Ezechiel, es el mismo del Euangelio, llamale su sieruo Dauid, (segun aquello q̃ el tuuo de criado q̃ fue segũ la naturaleza humana,) y quadrale bien llamarle Dauid, porq̃ este se interpreta. *Manu fortis.* Fuerte y brioso, y suelo Christo: este las apacentara, y sera Señor dellas, y Dios dellas, pastor como hõbre, y Señor como Dios, y como Verbo, y como aquel que ya en la Eternidad estaua con el padre. Siendo pues Christo este pastor, de Ezechiel, de san Iuan, y de Pablo, pastor grande, singular, y el proprio pastor, por aueriguado queda, que las mismas ventajas, que lleua Christo a los demas pastores lleua el pasto y comida de Christo, a los pastos, y comidas de los demas pastores. Quando los demas hombres dan a comer a sus criados, no les dan menos que pan, ques lordinario que produze la tierra para

Hierony. lib. 11. comen. in Ezechie. c. 34.

comer,

comer, y aun esto es lo que los ricos dan a los pobres vn pedaço de pan, demanera que lo que Christo dara a sus ouejas, mas auentajado abra de ser. Heliseo a su pueblo dio el pan de las primicias, y veynte panes de ceuada, y trigo nueuo, y la olla amarga la endulcio, pues Christo algo mas abra de dar? ni bastara que de panes bendezidos, porque estos ya les recibio Dauid, del Sacerdote Abimelech. Ni bastara que les de pan de su diuina palabra, porque este ya le dieron los Profetas, (como dixo S. Pedro,) pan mejor quel comun, quel bendezido, y que su palabra, no le puede auer sino el mismo Christo, pues esse es el que da a comer Christo a los suyos. La abundancia y excelencia destos pastos auia Dios pronosticado, por el Profeta Esayas. *In tempore placito exaudiui te & vt diceres his, qui vincti sunt exite, & his qui in tenebris reuelamini, super vias pascentur, et in omnibus planis pascua eorum.* Habla de aquella pasqua (en que estaua Dios de pasqua y fiesta, quando se pudo dezir pide al alegre, y darteha quanto tiene,) en aquel tiempo pues, podras dezir a los encarcelados, salud, y a los que estan en tinieblas cobrad luz, pasto hallareys aun en los caminos publicos, y en qualquier llanura tendreys prados para apacentaros, porque desde aquel punto. *Non esurient neq; sitient amplius.* No abra amigo pobre, ni venta desproueyda, ni bodega esteril, a cada passo hallareys que comer, y que beuer, vuestra culpa sera si moris de hambre, y si padeceys de sed, porq. *In pascuis vberrimis pascam eas.* Apacentarleshe en pastos, abundantes, fertiles y copiosos, pues no nos apacienta, solo de palabra, ni de esperança, sino con su carne, y sangre; ques el pan, q̃ prometio dar en su Euãgelio. *Panis quem ego dabo caro mea est.* Lo que dixo mas claramente Nono Panopolitano.

4.Reg.4.n 42.

1.Petr.1.n.10.

Isai.49.nu. 8.

Ezech.34.n.14.

Nostra

Nostra est caro, panis quam vobis dabo:
Quam pro inique viuentis vita mundi præbebo.

Nonus in conuersione Euangelij Ioannis.

Alli dixo que pan auia de dar, y que este pan era su carne, que la auia de dar, por la vida del mundo.

§. 5.

Este fue el pan de nuestra thema, y el que Christo la noche de la cena. *Accepit in sanctas ac venerabiles manus suas.* Como dize san Geronymo. *Nos enim audiamus panem quem fregit Dominus, deditq; discipulis suis, esse corpus domini Saluatoris ipso dicente ad eos: Accipite & comedite hoc est corpus meum.* Aquel pan que partio Christo en la cena, y le dio a sus dicipulos, era quando menos su cuerpo, como el mismo les dixo, quando le daua y repartia entre ellos, y les dezia comelde que mi cuerpo es, que aquel dia de la cena dio Christo a sus dicipulos su carne en comida, como dixo Arator Subdiacono.

Hiero. ad Hedibiam. q. 2.

Agnus Christus inest, panis quoq; Christus habetur.
De Cælo, quod et ipse docet qui corpore Iesum.
Sumpserit, hoste caret, nec iam sua iura Pharao,
Aegyptusq; tenet.

Arator Subdiaconus Historiæ Apostolicæ.

Y vn poco mas abaxo.

Ereptoq; gregi largitur pascua Christus.

Lo mismo dixo Iuuenco.

Discipulos docuit proprium se tradere corpus.

Iuuencus lib. 4. Historiæ Euangelicę.

El mismo Christo, que fue el que combido, fue tábien el combite. *Iesus ipse conuiua, & conuiuium, ipse comedens & qui comeditur.* Dixo Geronymo, y Cyro Theodoro lo dixo en sus tetrastich. en san Matheo.

Hiero. ad Hedibiam. q. 2.

Vtrunq;enim es tu, & Sacerdos, et sacrificium. Vos el Sacerdote, vos el sacrificio, vos el sacrificante. En esto paró aquel. *Accepit panem.* Tomo en las manos el pan, palabras que ya piden atencion, y parece que dizen aduertid en q̃ parara? el Rey toma la pluma, el pintor el pinzel, atencion en lo que parara, estarian los Angeles a la mira, los Apostoles con aduertencia, que sera esto diriã entre si, en el principio del mundo tomo Dios vn pedaço de barro y hizo del el hombre, ahora que ha tomado vn pedaço de pan, que hara del? en que parara? hara del vn pedaço de cielo? vn Sol? o vna Luna? o vn Seraphin? Porq̃ estando el pan en aquellas benditas, santas, y diuinas manos, gran obra saldra sin duda, que delas manos de Dios, no suelen salir menos que obras grandes, salio en lugar de pan quando menos, cuerpo de Dios hombre, huuo alli, alma, sangre, segunda persona de la Trinidad, essencia diuina: todo esto salio de aquella mano, paraque pudiessemos dezir, de buena mano buẽ dado, que no solo se nos dio en bocado, pero aun en precio como lo noto aquel grande Martyr Rosense ponderando las palabras de Christo. *Et panis quem ego dabo, caro mea est, quem ego dabo pro mundi vita.* Donde aduierte, que dos vezes repite la palabra. *Dabo. Vt Dominus daturum se ipsum ostenderet et in escam, et in prætium.* Paraque entendiessemos que este buen pastor, se auia de dar a las ouejas, de todas las maneras que se podia dar, y porque era competible darse en bocado, comida y pasto: y juntamẽte en precio. *In nutrimentum quidem Eucharistiæ.* Como dixo Clemente Alexandrino. *In prætium autem redemptionis nostræ.* Por la misma razon, vso de aquellas dos palabras. *Accipite, & comedite. Accipite.* Ques precio d̃ vuestra Redemcion. *Et comedite.* Ques bocado para vosotros.

Rofẽsis in Oecolampadium.

Clemẽs Alexãd. lib. 2. Stroma.

tros. *Accipite quod pro vobis tradetur.* En la cruz, y en reſcate de vueſtros pecados, y paga de vueſtras deudas. *Et comedite.* De preſente y de futuro; porque para ſiempre le tendreys en comida, que ſera hartura de vueſtra hambre, y beuida para matar vueſtra ſed.

§. 6.

Bien tuuo razon ſan Pablo de llamarle paſtor grãde y paſtor ſingular, y cõ razon llamo feliz y dichoſa a la Igleſia que le gozaua, pes dio a ſus ouejas pan, que era ſu carne, no ſolo en comida, ſino aun en ofrenda. Auia tres ofrendas. La primera de alabança. La ſegunda votiua. La tercera, por los pecados, y todo eſto, era el pan bendito, que tenia Chriſto en las manos, y le dio a ſus dicipulos, que le comieſſen. Y lo que ay mas que ponderar es, que le dio debalde, y con razon, que como no auia precio para el, mejor era darle debalde. De aquel famoſo pintor Zeuzis eſcriuẽ Plinio, y Eliano, que auiẽdo pintado algunas imagines eſtremadas de buenas, y con la mejor arte que ſupo, dio debalde aquellas, pareciendole que no auia precio para pagallas. No ſin propriedad ſe llamo Chriſto imagen del padre. *Quæ cum ſit ſplẽdor eius gloriæ, & figura ſubſtantiæ eius.* Porque era el reſplandor de la gloria, y la imagen y figura de ſu ſubſtancia, vn traslado al natural y biuo, y no auiendo precio que eſta rica pieça pueda pagar, dalo de bella gracia, *Accipite & manducate.* Y dixo Ariſtoteles, que la dadiua. *Erat datio irreddibilis.* Que no ſe puede repetir, como dixo Diogenes a vno que le pedia le boluieſſe vna capa, que le auia dado, ſegun refiere Laercio. *Turpe eſt repoſcere, quod dono dederis.* Y aquello ſe llama propriamente dadiua, ſegun Donato. *Quod nulla neceſſitate iuris, ſed ſponte præſtatur, & ſi non præſtatur nulla reprehenſio, & ſi*

Plinius lib. 31. c. 9. Elianus lib. 4. de varia hyſtoria.

Ad Heb. 1. nu. 3.

Ariſt. lib. 4. Topicorum.

Laertius lib. 6.

præstatur plerumq; est laus. Lo que se da gracia, sin que ley, costumbre, ni obligacion alguna nos corra, de manera q̃ si lo dexamos de dar, no queda accion adalguno de objurgarnos, ni reprehendernos dello, y si se da, ay ocasion de grande loa, tanta como era poca la reprehension, en caso que se faltasse. En que se difiere de lo que llamamos. *Munus.* Porque aquel, aunque sea dadiua, pero no tan voluntaria y liberal, como la otra, por correr aca algun genero de obligacion, fundado o en cortesia, buena correspondencia, costumbre, o otro. Y este pasto de nuestro gran pastor, tuuo razon de dadiua, porque no corrio otra razon, que la del amor que tenia a sus ouejas, que llego a obligarle no solo a ser pastor, sino aun a ser pasto dellas. Y si dixo Periando.

Suscipe dona cum tua vtilitate.

Ioan. 6. nu. 15.

Y esta de Christo. *Est pro mundi vita.* Iusto es, que no le desdeñemos, no le dexemos, sino que le recibamos, pues llega su vtilidad y prouecho, a darnos vida. Y si todos dones se han de recebir, singularmente los dados de la mano de Dios, segun Homero.

Homerus Illiad. 5.

Non abijcienda sunt Deorum gloriosa dona.

Porque las dadiuas tales, a mas de la vtilidad que traen, tienen calidad por ser de quien son, que es de Dios, que la dadiua, muy grande la recibe de quien la da. Como dixo Amantio.

Ex Epist. 16. Helen. ad Paridē.

Aut ego perpetuo famam sine labe tenebo,
Aut ego te potius quam tua dona sequar.
Vtq; ea non sperno, sic acceptissima semper
Munera sunt, auctor quæ preciosa facit.

Y mas

Y mas claro lo dixo Ouidio.

Multiplicat tamen hunc grauitas authoris honorem,
Et maiestatem res data dantis habet.

Lib. 4. de Ponto eleg. 9. ad Grecinum.

Aqui pues esta nuestra fidelidad toda, en tener vn pastor ques cabeça y capitan de los demas, que ama a sus ouejas dando por ellas la vida, haziendo pasto, y mantenimiento de si mismo, el que dio su cuerpo en comida, y en precio, y dado muy debalde, pues ni aqui corrio razon de merito, porque por ningunas obras nuestras lo pudimos merecer, ni aun razon de cortesia ni costumbre, pues jamas pastor lo auia echo ni aun pudo hazer, echo singular de pastor singular, echo grande de pastor grande, pues aquel pan que tomo en sus manos, precediēdo el passar por ellas, y bē dezirlo, y dezir las palabras. *Hoc est corpus meum.* Fue pan que encerro en si mil bendiciones, del cielo y de la tierra, porque da a Angeles, y hombres su bendiciō, de obediencia, castidad, y otras virtudes, carne y sangre de Christo, el que ya passado por aquellas manos no tuuo de pan mas quel color, sabor y los demas accidentes: que en la realidad no fue menos que carne y sangre de Christo, como dizen las palabras de la thema del Euangelio. *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

DISCVRSO. I.

En esta dadiua mas que en otra, mostro Christo pastor su liberalidad.

ES la liberalidad segun doctrina del Angelico doctor santo Thomas. *Virtus bene dispensandi diuitias, in vsus bonos, sibi, suisq; & alijs.* Es virtud de dispensar y repartir las

riquezas en buenos vsos, o para si, o para los suyos, o otros, y siẽdo asi, esta dadiua tiene razon de perfecta liberalidad, porque lo que da. *Est corpus suum.* La mayor riqueza que tiene cielo, y tierra. Diola. *In bonos vsus.* Que es. *Pro mundi vida.* Para dar vida al mũdo, para si le recibio, y diole. *Discipulis suis.* Y a ellos, paraque les diessen a los demas. *Vt summant & dent cæteris.* Y aun las palabras. *Accepit panem in sanctas ac venerabiles manus suas.* Fue pronostico de liberalidad. La mano en las letras Egypcias, y el prouerbio. *Manus remittere.* Era ser liberal. Tomose la metaphora de los jugadores, que dan los naypes, y danlos tan al proposito paral contrario, que con ellos les ganan el resto, pero el otro, de pura liberalidad se los viene a perdonar. De ay leemos en la Epistola de Octauiano Augusto, ad Tiberium. *Ego perdidi viginti milia numos, sed cum effusè in lusu liberalis fuissem vt soleo plerumq; nam si quas manus remisi, cuiq; exegissem, aut retenuissem, quod cuiq; donaui, vicissem vel quinquaginta millia: sed hoc malo, benignitas enim mea me ad cælestem gloriam refert.* Veynte mil monedas he perdido, pero ha sido la causa la liberalidad he tenido enel juego, asi en perdonar las manos, como en no cobrar de vnos, en dar barato a otros, que entre todo si lo guardara, hiziera cantidad de mas de quarenta mil, pero mas gusto desto, porque mi benignidad y liberalidad, es la que me sube a los cuernos de la Luna, y me tiene en vna honrosa opinion.

Pierius Valle. li 35. cap. manus.

In Epistola Octauiani August ad Tiberium.

§. I.

Christo esta dadiua la tomo. *In sanctas ac venerabiles manus suas.* Paraque fuesse dadiua de manos, y dadiua de liberalidad, dadiua con que saliesse su liberalidad de quicios, y echasse su magnificencia el resto, pues en vn bacado, dio todas las riquezas de cielo y tierra.

Cæna m

Cænam magnam. Vna cena grande hizo Chriſto a ſus dicipulos. El mundo pobre no haze grandes banquetes, pero el que hizo Sol, Luna, y Eſtrellas, moſtro tener potencia y riqueza, y moſtrolo particularmente en aq̄lla vltima cena, en la qual nos dio todo lo q̄ nos gano en 33. años, dionos para la viſta toda hermoſura, toda dulçura paral guſto: riquezas para nueſtras pobrezas, y fortaleza para nueſtras flaquezas. Todo eſte grande aparato marauilloſo del mundo, fue vna continua y perpetua meſa, y en ella pacen y comen Poetas, Philoſophos y Theologos. Los Philoſophos eſcudriñan las naturalezas de las coſas. Los Poetas por la ocaſion que tienen de diſcurrir, en platicas, coſtũbres, y ſuceſſos. Los Theologos por la relacion y dependẽcia que ſe deſcubre de toda criatura al criador: combite es eſte de pompa y variedad, de cielo, tierra, ayre, fuego, mar, rios, plantas, beſtias, Angeles, hombres, creacion, diſtincion, ornamento, vniuerſal, particular, tanto genero, tanta eſpecie, tãto indiuidio, tãta forma, figura, calidad, mixtos, y compueſtos, luz, colores, modos, ordenes, propriedad, mouimiento, ſitio, lugar, y tiempo. Eſte combite pues en que han comido todos los entendimientos, todas las criaturas, tan eſplendida, y abundantemente, no es ni aun principio y antipaſto, para pagar el guſto, y matar la hambre, el combite grande, la cena grande, la dadiua grande, que dexa llenos todos los vazios de nueſtros deſſeos, es la de la Euchariſtia, y eſte copioſo bocado. No ay circunſtãcia, ni condicion de liberalidad que aqui no cayeſſe. San Geronymo dixo. *Liberalitas non cumulatione patrimonij, ſed largitatis definitur effectus.* Que quando la dadiua no fuera mas que de vna alberja, el afecto la gana la voluntad con que ſe da, la haze dadiua grandioſa, y echo de liberalidad. Y quando eſta dadiua de

Lucæ 14. n. 16.

Hiero. lib. de viduis.

Christo,no tuuiera valor infinito, le diera nombre de liberalidad,darla en la ocasion. *In qua nocte tradebatur.* Y darla con el afecto que la dio,que era; quando. *In finem dilexit eos.* Y san Ambrosio,dixo que en la dadiua. *Non solum quæritur quantum, sed de quanto, & quo animo detur.* Que si yo no tengo mas que vn pã, y de aquel doy los tres quartos,en aquella dadiua soy liberal pues doy a otro, mas de lo que para mi mismo queda:Christo dio su cuerpo todo,y todo el es Dios y hõbre,luego dadiua de liberalidad. Seneca dixo. *Non est liberalis qui de alieno est liberalis,sed ille,qui quod alteri donat sibi detrahit.* No es liberal quiẽ da de lo ageno,para auer liberalidad,se ha de dar de lo proprio, y aun no de lo que sobra, sino que ha de ser de lo que a mi me haze falta. Que mas proprio q̃l proprio cuerpo,la propria alma,y la propria persona? pues essa es la dadiua de Christo , y sino le haze falta lo q̃ da no es por causa de la dadiua,sino d̃ la infinidad y omnipotẽcia de Dios,que a no ser asi, tan pobre quedara Christo,que quedara sin serlo. *Liberalitas est motus quidã animi faciens,& approbans liberas largitiones, sine spe retributionis.* Segũ Augustino,es la liberalidad vn mouimiento de animo que se resuelue, de dar con largueza,sin esperança de retribucion y agradecimiẽto, que quando ay esta esperança,ya no es liberalidad, ni tiene que agradecerme el que recibe la dadiua,pues por razon del agradecimiento que espero, mas me doy a mi,o mas me pienso dar,que no a quien doy.

Ambro. super Epistolam ad Corinth.

Seneca lib. 1. de Clementia.

Aug. de diffi.

§. 2.

Bien sin esperança de retribucion y agradecimiento,fue la dadiua de Christo en dar su cuerpo en comida y sangre en beuida,pues la dio a Iudas. *Cũ iam diabolus misisset in cor vt traderet eum.* Despues de

Ioan. 13.nu.2.

auer

auer echo Iudas la resolucion que hizo de venderle. *In ipsa autem liberalitate.* (Dixo Gregorio.) *Modus adibendus est rerum, & personaru m. Rerum vt non omnia vni, sed singulis quædam præstentur, vt pluribus prodesse posimus. Personarum vt primum iustis, deinde peccatoribus; quibus tamen dare proibemur, non quia homines sunt, sed peccatores.* Para ser vna dadiua liberal, ha de guardar modo, de cosas y personas, de cosas, porque no se ha de dar todo a vno, que es menester dar a muchos, si quiera paraque seamos a muchos de prouecho, de personas, porque primeramẽte auèmos de dar a los buenos, y a los justos, despues a los pecadores, a quienes no deuemos ni podemos dar, no por lo que tienen de hombres, pero si por lo que han de pecadores. Reprehendio vno a Aristoteles porque auia dado limosna a vn malo, y el respondio. *Non mores sed hominem cõmiseratus sum.* No me he lastimado de sus costumbres, sino del hombre, que a estos auemos de valer, fauorecer, y ayudar. Y assi dixo. *Qui homini nequam dat, non homini dat, sed humanitati.* Aqui en esta dadiua, huuo modo, y se guardo regla, assi de cosas como de personas, de cosas, porque no solo dio a vno, sino a todos. *Comedite ex eo omnes.* Todos aprouechaos, que el intento de Christo, fue mirar la ganancia, de todos: orden de personas, pues les lauo antes, y le dio quando ya estauan limpios, comẽçando por Pedro segun la comun, y sino lo estauã todos, por lo que el dixo. *Mundi estis sed non omnes.* Ya hizo las diligencias, para su limpieza. Y la aduertencia de San Pablo. *Probet autem se ipsum homo.* Ya nos preuino a que entendiessemos que este bocado era de solos buenos, y las palabras. *Reus erit corporis & sanguinis Domini.* Claramente nos dixeron, que estauan escluydos los malos, no por lo que tenian

Grego. & habetur dist. 80. Fratrem nostrum, in ipso.

Aristot.

Ioan. 13. nu. 10.

de hombres, pero por lo que tenian de ribaldos, y insolentes. Algunas vezes es la dadiua grande, y cobra opinion de dar mucho el que la da, no tanto por la cosa quanto por el modo, y assi se tiene en mucho lo q̃ se da con donacion que llaman. *Inter viuos.* Aunque sea vna casa pagiza, porque el que lo da, de tal manera se desnuda de lo que era suyo, q̃ queda impossibilitado a cobrarlo y el q̃ assi da, cobra fama de dadiuoso, por razon del modo: y por el contrario, no es assi agradecido lo que se da por testamento aunque sea toda la hazienda de vno, porque puede reuocar el otro dia la dadiua, y el que assi da, no da nada, porque el testamento no vale sino seguida la muerte del testador dize san Pablo. *Vbi enim testamentum est mors necesse est intercedat testatoris; testamentum enim in mortuis confirmatum est alioqui non valet, dum viuit qui testatus est.* La muerte del testador haze valida la manda, y pone al heredero en possecion, porque no es reuocable el testamento seguida la muerte del testador. Esta circunstancia de liberidad, no le falto a la dadiua que nos dio Christo, porque la dio. *Sciens quia venit hora eius.* Sabiendo que auia de morir. *Et sciens quia omnia dedit ei pater.* Sabiendo que podia disponer de todo, y que era hora, que se auia de seguir la muerte (que valida el testamento, y le muda en escritura irreuocable,) en esse tiempo dio su cuerpo en comida y sangre en beuida. Diole a tiempo que a los Sayones dio la ropa, a su madre el dicipulo amado, y al dicipulo la madre, al ladron su Reyno, y a todos los hombres el perdon de sus culpas, porque de alli colligamos que en tiempo en que estaua Dios tan dadiuoso, no auia de dar a su esposa la Iglesia con escasez, sino q̃ auia de salir la liberalidad de madre. Es doctrina de Aristoteles q̃ las grandezas, y liberalidades en el mundo son raras. *Se-*

Ad Heb. 9. n. 19

Ioan. 13. nu. 1.
Ioan. 13. nu. 3.

Arist. 4. Ethi.

mel, aut paucum ſit in vita, quod magnifice ſit. Y es la razon, que como las haziendas ſon limitadas, ſeria biuir en el Hoſpital, el que quiſiere con vn fluxo continuo hazer grandezas, aunque fueſſe el mayor Monarcha que tiene el mundo: pues nueſtro Dios. *Rex magnus ſuper omnes Deos.* No auia dexar de hazer vna liberalidad. *Semel.* Si quiera: que es impoſsible la dexe de hazer ningun poderoſo; no la hizo Dios en ſu Creacion, porque le quedauan hazer mayores, ni en la Encarnacion, como diremos adelante, luego aqui fue dõ de ſu magnificencia echo el reſto, y dio en vna cena, para todas cenas, y en vn dia, para todos dias.

§. 3.

La mayor liberalidad, y mas cumplido beneficio, que hizo Dios a los hombres, fue en ſu Encarnacion, quando repartio y comunico la honrra aſsi deuida, con la naturaleza humana, porque. *Quando verbum caro factum eſt.* Fue tan honrrada aquella naturaleza, que merecio la adoracion deuida al miſmo Dios, y es la razon, que como no vuo mas que vn ſupueſto, y perſona, y la reuerencia, y reſpecto ſe haze a ella, con ſu miſma honrra queda honrrado todo lo que alli auia, que era la naturaleza humana, y la mayor liberalidad es de la comunicacion de la honrra, y el repartirla con los amigos. *Largitio quæ fit ex re familiari fontem ipſum benignitatis exaurit.* Dixo Ciceron. La dadiua q̃ es de coſa familiar, de coſa q̃rida, y q̃ es niñeta de nueſtros ojos, eſſa es la dadiua que agota toda liberalidad, tras deſſo no ay buſcar liberalidad mayor: y es tan querida la honrra por valer tanto, quel ſabio amoneſta no la repartamos con nadie. *Ne des alienis* a *honorem tuum.* No des tu honrra a los agenos, y ya que alguno

Cicero. lib. officiorum.

Proũ. 5. nũ. 9. a Scilicet meretricibus.

la reparta con hijos y hermanos, pero no se ha hallado jamas amigo que anteponga la hõrra propria, por la de su amigo. *Vbi enim istum inuenies, qui honorem amici anteponat suo?* Dixo Ciceron. Donde hallareys vos amigo q̃ lo haga? en ningun cabo. Porfia vn amigo morir por otro, como Orestes y Philades en presencia del Rey de Taurica, segun Ouidio. Acõpañanse hasta los infiernos los vnos a los otros, como lo cuentan de Theseo, y Pyritho, que baxaron a sacar de alla a Proserpina. Sale el vno fiador de la vida del otro, como Damon por Phytias, segun Ciceron. El esclauo Terẽcio, salio al encuentro los enemigos de Bruto, fingiendo ser el, a quien buscauan para matalle, aunque los otros le dexaron quando conocieron, no ser Bruto. Passa todos los tormentos el libertino Aeso po (segun Macrobio) atrueco de no descubrir el adulterio de su amo Demosthenes, pero anteponer vn amigo la honrra de su amigo a la suya, esto no se lee. *Vbi enim istum inuenies?* Pues en este Sacramento dela Encarnacion, hallaras que la honrra que tiene el por su patrimonio, y auia prometido no comunicarla a nadie. *Gloriã meã alteri non dabo.* La comunico a la natu raleza humana, y en esta dadiua d̃ dar su cuerpo en comida y su sangre beuida, no solo la comunico pero antepuso la honrra de la naturaleza humana, a la suya. En la Encarnacion de tal manera se vnio en la persona diuina la humana, q̃ ella q̃do pies, y la naturaleza diuina cabeça. *Caput Christi Deus.* La naturaleza diuina cabeça, la humana pies, aq̃lla Señora esta criada aquella mandona, esta la que obedece, pero en este Sacramento subiola tanto de punto, honrrola tan de proposito, que se puede dezir que le dio mas honrra Dios, de la que se quedo para si, porque aunque es verdad que la naturaleza diuina considerada de

Cicero. lib. de Amicitia.

Ouid. lib. 4. de tristi. & lib. 2. de ponto.

Cicero. in officijs.

Paul.

por

por ſi, y como dizen los Theologos. *Simpliciter & in ſe*. Siempre fue la Señora, la mas principal, la mas honrrada, pero en eſte Sacramento, mas honrrada queda la naturaleza humana. Y porque no parezca eſte dicho caprichoſo y ſolo metaphyſico, ſuplico a los lectores aduiertan, la doctrina del Concilio Trident. (y de todos los doctores,) q̃ en eſte Sacramento ay vnas coſas que eſtan. *De per ſe*. Y como ellos dizen. *Ex vi verborum*. Y otras. *Per concomitantiam*. Y como compañeras. Combido yo a vn religioſo a comer, y deſpues en la meſa, eſtan aſſentados dos el y ſu compañero, todos dos ſon comenſales mios, pero el que yo combido, es comenſal. *De per ſe*. Y el otro. *Per concomitantiam*? El que me deue el combite es el combidado *De per ſe*, el otro no, el primero tiene el mejor aſsiẽto, el otro el mas humilde. Debaxo de las eſpecies del pã eſta el cuerpo de Chriſto, y debaxo las del vino la ſangre, y por. *Concomitantiam*. Eſta la anima y diuinidad, que como aquel cuerpo es biuo, no puede eſtar ſin venas, ni ellas ſin ſangre, ni ſin alma, y aſsi eſta eſto todo, por necesidad de conſequencia, que bien ſe ſigue, es cuerpo biuo, luego alma tiene, es cuerpo de Chriſto, luego diuinidad. Y aſsi como el alma es mas noble q̃ el cuerpo, aſsi lo es mas la naturaleza diuina q̃ la humana, pero en eſte Sacramento, eſta con mejor y mas ſubido modo la carne, y que el alma: aſsi la diuinidad es de mayor nobleza, que el cuerpo, pero aqui la fieſta, la honrra es mas de la carne, que de la diuinidad. Pero porque el negocio es remontado, y ſe pierde de viſta, allane ſu dificultad vn exemplo caſero y llano. Quando vn pobre Sacerdote canta la primera Miſſa, ſuele honrralle el Señor Obiſpo en hazelle aſsiſtente, y ſerle padre de ceremonias, y ya que no ſea ſuele ſelle padre el

padrino en aquella,y aunque es verdad que la perso-
na del Señor Obispo,es mas calificada, y la dignidad Episcopal en primer lugar de hyerarchia, que la Sacerdotal,pero en el acto de la Missa, mas honrrado es el simple Sacerdote:a el se besan las manos, suya es la mas honrrada silla,y es particular merced, que el Señor Obispo haze al Missacantano ponerse en ocasiõ, que tenga primer lugar y mas honrrado el Sacerdote que el,y son cortesias estas ordinarias de los que mucho valen. Esta es la que vso Dios con la naturaleza humana, darle mejor puesto en aquel Sacramento, querer que este alli principalmente, y el que tenga lugar,solo como combidado y asistente.Esta fue vltima liberalidad,aqui se agoto,abismo sin suelo de liberalidades fue esta,y con razon por cierto (como apuntauamos antes) esperò esta dadiua la postrera,porque en tiempo que a los estraños hazia señaladas mercedes, en tiempo que a los salteadores repartia el cielo, y les consolaua con vn.*Hodie mecum eris in Paradiso.* (Luc.23.nu.43.) En tiempo que da lagrymas a los que le crucifican. *Cum clamore valido & lachrymis.* En el tiẽpo que da vida a los muertos,y los resucita, en tiempo que da fe a los porquerones,corchetes, y esbirros,pues. *Reuertabantur percutientes pectora sua.* (Luc.23.nu.48.) En tiempo que laua los pies a quien le vende,en tiempo queda rostro al traydor que se lo bese:en este tiempo auia de dar a sus dicipulos cosa de poco valor? si da tanto a sus enemigos,y a quiẽ le procura la muerte,q̃dara à los q̃ quiere como a su vida?quiẽ duda q̃ les dara todo lo q̃ les podra dar,y el resto de la liberalidad? que fue su carne y sangre. Hesiodo antiquissimo Poeta dixo,que Iupiter engẽdro las tres gracias d̃.*Vrimone*.Es. *Vrimone*.Segũ interpretacion de los Griegos,vna franqueza,y liberalidad,que encierra en si todas las mayores frãquezas

y libera-

y liberalidades. Eſta es la gracia. *Vrimone.* Que engendro aquel diuino Iupiter nueſtro Chriſto, que tiene liberalidad, franqueza, y toda abundancia, porque tuuo y tiene eſta dadiua, todo lo que ha repartido, y en las demas ſe puede hallar. De ſer Dios el que nos la da, viene a ſer dadiua tan grandioſa: porque las dadiuas han de ygualar con la grandeza y poder del que las da. Aſsi lo moſtro la reſpueſta que dio Alexandro a ſu amigo Perillo, que pidiendole le dieſſe dote para caſar ſus hijas, como el Monarcha mandaſſe le dieſſen cinquẽta talentos, rehuſo el diziendo, que le baſtauã diez, a lo qual reſpondio Alexãdro. *Tibi quidem ſatis eſt tantum accipere, mihi vero non ſatis eſt tantum dare.* A ti te baſtara tomar diez, pero a mi no me baſta dar tan poco, que como la dadiua ha de ſer ſegun quien la da (y de buena mano, buen dado) deſdize mucho de lo que ſoy ſer la dadiua pobre y mendiga. Pues que puede Dios dar que parezca dadiua ſuya? que yguale con ſu inmenſa grandeza? ninguna coſa, ſino es aſsi miſmo? pues todo eſto dio, en eſte bocado.

Plutarch. in Apoph.

§. 4.

En eſta dadiua dio a la Igleſia el ſer Reyna, y la engalano con galas, y veſtidos proprios de Reyna. Fue la purpura inſignia real, familiar y ordinaria de los Reyes, como pondero ſan Gregorio Niceno y Curtio. Deſcriuiendo la mageſtad, y grandeza de Dario, entre otras coſas que dize es vna *Purpureæ tunicæ medium album intextum erat.* Veſtia y gaſtaua purpura. Y el eſpoſo los cabellos de ſu eſpoſa Reyna, acompara a la purpura real. *Comæ capitis tui ſicut purpura Regis.* Y en ſan Matheo leemos, que los ſoldados Romanos, viſtieron a Chriſto de purpura, moſtrando en

Grego. Nicenus. ora. 7. in cãtica Curtius li. 3. de rebus geſtis Alexand.

Cant. 7. nu. 5.

aquello

Matth.27.n.28 aquello, el. *Crimen lesæ maiestatis.* Que auia cometido, queriendose alçar Rey, haziendole Rey de burla, pero con proprias vestiduras de Rey, paraque fuesse la burla mas propria. Pues oyd ahora a S. Ambrosio, Donde dize, que la palabra purpura significa mysteriosamente la carne y sangre de Christo. *Ecclesia tanquam benemerita Regina, Christi sanguine coronatur.* Iuro Christo a la Iglesia por Reyna, diole estado de Reyna, hizole corona de sangre, o coronola con sangre. Y prueualo de las palabras arriba dichas de la esposa. *Coma capitis tui, &c.* Sobre las quales discanta Ambrosio. *Sanguis enim Christi purpura est, qui inficit sanctorum animas, non solum calore resplendens, sed etiam potestate, quia Reges facit, & meliores Reges, quibus regnum donet æternum.* La sangre de Christo, es purpura que viste y cubre las animas de los santos, y las pone de fiesta y gala real, y con ella no solo resplandecen y son vistosas, sino aun les da ser, y auctoridad real; pues las haze Reyes, y aun mas que Reyes, (que los desta tierra solo son Reyes de por vida, y acabada ella, se acaba la auctoridad real,) pero esta purpura. *Dat Regnum æternum.* Da el Reyno eterno, da en vestidura de Reyno, para siempre duradero. Y la Glossa de algunos Rabinos, que esta en Beresith Rabba, sobre aquellas palabras del Genesis. *Lauabit in vino indumentum suum.* Dize las siguientes. *Quando veniet Rex Messias indutus erit purpura pulchra visu: quæ in colore similis erit vino, & indumentum Regis Messiæ erit rubeum vt sanguis.* Quando vendra el Messias, vestira purpura hermosa a la vista, de color de vino: demanera que los vestidos del Rey Messias seran colorados como sangre. Donde se ha de notar, que a la carne y sangre de Christo llama purpura: dexarnos pues Christo su

Ambrosi. in Psal. 118. serm. 7.

Glossa apud Beresith Rabba.

carne

carne y ſangre, fue lo miſmo que dexarnos por veſtidos purpura, veſtido proprio de Reyes, hizonos Reyes, puſonos en el eſtado y dignidad mas principal que tiene el mundo: dadiua que haze Reyes, grande es, dadiua de hombre liberal, y la liberalidad mayor que ſe puede eſperar, y la franqueza mas franca.

§. 5.

En el Deuteronomio ordenaua Dios. *Cum tibi venditus fuerit frater tuus Hæbreus aut Hebræa, & ſex annis ſeruierit tibi, in ſeptimo annò, dimittes eum liberum, & quem libertate donaueris, nequaquam vacuum abire patieris, ſed dabis viaticum degregibus de area, & torculari tuo.* En caſo que comprares por tu eſclauo algun Hebreo o Hebrea, no te ſeruiras del, mas que ſeys años, llegando al ſeptimo le daras libertad, y no ſolo haras eſſo, pero aun no conſentiras que de tu caſa ſe vaya deſnudo, ni ſin prouiſion paral camino, proueele de matalotaje y viatico, con vn cordero o cabrito de tu ganado, de tu era, y de tu lagar, (que es de pan y vino. *Per metonymiam.* Como noto Zegero,) que es dezir, darlehas lo que abra meneſter, aſsi de carnes como de vino: y pan, paraque llegue a ſu tierra. La qual ley, interpretandola ſan Cyrillo Alexandrino. *Vides iura myſterij Chriſti, in his ſplendeſcere, liberauit enim nos gratis, poſtquam vero liberos nos fecit, appoſuit ipſum viaticum concedens, vt viuificam benedictionem participemus, carnem inquam ſuam & ſanguinem.* Pondera la fuerça del myſterio de Chriſto, porque aqui reſplandece ſu amor, ſu liberalidad y frāqueza oſados harto mas, que en la liberalidad vſaua el Hebreo Señor, con el Hebreo o Hebrea eſclauos, porque

Deut. c. 15. n. 12.

Cyrillus Alexand. lib. 7. de adoratio. in ſpiritu.

Christo,nos libro de balde, y ya que nos tuuo libres, dionos assi por viatico.No era liberalidad de conside racion,la que vsaua el Hebreo con con su esclauo, en darle libertad al cabo delos siete años,ni proueerle de lo que era menester para llegar a su tierra,porque todo esso y mucho mas,(si quiera de congruencia)se lo tenia ganado el esclauo. Que no merece vna vida de esclauo? *Postremum omnium malorum, spinosa vita, miserrima,multis obicibus perpetita.* Y otros infelices titulos,les da Celio Rhodiginio, el vltimo de todos los malos,vida miserable,infelice desdichada.El derecho no les cuenta.*Sine capite.* Les nombra;que mayor infelicidad,que estar subjecto a otro? tenerle dado su libertad,y no como quiera sino tan dada que es el amo Señor de la vida,y de la muerte del esclauo?de la hazienda que gana,de los hijos que engendra.Medios hombres les llamo el Poeta Homero, ellos son el terrero y blanco,y la peña donde vienen a romperse las furiosas olas de las impaciencias y coleras,de sus Seño res,dixo Euripides.

Cælius Rhodig. lib.7. lectionum antiquarum.

Homerus lib. Odyss. 7. & 10.

Euripides in Medea.

Boni serui calamitatem ducunt,si res steriles
Sinistre eueniāt,& mens ipsorum percellitur.

Ellos lo pagan, con ellos desaguan los amos sus impaciencias,viene rabioso de la poca suerte del juego, tomo colera con algun amigo, o riño alguna pendencia,llega a casa,y en la menor ocasion descarga el torniscon y puntapie en el esclauo,el palo,y el plato.Cōsiderando esto el mismo Euripides dixo.

Non vides quantum sit malum seruile genus?

Eurip. in Antiop.

Ay desdicha que se le yguale? no por cierto. No se hallara estado de mayor desdicha? sus vestidos andrajos,sus comidas pan y palo, su dormir es en el suelo

lo duro, y quando ay mucho regalo, es en vna dura tabla, y vn canto por almohada, pues quien passa seys años por esta vida, que no merece? que premio corresponde a estos seruicios? y si essos años de seruicio son cō fidelidad y puntualidad, que se deue por ellos? no ay paga, que lo pague.

Quum quis incidit in seruum bonum
Nulla est possessio melior.

Llegar a tener vn esclauo fiel, bueno, verdadero, y que tenga amor a la casa de su amo como si fuera propria, es la mayor felicidad, a que puede llegar vna casa. De ay sacaras lo poco que haria vn Hebreo, en dar libertad a vn esclauo al cabo de tantos afanes y sudores, al cabo de siete años de sufrimiento de vida tal, y menos de darle vn vestido de angeo, vn cabrito de la manada, media dozena de panes en vna alforja, y dos açumbres de vino en vna bota. Srobeus. ser. 60.

§. 6.

Pero Christo dize Cyrillo. *Gratis liberauit nos.* Y mira. Si, *gratis*. Pues los seruicios, no solo no eran suyos, y a su cuenta, sino aun de su contrario el demonio, a quiē auiamos dado la obediēcia, creyēdo su falsedad; y tras esta franqueza, cargo la mayor que se podia esperar. *Apposuit se ipsum viaticum cōcedens.* Assi, nos dio por viatico. *Vt viuificam benedictionē participaremus, carnem inquam suam & sanguinem.* Paraque gozassemos de aquella bendicion que da vida, esto es de su carne y sangre. Esta abundancia y fertilidad pronostico el esposo, quando vio preñada a su esposa la Synagoga, y acomparo su preñez a vn monton de trigo. *Venter tuus sicut aceruus tritici.* a Vuestra preñez es como vn monton de trigo. Va el labrador falcando la tierra, Cant 7. nu. 2. a Quasi dicat panis quos tuos alis.

para escōder en ella su trigo, y despues lo cubre paraq̃ no se lo coman los paxaros, y quando nace, pone el muchacho para auentar los paxaros, en creciendo, lo cela de los cardos, (mirad de quien,) y lo escarda, paraque no le hagan perjuyzio los cardos, si el buey se desmanda y entra a comer, lo prende en su corral, y al dueño le quita la capa: y despues a la siega el cuydado con que ata las cañas, y haze sus manojos, paraque el ayre no lo buele, le pone la piedra encima. Pero ver despues de trillado y que haze su monton, que contento? que magnanimo? que liberal? y que dadiuoso? Hasta alli corto, auariento, tenaz, y llegando al monton maniroto. Lo primero aparta el diezmo si es buen Christiano, paral cura su primicia. Vereys que llega el frayle de san Francisco con su costal, y se huelga de velle, y le dize ea padre, ayudeme aqui acabaremos de auentar, y luego le inchire el costal. Llega otra manda y el que va haziendola, con los colores en el rostro, de ver que otro le gano por la mano, y bueluese el dueño a el animandole y diziendole, ande aca lleguese y enseñarlehe mil marauillas, ve aquella manada de hormigas, pues para aquellas da Dios, y si llega la vestia, y la quiere desuiar con el palo le dize, dexela padre que para todos da Dios, de su dentellada que su tiempo es, y de las aues. Vienen las demas Religiones, Hospitales, y mandas, y todos se van contentos. Assi Dios en su vieja ley, parece que anduuo corto, escasso, el Sacerdote vna vez sola en el año entraua enel Sancta sanctorum, los Sacerdotes pocos, los sacrificios cortos, ahora tantos Sacerdotes, tanta abundancia de sacrificios, que lleguen todas las hormiguitas, la vieja, la niña, que comiença a tener vso de razon, hasta la vestia de Iudas, que de su dentellada, para todos es largo, y liberal. Luego bien dixo el esposo a la

Synagoga, quando la vio preñada, dezir que eſtaua preñada de vn monton de trigo, que quiſo dezir, que auia de ſalir de aquel grano de trigo Chriſto, toda abũdancia y fertilidad, quando auia de tener el trigo en la era, que fue quando ſe dio en comida, y beuida a los hombres. Eſta abundancia ſignifico Chriſto, en quedar debaxo de eſpecies de pan y vino, en eſte Sacramento, porque por ellos antiguamente fue ſignificada la abundancia. Los Egypcios pintando la abundancia, pintauan vn Moceton de buen talle y diſpoſicion, que tenia en la vna mano vnas eſpigas de trigo, y con la miſma pintauan el Dios de la ventura, ſegun Alexandro ab Alexandro, y Plinio, y el prouerbio Eſpañol dize, pan y vino para andar camino, y el Profeta Dauid combida a Ieruſalem, y Sion a toda Ioa, y entre otras razones es vna. *Et adipe a frumenti ſatiat te.* Porque con el pan te dara hartura. Y el Pſalm. *Viduã b eius benedicens benedicam, pauperes eius ſaturabo panibus.* Se entiende de la Euchariſtia, porque traſlada Felix aſsi. *Cibum eius viaticum benedicens benedicam, vt caro eius Sacroſancta intelligatur, quæ eſt cibus viaticus animarum, & quia ſub ſpecie panis nobis confertur, ſubdit, pauperes eius ſaturabo panibus.* Bendiziendo bendizire aquel bocado, ques viatico, y entiẽdaſe por ello, aquella Sacroſancta carne, ques bocado nueſtro paral camino, matalotaje para la nauegacion, y porq̃ ſe da debaxo de eſpecie de pã, dize que hartara todos los pobres, porque en nombre de pan ſe entiende toda abundancia. Por eſta abundancia, ſe llama la Igleſia grande. *Laus mea in Eccleſia magna.* Dize el Profeta, y eſplica mi padre Incognito. *Magna per Sacramentum corporis ſui.* No ſolo ſe llama la Igleſia grãde, para dar vn tapaboca a los Hereges q̃ dixeron era abreuiada (q̃ ſolo eſtaua en Africa, como

Alexander ab Alexandro dierum genealiũ. l.4.cap.12. Plinius li 34.c. 8.
Pſal. 147.n.14.
a Ideſt medulla quaſi dicat optime extritico.
Pſal. 131.n.15.
a Chald. oleo, & bono frumẽto.
b Græc. & Hier. venacionem. i. cibum.

los Donatistas, y los Iudios que solo en Iudea, siendo verdad que esta, no solo en Africa, Asia, y Europa: sino aun en la America,) pero aun se llama grande, por la grandeza que ella tiene, que es cuerpo, y sangre de Christo; grandeza sin limite, y abundancia sin fin. Desta liberalidad tomo ocasion santo Thomas, de combidar a todos a loa, y dezir que no auia lengua cabal para su alabança. *Quantum potes, tantum aude, quia maior omni laude, nec laudare sufficis.* No ay lengua aunque fuera de vn Angel, que bastara a alabar la liberalidad, que con nosotros ha vsado el misericordioso Dios, en darnos este bocado, y en ponernos mesa tan rica, y abundante. Por esso el Euangelico Profeta Esayas (que esse nõbre le da san Geronymo en sus Comẽtarios y lo merece por la alteza, y profundidad de mysterios que trata.) Viendo vn dia de lexos con vista larga, y luz de Profecia, los beneficios largos que en la edad florida, y siglo dorado del Messias, auia de gozar la Iglesia, despierta a los fieles a que se hagã vozes de alabanças en tan crecidos y auentajados dones, como parece en las palabras siguientes. *Cantate Domino* [a] *quoniam magnificè* [b] *fecit anunciate hoc* [c] *in vniuersa terra. Exulta & lauda habitatio* [d] *Sion: quia magnus in medio tui sanctus* [e] *Israel.* Alabad a vuestro Dios. *Anunciate hoc in vniuersa terra.* Dad buenas nueuas a toda la tierra, no quede rincon donde no llegue el Eco, de tan alegres nueuas, passe esse pregon el mar, llegue a las Islas, penetre hasta los antipodas, los de Iapon y China, el Garamanta y Scyta el Barbaro, y todas las gentes, prediquen, celebren, y engrandezcan. Y que Profeta santo? que. *Quoniam magnifice fecit. Quia magnus in medio tui sanctus Israel.* Celebrad el dia magnifico de Dios, que lo es tanto, que con el ha dexado

D. Thom. in opusculo.

Isai.c. 12. nu. 5. 6. & 7.
a Laudate nomen Domini.
b Chald magnalia. 70. excelsa.
c Chal. manifestum est hoc.
c Hoc. 70. hæc.
d Chald. cõgregatio.
d 70. Habitator
e Scilicet Christus, qui sanctus sanctorũ, suosq; santificat.

renom-

renombre,de grande, liberal, magnifico, dadiuoſo y aun prodigo:y ſabido en que conſiſte eſte beneficio,y dadiua,y eſte don ſingular; no en otro ſino, en que el Señor. *Eſt habitatio Sion.* Significa Sion monton de trigo:deſuerte que querra dezir,alegreſe la tierra,regozijeſe el mundo,pues el ſanto de Iſrael ha moſtrado ſu liberalidad,en querer ſer habitaciõ y morada del mõton de trigo:y quiſo eſtar en pan. La Chaldayca dize. *Congregatio.* Alegrate mundo, pues el ſanto de Iſrael ha querido agregarſe con el pan, ha querido ponerſe debaxo las cortinas,y blancuras de pan.Los 70. Lo dizen mas claro. *Habitator ſanctus.* Porque el ſanto por naturaleza,ſe ha querido hazer morador de Siõ: eſto es en pã.Eſta ha de ſer la capilla de vozes,eſto han de feſtejar las gentes,de cãtar los juſtos,y reſonar los Angeles.Antes beneficios ordinarios hazia Dios,que reſpecto del no merecian nombre de dones magnificos, pero quando ſe hizo hombre,y Dios hombre ſe dexo en pã,entonces y no antes,hizo magnificẽcia, y ſe moſtro liberal.Eſſa es la merced que ſe publica, y de lo q̃ ſe han de alegrar las gentes,porque eſta fue franqueza jamas oyda,liberalidad ſin ygual jamas vſada,aqui eſta lo mejor del cielo que es Dios,lo mejor de la tierra, que es la humanidad de Chriſto, quien dio lo mejor del cielo y de la tierra,fue tan liberal, que no lo pudo ſer mas,pues no le quedo mas que dar.

DISCVRSO. II.

Para defenſa y reparo nueſtro, le puſo Dios en la Igleſia.

BIen ſe que en ninguna ley, ni en la de naturaleza,ni en la eſcrita, puſo Dios Sacramẽtos en la Igleſia, ſino para remedio de las nececidades

del alma,particularmente en la ley de gracia: y fuerõ los Sacramentos de la nueua ley, remedio de las nece cidades del alma,fegun fon las del cuerpo, y fegun fu proporcion del.El bautifmo es proporcionado al nacimiento y principio de la vida, que por effo le llamo Chrifto renacencia. La confirmacion es proporcionada al augmento;la penitencia, y extrema vncion a la medicina,el matrimonio y orden, a la propagacion y multiplicacion de hijos, porque fea perpetua la vida del hombre en efpecie, pues es impofsible en fus indiuiduos. Y efte diuino banquete ordeno, a la proporcion de la comida y beuida corporal, moftrando en effo que no menos ventaja lleua efte a los demas, que le lleua el comer y beuer, a la nececidad de la hãbre. Y aunque el nacer es tan neceffario que fin el no feriamos, pero defpues que fomos; el fer que tenemos con el comer y beuer le conferuamos, y fi la calidad del remedio fe juzga por la nececidad, fiendo la mayor de todas la de la hambre, entre los remedios fera el mayor, el que lo fera della, y de la efpiritual, eslo nueftro diuino Sacramento: y con fer efte bòcado remedio de la hambre efpiritual, lo es juntamente de todas las nececidades del alma, y en dexarle Dios en la Iglefia no pretendio menos que dexarle vna Taraçana al alma, donde hallaffe todas armas defenfiuas, con que pudieffe adargarfe y defẽderfe, de todos los encuẽtros y infortunios, con que demonio, mundo, y carne, podian enueftir al alma. Defte inexplicable beneficio daua gracias el fanto Profeta Dauid a Dios, porque. *Parafti in confpectu meo menfam.* Doy os gracias mi amorofo y benigno Dios, no tanto de que ayays dexado a la Iglefia vna mefa baftecida y opulenta, fino de que el manjar defta mefa fea adarga, acerada. *Aduerfus eos qui tribulant me.* Efte lugar entienden de la

Ioan. 3. nu. 4.

Pfal. 22. nu. 5.

Eucha-

Eucharistia Cypriano, Ambrosio, Paschasio Abbad, Theodoreto, y Grysostomo, que dize. *Qui sunt isti qui nos tribulant? suggestiones, inimici, cupiditates, delectaciones, sæculi honores, sed eum venimus ad mensam potentis efficiuntur consolationes, & ex mansa præparata proficimus, aduersus eos qui tribulant nos.* Quien son estos que nos dan en que entender? que nos ponen en cuydado? las tentaciones, los enemigos, los desseos, las delectaciones, las honrras del siglo. Pues quando llegamos a la mesa del poderoso, todo esso son consolaciones, porque de aquella mesa salimos prouectos, y ensayados, de como nos auemos de defender, de nuestros enemigos. Otra letra lo dize mas claro. *Disposuisti mihi cibum & panem verum fortissimum munitum, aduersus impetum spiritualium nequitiarum.* Rodelas y adargas, proporcionadas con las armas, aquellas son espirituales, y de la misma librea han de ser sus reparos, son aquellas armas de todos enemigos, y la defensa es asi ni mas ni menos de todos.

Cyprian. Epist. 63. ad cælium. Ambrosius lib. de Helia. & ieiunio c. 1. & lib. 5. de Sacramentis. c. 3. Paschasius Abbas lib. de corpore & sanguine Domini c. 10. Theodore. in commen. eiusdem Psalmi, & D. Chrysost. ibidem.

§. I.

En aquel Tabernaculo antiguo, tres cosas mandaua Dios que nunca faltassen, ni luz, ni sangre, ni panes de proposicion; de la sangre se ruciaua todos los dias el altar, la luz ardia de contino, y los panes de la proposicion estauan siempre rezientes. En el templo de nuestra alma, porq̃ todos. *Templum sumus spiritus sancti.* Asi para su nececidad, como para su adorno, quiso Dios que vuiesse tres cosas, luz, no solo del dictamen de la razon, que le dio a todos los hombres, y conocimiento suyo natural. *Signatum est, super nos lumen vultus tui Domine.* Pero aun la luz de la fe, pan reziente, y sangre que sirua de matalotaje y

Psal. 4. num. 7.

prouision a nuestra dispensa y botalleria, y reparo de toda necesidad. *Aduersus eos qui tribulāt nos.* Dize mi padre Incognito. *Aduersus demones.* Contra los demonios, porque los ahuyenta, y a nosotros nos haze robustos contra dellos. Por esso las palabras de Zacharias. *Frumentum electorum.* Que se entienden de la Eucharistia, trasladan los 70. y Rabi David. *Iuuenum.* Pan de moços, son los tales de ordinario fuertes, y robustos, y da este bocado fuerça, contra nuestros enemigos: assi como a ellos los amilana. Y san Pedro Damiano sobre las palabras de Christo. *Qui manducat meam carnem.* Tratādo los brios, que esta comida nos da. Dize. *Corpus Christi etiam ore carnis, suscipere perutile est.* El cuerpo de Christo, aun recibiendole con sola la boca de carne, y sin ningun espiritu, es de prouecho. Y da la razon desta vtilidad. *Terretur enim aduersarius noster diabolus, cum Christiani labia videt cruore rubentia.* Acouarda el demonio, en solo ver los labios de vn Christiano, con tal sangre colorados. *Agnoscit enim profecto, suæ perditionis inditium, & diuinæ virtutis, qua captiuatus est & obtritus, non tolerat instrumentum.* Ve bien el medio de su perdicion y ruyna, y acuerdase de su vencimiento, y de puro corrido y aun pauoroso, no puede sufrir el instrumento y medio, de su perdicion. Esta es la razon que da san Augustin, porque cada dia se ofrece este sacrificio. *Iteratur quotidie hæc oblatio, licet Christus semel passus sit, quia quotidie peccamus peccatis, sine quibus mortalis infirmitas viuere non possit.* Es verdad que Christo vna vez sola padecio, y vna sola vez se ofrecio, pero continua la Iglesia cada dia esta ofrenda, porque como cada dia se renueuan las dolēcias y enfermedades del alma, es justo se prouea de drogas, medicinas y cordiales, que curen esta enfermedad del alma, y como cada dia el demonio arma

Zach.c.9.n.17.

August.serm.de sacram.

el arcabuz de ſu tentacion, para ofendernos, cada dia tẽgamos noſotros petos echos a prueua de arcabuz, para reparar aq̃llos golpes, y riguroſos balazos. Grandes armas tiene la Igleſia para los fieles, oraciones, ayunos, y penitencias. *Mille Clypei pendent ex ea.* Pero la Euchariſtia es la defenſa mayor, el peto prouado, no ay defenſa alguna como eſta, ni reparo mas ſiguro, manjar es que da fuerças. Y aſsi donde noſotros leemos. *Panem Angelorum* [a] *manducauit homo.* Traſlada ſan Geronymo. *Fortium, manducauit homo.* Pan de Angeles ha comido el hombre, pan que da fuerças, eſcudo embraçado para adargarnos, de los tiros de nueſtros enemigos.

Can.4.nu 4. 1.Cor.6.nu. 7. & 10. & ad Ephe.6.nu.11. Pſal.77.nu. 25. a Ideſt Angelorum operũ factum, vel quaſi dicat cæleſtẽ ſeu dignũ Angelis.

§. 2.

Eſte es, el. *Auxilium nunquam deficiens.* Eſte es el paues y eſcudo de Myrtilo, q̃ ſirue para defenſa en la mar y en la tierra. Eſte valeroſo ſoldado auia echo mil ſuertes buenas, con aquel ſu eſcudo, eſto es, ſe auia reparado de mil encuẽtros, quel menor dellos era opueſto a la vida: y a la que ſe boluia a la patria, cançado ya de la militar vida, alborotoſeles el mar de manera, que ni la Naue les era de prouecho para eſcapar la vida: pareciole al ſoldado, que en ocaſion faltaua la naue, a ninguna de ſus tablas ſe podia fiar la vida, echo mano de ſu eſcudo, fiando de ſu acoſtumbrada fidelidad, que la tendria aun, en lo que no era de ſu obligacion, y con aquel ſalio a puerto, y llego al ſeguro. Como canto Leonides Poeta.

Alciatus Emble. 161.

Bina pericla vnis effugi Myrtilus armis,
Cum premererq; ſolo, cum premererq; ſolo.
Incolumem ex acie Clypeus me præſtitit, idem
Naufragum apprenſus littus aduſq; tulit.

Beuxa a miſtō. 2. concordiæ. fol. 317.

Reparo y defenſa es la del Sacramento, para todas nececidades de mar y tierra. Pondera vn moderno, q̃ con particular prouidencia ordeno Dios, que los dicipulos deſpues del combite del deſierto ſe embarcaſſen en el mar, y ſe alborotaſſe y ayraſſe, y que con ſu inchazon colerica pareccieſſe que queria apagar las Eſtrellas llegando al cielo las olas, y que llegaſſen a punto, que rechinaſſen xarcias, y tablas, que ſe rompieſſe Maſtil y Entena, que ſe perdieſſe, que ſe turbaſſe el Piloto, temieſſen los marineros, llamaſſen ſocorro todos, y que con ſu Imperio mandaſſe a Chriſto las aguas, o encalmaſſe el mar, paraq̃ ſe entendieſſe que los comulgados) por ſer aquel cõbite figura deſte) aunque corrieſſen borraſca enel mar de las tentaciones, ỹ ſe alborotaſſe el viento de las perſuaſiones del demonio, no por eſſo auian de padecer, que ſiendo el bocado el miſmo Chriſto que amanſo les aguas; el auia de aquietar el coraçon alborotado, y auia de preualecer contra todos encuentros, y eſto los quiſo dezir Chriſto, quando llegando a elles dixo. *Confidite ego ſum nolite timere.* Agrauio es de mi preſencia, que en ella temays, y parece que aſſeñalo el Euangeliſta la cauſa de ſu temor. *Non enim intellexerant de panibus.*[a] No alcãçauan la potencia del pã, que alcançandola no auia de que temer, que pudieſſe acouardar, pues tenian en ſi la miſma fortaleza, que es remedio contra las couardias. Como ſi dixera. *Trepidauerunt timore vbi non erat timor.*[b] Que ni aun alborotos de mar, q̃ ſon los que mas patentes abren las puertas al miedo, le auian de cauſar al comulgado, q̃ al tal, como coſa no les puede empecer, ni tampoco le auia de acouardar, y ſi lo haze, es porque no alcança las defenſiuas armas q̃ lleua, prouadas en mil encuentros. En las rubricas del Manual, ordenando como

Marci. 6. nu. 51. & 52.

a Ideſt prudentiores facti non fuerant admiraculum panum, vel non me minerant miraculi.

b Pro timendũ quaſi dicat Deũ non timent, quẽ oportuit timere, humana non timent.

ha de lleuar el Sacerdote eſte eſpiritual alimento a los enfermos,eſte baculo y viatico para ſu camino, cō que ornamentos , y deuocion , llegando al lugar dize . *Porteiq; corpus Domini ante pectus eleuatum.* Lleue aquel diuino bocado leuantado , antes los pechos, y junto al coraçon:como ſi dixera,aquel es ſu lugar, porque ſiendo aquel bocado la pitima de nueſtros deſmayos , y el confortatiuo y cordial de nueſtras baſcas , lleualde a los pechos , ſobre el eſtomago , junto al coraçon , que como ſon las partes mas delicadas , que en las ocaſiones mas padecen , han de ſer a quienes ſe aplicā los remedios, y es lo eſte bocado de todas las nececidades eſpirituales. El pan figura deſte,comio Abraham, antes de pelear con los quatro Reyes, y no ſolo ſe defendio,pero quedo la victoria por ſuya , y vencedor dellos. De Satyro eſcriue ſan Ambroſio que en ſu nauegacion ſe lleuo vna hoſtia conſagrada dentro vn libro de deuocion que lleuaua , y aquella le guardo en vn naufragio. Y ſan Geronymo dize que Eruperio Obiſpo de Toloſa , conſeruaua ſiempre vna hoſtia conſagrada dentro vna ceſtica de mimbres, porque le defendieſſe de todos los encuentros. Epiphanio Obiſpo de Cypre , le lleuaua ſiempre como a Tuſon colgado al cuello,paraque le guardaſſe en las nececidades.

Gen.14.nu.18.

Hiero. in quadā Epiſt. ad Ruſticum Monacum.

§. 3.

En aquella feliz Arca, que el famoſo Patriarcha fabrico para eſcaparſe del diluuio y mar profundo, encerro ſu perſona y familia , los animales ferozes y inmundos , y aunque los demas de ſu miſma ferocidad y inmundicia quedaron ſubmergidos,

Gen.7.nu.8.

gidos y ahogados en el mar, y multitud de aguas, pero los que entraron en el Arca, escaparon, siruiendoles aquella industriosa fabrica de defensa y amparo. O diuino pan del Sacramento, Naue ancha y espaciosa; en quiẽ las almas racionales hallan seguro puerto, y acogida. en esta diuina Arca los mortales, le tienen contral rigor d̃los pecados, los brauos y ferozes animales, que son los miserables pecadores, se mitigan y ablandã. Al ques ayrado y vengatiuo podemos llamar Leõ que brama, Elephante al soberuio vano y altiuo, al q̃ disfama Tygre carnicero, cerdoso Iauali al sensual y desonesto, Lobo al glotõ de largo cuello, y al codioso rico el gran Camello, al murmurador Perro rabioso, al misero auariento terrestre Topo, al malicioso mortifera Serpiente, Camaleon al que come viento, Biuora infernal al embidioso, Gamo al inconstante y sin asiento, bolante Gryfo al de animo proteruo, al ladron Gauilan, y al traydor Cueruo, pues todos estos, tienen aqui reparo, y defensa. Dichosos los passajeros de tal Naue, que quanta mas tormenta se leuanta entre las olas deste mar incierto, nauegan mas siguros hazial puerto. Los que passan mares se lleuã reliquias y *Agnus Dei*. Y estando el mar alborotado, y las olas hinchadas hastal cielo, echan vn pedaço de *Agnus Dei*. Para sossegarle. Es nuestro coraçon mar alborotado. *Impij autẽ quasi mare feruens.* Quando el Zephiro de la soberuia, y el Euro de la ambicion, y el Regañon de odio y aborrecimiento al proximo, y el Leuante de la sensualidad, no quisieren sossegarse, echa vn pedaço de *Agnus Dei*, que te dize Christo lo de Ionas. *Mitite me in mari & cessabit tẽpestas.* Echadme en el mar de vuestras almas, y sossegarã vuestras passiones. Y no es mucho sossieguen los mares, pues tiene las aguas en las manos y las mide, assi como el cielo, segun

Isai. 57. nu. 20.

Ionæ. 1. nu. 12.

gun Eſayas. *Qui menſus eſt pugillo aquas, & cælo ponderauit.* Y el miſmo. Que es Señor dellas, y tiene enel puño el mar de nueſtro coraçon. *Cor Regis in manu Domini.* Pues en tiempo que eſtuuiere alborotado, echa vn pedaço de *Agnus*. Inquieta que eſte tu alma, llega al altar, y veras que luego ceſſara la tempeſtad y alboroto. Los peligros del mar ſon los mayores, y entre las mayores dificultades puſieron los Antiguos la nauegacion, y por ſer tan grandes puſieron preceptos. *De fugiendo mari, & terra incolenda.* Porque el mar a nadie guarda fe ni palabra. *Infidum mare.* Le llamarō los Griegos, mar ſin fe, mar ſin palabra, que a ninguno la guarda: y de ay es que en el mar todos peligran, no ay Imperio que le mande, y por eſſo los demas peligros, no ſe llaman tales, ſi con el mar ſe cotejan, como dixo vn comico a vno que nunca auia nauegado.

Iſai. c. 40. nu. 12.

Cap. 21. nu. 1.

O fortunate, neſcis quid mali præterieris, qui nunquam ingreſſus es mare.

Ex Hecyra Comi.

O feliz, y fortunado, el que nunca ſulcaſte mares, y que poco ſabes los peligros y males que has eſcuſado. Por ſer los peligros del mar tan grandes, y el tan implacable, ofrecian los Antiguos a las aguas cabellos, como lo que Homero cuenta de Achiles, que ofrecio ſus cabellos al Rio Sperchio, que como los cabellos ſean tan preciados por ſer adorno del hōbre, ofrecianle lo mas caro, que es lo que mas ſuele aplacar. Siendo pues tā grandes los peligros del mar, q̄ no ay tutela, ni amparo ſiguro para ellos, ni puerto que no padezca naufragio de vn viento, o de otro, el reparo deſtas borraſcas, ſera entre los reparos, el que tendra el primer lugar: eſte es el. *Agnus Dei.* De cuerpo y ſangre de Chriſto; eſte es el reparo en la mar, y aun en la tierra, y reparo de todas nueſtras nececidades.

In illiad.

des. En figura desto notaron los santos Antiguos de la Iglesia, en el capitulo de Daniel; donde refiere el texto sagrado, que estando Abacuc en Iudea, y en tierra de Ierusalem, y teniendo vna gran comida aparejada, y puesta apunto para lleuarla a sus segadores, vino vn espiritu Angelico del Señor, y dixole, essa comida Abacuc aparejada y puesta a punto para lleuarla a tus segadores, has de lleuarla a Babylonia para Daniel, que esta en el lago de los Leones, y el mouido de aql espiritu Angelico que le guiaua, pusole luego a Daniel vna mesa, y en ella toda la comida q̃ tenia aparejada para sus segadores, cõ la qual cobro Daniel animo y fortaleza, y los Leones parece que se le subjetarõ y rindieron cõ su braueza. Quiere dezir Abacuc Abraçador, nõbre proprio del Verbo Encarnado, el qual de tal manera se abraço con la naturaleza humana, q̃ jamas boluio a dexarla, porque. *Quod Deus semel assumpsit nunquam dimisit.* Pues este tan grande Abraçador y verdadero Abuch, tenia aparejada en el cielo vna rica y gustosa comida, para todos sus segadores q̃ son los Angeles: como lo declaran los santos Geronymo, Grysostomo y santo Thomas, sobre las palabras de san Matheo. *Messores autem sunt Angeli.* Los quales al tiempo del Agosto vltimo, y vniuersal del mundo, han de cegar a todos los hombres, que como trigo vuiere nacido y criado en la tierra: teniendo pues Dios, aparejada la comida de su essencia y gloria a estos sus Angelicos segadores, tomole como de vn cabello de la cabeça, aquel diuino y infinito espiritu de amor, que eternamente buela, y arde en sus entrañas, y dizele como a otro Abacuc. *Fer prandium tuũ in Babylonem.* Baxà Señor a la Babylonia del mundo, donde estan los miserables hombres, cercados, y perseguidos de Leones infernales, y lleualdes essa comida

Super Dan. 14. nu. 33.

Hiero. Chryso. & D. Tho. super cap. 13. Matth.

Matt. c. 13. n. 39.

Dan. 14. nu. 33.

da regalada, y puesta a punto para los Angeles, y combidaldes con ella a la mesa del altar, paraq̃ se defiendan y esfuercen en el lago de sus miserias, de tan fieros y crueles enemigos: y fue assi que mouido el diuino Verbo de aquel latido amoroso del Espiritu santo, vino como de vn cabello, (quiero dezir con grandissima facilidad y gusto suyo) del seno del padre, al seno de la Virgen madre, y hizose carne, (donde los hombres son obligados y cercados de engaños y maldades, de sus proprios apetitos, y lo que mas es de los mismos demonios del infierno, que como Leones hãbrientos los procuran adentallar y despedaçar y comer a bocados,) vino, y pusoles delante la mesa del cielo, y la comida de que alla comen sus segadores, dioles a comer su carne, y a beuer su sangre, y a bueltas della su gloria, y essencia, y juntamente con este combite, dioles esfuerço y valẽtia, porque con ella domẽ, subjecten, y rindan aquellos Leones, y triumphen de todos sus enemigos. Porque comiendo carne de Christo, y beuiendo sangre suya vestimos peto para los pechos, espaldal para las espaldas, murrion para la cabeça, manoplas para las manos, y nos armamos de pies a cabeça, para defensa de nuestros enemigos. En confirmacion desto, se pinto en Gerogly fico vna alta Torre, por todas partes del mar ceñida, y sobre peña biua fabricada vna cruz, y encima della vn caliz con vna hostia, con aqueste letrero en la portada. *Bene fundata est supra firmam petram.* Combatianla quatro Galeras, vna de Moros, otra de Iudios, otra de Hereges, y la quarta de Gentiles, mas hizieron con sus tiros poco efecto, como lo mostraua la letra. *Sagittæ paruulorum plagæ eorum.* Y en vn canton de la torre estauan vnos versos, que dezian.

Cossarios

Coſſarios quanto mas batis el muro.
Mas firme queda ſiempre y mas ſeguro.

Paraque entendamos, que contra los comulgados no ay tiro que haga mella, porque no ſolo el Sacramẽto es adarga y defenſa, pero aun toda la Miſſa, es vn campo formado cõtra nueſtros enemigos. Vereys en la guerra primero, que en delantera van los piſanos, y atambores, luego el eſtandarte real, y tras deſto ſe ſigue aſſentar el campo: en la banguardia, ponen gente de armas Piqueros y Arcabuzeros, ſiguenſe tras eſtos la Coronelias de don fulano, de don ſutano, el Sargento mayor, luego ſe ſigue el pauellon, donde viene la perſona real, y alli junto muchos grandes, y banderas, tras ellos el bagaje, y el dinero para las pagas, luego otras Coronelias y capitanias, y tras todo la retraguardia con muchas armas. Vereys que el Rey anda mirãdo el exercito, ſi eſta compueſto y bien ordenado, da vna buelta y miralo todo. Pero porq̃ dize que es hombre de paz, y amigo della, embia vna carta a los enemigos, combidando con ella, no quieren, y al fin marcha para dar la batalla, y el fin della es el ſuceſſo proſpero, dan la norabuena, y buenas nueuas a todos, y ſe reciben los vencidos. Que penſays que es la confeſsion, y el principio de la Miſſa, aquel golpe de pechos, eſtos ſon los piſanos y atambores, que van delante, luego el eſtandarte que es el. *Adiutorium noſtrum.* Y aquella cruz que ſe haze, luego la oracion que es tiro. *Quæ penetrat cælos.* Que deſmantela eſſos cielos, porque ſon buenas armas y prouadas las dela oraciõ: y luego la Epiſtola, que es la carta que ſe embia a los enemigos, combidãdolos con la paz adelante. Luego viene la vanguardia real, y alli las Coronelias de los ſanctos Apoſtoles. *Petri, & Pauli, Andreæ, Ioannis.*

Eſtos

Estos son los valerosos soldados, vno con vnas llaues, otro con vna cruz, otro con vnas parrillas, y tras estos los de la camara. *Cum Angelis & Archangelis.* Luego el Rey Christo en el pauellon de los accidentes de la hostia, luego el consejo secreto de los memẽtos, sigue se al punto la prouision y bagaje, ques es el cuerpo y sangre de Christo, luego el dinero que la gracia que se da en el Sacramento al q̃ le recibe, ya se sigue la retraguardia, otros santos. *Cum Ioanne, Stephano, Mathia, &c.* La Coronelia de las Virgines, Lucia, Agatha, Cecilia. *Et omnibus sanctis.* Vereys luego el Rey, que da vna vista por todo el exercito, ques al alçar la hostia primera y sigunda vez, los signos son las banderas junto al Rey, despues al vltimo como al principio ay municion y artilleria, de oraciones, y despues de todo las buenas nueuas del sucesso, el Euangelio. *In principio erat verbum.* Luego, si toda la Missa y sus ceremonias, es vn formado exercito, y vna concertada guerra, de q̃ ha de temer el comulgado? de que ha de acouardar? Diga con el Profeta. *Si consistant aduersus me castra non timebit cor meum.* A todos mis enemigos no he de temer, y vn mundo jũto no me ha de acouardar. *Quoniam tu mecum es.* Porque os tengo en mis entrañas y coraçon, que soys adarga y escudo fuerte, contra todos los encuentros de mis enemigos. Ioan.c.1.nũ.1. Psal.26.nu.3. Psal.22.nu.4.

§. 5.

No ay comulgado que no salga valeroso y esforçado, de aquel bocado: que valentias las de Pedro la noche de la passion? *Etsi oportuerit me mori tecum non te negabo.* Si fuera necessario Señor, por vos esta noche entrar por puntas de espadas, atrauesar por las picas, entrar por los hornos encendidos de fuego, no os ne- Matth.26.n.35

Math. 26. n. 33. gare. *Etsi oẽs scandalizati fuerint in te, ego nũquã scãdalizabor.* Y en caso q̃ d̃ vuestros trabajos tomẽ ocasiõ todos de dexaros, desãpararos, y no valeros, mi lado no faltara ni en vida, ni en muerte. Y aq̃l q̃ parecia vna peña, y q̃ picos d̃ azero no le podiã mellar, despues bastò para esso, el pico d̃ la rapaza; es q̃ primero acabaua d̃ recebir el Sacramẽto en la cena, y aũ durauã las species Sacramẽtales, y d̃ ay le venia el esfuerço, despues q̃ ya fuerõ gastadas, perdio la fortaleza primera. S. Cypriano, y S. August. el lugar d̃ Sapiẽcia. *Sapiẽtia edificauit sibi domũ, excidit colũnas septẽ, immolauit victimas suas, miscuit vinũ, & posuit mẽsam.* Le entiẽdẽ del santissimo Sacramẽto d̃ la Eucharistia. Desta manera. *Edificauit sibi domũ. i. Ecclesiã.* Cortó siete colũnas, q̃ fuerõ los Sacramẽtos; dexole animal degollado que fue Christo, vino mezclado, mesa puesta, casa para estar, colũnas para sustẽtarla, mesa para comer, vino para beuer, sacrificio para ofrecer; q̃ es dezirnos, q̃ en darnos su carne en comida, y sãgre en beuida, proveyo a todas nr̃as nececidades, y acudio a todos nr̃os menesteres. Pues q̃ ha de temer, quiẽ tiene todo lo q̃ a menester, assi para passar la vida como para repararse d̃ las injurias del cielo, escarcha d̃ inuierno, y Sol d̃ verano? Casa grãde espaciosa y fuerte, pues carga sobre siete colũnas, casa bastecida y abũdãte, en la bodega hallareys vino, en los silos trigo, en la despẽsa carnero manido, quiẽ esto tiene q̃ le falta? ni de q̃ puede tener cariño? d̃ niguna cosa por cierto. Tocauale a Dios a la hõra hazello, para desmẽtir al demonio, q̃ le auia infamado cõ los primeros padres, d̃ q̃ era enemigo d̃llos, y q̃ solo les entretenia cõ palabras, y el cõ este engaño les auia procurado la muerte, y suele Dios assi por hõra suya, como por el biẽ de los hõbres, respõder por su honor cõ echos heroycos. Aliarõse dos poderosos Reyes, el d̃ Samaria y el d̃ Syria, cõtra el d̃ Iuda llamado

Cyprian. lib. Epist. epist. 3. August. l. 17. de ciui. Dei cap. 20. & sapien. 8. Prou. 9. nu. 1.

mado Achaz,y aũq̃ eſte era Idolatra,por muchos bue nos q̃ enel Reyno auia, ſalio Dios a la demãda, y a librarle d̃ aq̃llas dos poteſtades, y paraq̃ le cõſtara eſta buena volũtad y deſſeo d̃ Dios, dizele el Prõfeta, q̃ pida ſeñal, o d̃l profundo del infierno, o d̃ lo alto del cielo. Reſpõdio el Rey. *Nõ petã.* Yo no lo pedire. Sobre las quales palabras dize Adamo. *Ergo, quaſi idolorũ cultor, & gloriæ Dei inuidus, nõ vult ſignũ petere.* Eſte pues como idolatra, y d̃ la gloria d̃l verdadero Dios inuidioſo y peſante, no quiere pedir milagroſa ſeñal. Como Dios vio ſu dañado pecho, herido cõ la ponçoña dela embidia, dizele por el Profeta. *Propter hoc, dabit Dñs ipſe vobis ſignũ.* Por el miſmo caſo q̃ tu tienes embidia a mi gloria y hõra, yo hare vna ſeñal q̃ haga cãpear y ſalir mi gloria, ſobre todas las obras, q̃ he echo, y hare, q̃ fue darnos ſu madre, gloria y ſeñal delas glorias y ſeñales de Dios, y la ſeñal de la Encarnacion, colmo y puja de los ſeñales de Dios. Auia aſsi ni mas ni menos mãdado Dios al hombre, q̃ no comieſſe de la fruta de aq̃l arbol, porq̃ el dia q̃ comeras. *Morte morieris.* Inuidioſo el demonio de ver a Dios tã obedecido, perſuadelo cõtrario, a nueſtros padres, cõ el miſmo medio d̃ la embidia, aſſegurãdoles. *Eritis ſicut dij ſciẽtes bonũ & malũ.* Y por medio de aq̃l bocado, procura a nueſtros padres la muerte, deſnudez, flaq̃za, couardia, y puſilanimidad, y a Dios deſacreditalle, hazelle mentiroſo y falſo, y todo cõ aq̃l engaño. *Nequaquã moriemini.* Viẽdo pues Dios ſu dañado pecho, y q̃ la embidia, le auia obligado, a deſacreditar a Dios, y procurar el daño del hõbre. *Propter hoc.* Por la miſma razon. *Dabo vobis ſignũ.* Os dare manifieſta y euidente ſeñal del biẽ q̃ deſdel principio os quiſe, en daros vn bocado, q̃ como el del demonio, acarreo vueſtra deſnudez, couardia, y flaqueza, eſte os viſta de esfuerço, animo, y valentia, co-

Iſai. 1 nu. 10. & 11. & 12.

Iſai. 7. nu. 14.

Gen. 2. nu. 17.

Gen. 3. nu. 5.

Gen. 3. nu. 4.

mo aquel os ofendio, este os defenda, como aquel fue vuestra muerte, este sea vuestra vida; y con aquesto acudire a vuestros daños, desmentire la embidia del demonio, y repararé mi honrra, que con tan infames medios le desacredito, el inuidioso de nuestro bien, el demonio. Pensamiento es este que le apunto Ruperto Abad, en vna marauillosa contraposicion que haze del arbol vedado del Parayso, de la ciencia del bien y del mal, del bocado que alli se comio, de la embidia del demonio, de los daños que alli recebimos, y flaqueza que nos pego aquel bocado, y de aquel pã que nos dio Dios despues con sudor de nuestras caras por vna parte, con el manjar del Sacramento, arbol de vida, plãtado en medio del Parayso de la Iglesia. Aquel fue bocado de muerte y este dio, y da vida. *Panis vitæ.* Le llamo Christo, porque da vida, porque es vida de todos Dios, y es este pan Dios, y la misma vida; y dale este bocado, al que le recibe, inmortal y eterna. Los q̃ aquel bocado comierõ. *Mortui sunt.* Que fuerõ nuestros primeros padres, y cõ ellos nosotros, (que como erã procuradores del genero humano, q̃damos todos obligados a los cõtratos q̃ ellos hizierõ, q̃ assi la ley lo dispone,) pero los q̃ este comẽ. *Viuent in æternũ.* Y assi es este bocado remedio q̃ cura enfermedad incurable, q̃ lo es la muerte, y este le cura pues da vida; aquel fue principio de nuestras enfermedades y nos las causo todas, este nos le da por anthidoto y medicina de todas nuestras dolencias, que fuesse remedio de la põçoña y veneno, q̃l vedado auia causado. Aquel piadoso Samaritano, q̃ enel camino de los salteadores, hallò aq̃l pobretõ medio muerto, de quiẽ ni el Sacerdote, ni el Leuita, auiã tenido lastima, despues q̃ le tuuo enxugadas las llagas, se las vngio cõ olio, y vino, para corroborarlas. Vete ay el diuino Samaritano Christo (dize

Rupertus ca. 6. Ioannem.

Ioan. 6. n. 48.

Ioan. 6. nu. 49.

Ioan. 6. nu. 52.

Luc. 10. nu. 30.

Ruperto)cuſtodio de nr̃as almas,q̃ viẽdo de quã poco prouecho eran ninguno de los ſacrificios,ſacrificados por los Sacerdotes,y Leuitas de la ley vieja,y que ninguno dellos era baſtante para curarle,ni reſtituylle las fuerças perdidas en el pecado, te dio olio de miſericordia,que fue muy grande,el dolerſe de nueſtras dolencias, y laſtimarſe de nueſtras flaquezas, y vino baſtante para curar qualquier llaga y dolencia, vino q̃ animà,da brios,ſu carne y ſangre,que fortalece.

§. 6.

Aplicar la fortaleza al vino, no es fuera de ſu lugar, pues muchos quieren quel vino. *A vi dictũ ſit,eo quod vim inferat.* Da fuerças,y pone vn hombre en el cuerpo, y aun al deſatigado y loſſo, como dixo Homero.

Viro autem defatigato magnum robur vinum auget. Homer. Illiad.

Y fuerças tan maciças da el vino, q̃ le parece, que las fuerças que no nacen de pan y vino,no ſon verdaderas,ſino poſtizas y aparentes. Home. Ody.

Vinum & farinam medullam hominum.

Los hueſſos ſin tuetanos no ſon de ninguna importancia, ſon ſecos y deſumorados, y con el tuetano ſe ſuſtentan, y es genero de fortaleza aquella flaqueza, eſto miſmo haze el comer y beuer, refocila, anima,y da brios, como colores en el roſtro, y deſtierra todo miedo.Segun dixo Ouidio.

Vina parant animos,faciuntq; coloribus aptos. Ouid. 1. de Art.
Cura fugit,multo diluiturq; Mero.

Y aſsi el diuino Samaritano Chriſto,para reſtituyrnos las fuerças perdidas,en aquella nueſtra deſgracia, quando caymos con nueſtro primer padre,en manos

de los salteadores los demonios, que nos robaron y desnudaron en lo gratuyto, y nos lastimaron en lo natural, nos dio el vino de su sangre y el azeyte de misericordia, que fue pan con azeyte, esto es su carne. Y estuuo muy en su lugar, que en carne y sangre estuuiesse nuestro remedio y fortaleza, pues en ella auia estado nuestra flaqueza, y pues el ayunque y martillo, donde se forjan nuestros pecados son carne y sangre, (q̃ assi llama san Pablo a los pecados, obras de carne. *Manifesta sunt opera carnis.* Contandolas todas por sus nombres, y Dauid a los pecados llama sangre. *Libera me de sanguinibus.* *i. de peccatis & a cede Vriæ.* Como dize vn moderno) el remedio dellos, el anthidoto desta ponçoña, se hiziesse en esta botica de la Iglesia, y el escudo para reparo destos daños se forjasse, en el ayunque y martillo dela carne y sangre de Christo. Y muy justo era, que pues en medio del Parayso estuuo la ocasiõ de nuestra flaqueza, en medio de la Torre y Ciudad de la Iglesia (que assi la llaman S. Ambrosio y Gregorio) estuuiesse la ocasiõ de nuestra robustez y fortaleza. Assi entiendẽ los Rabinos el Psal. 67. del Rey Messias, y por el lugar santo de la santa Ierusalem y Sion, la Iglesia, en cuya Ciudad dizen que abrà. *Mons Dei, mons pinguis, mons coagulatus.* Vn monte del Señor, vn monte pingue, atestado de gordura, y quajado de fertilidad, en desquite de aq̃l alto mõte o arbol, q̃ estaua leuantado de la tierra, como los montes de los llanos, que esterilizo al alma, de virtudes todas, y la desnudo de los adornos de la fe, esperança, charidad; y como aquel bocado fue de flaqueza, este no solo tuuiesse gordura, pero defensa. En aquel monte dizen que abria. *Firmamentum.* Muro, defensa, reparo, torre, castillo, casa mata, y toda defensa de frontera, y para que entendamos en q̃ auia de estribar esta defensa.

Ginebrardus.

Ecclesia vocatur turris ab Ambrosio serm. 50. super Psal. 118. a Grego. in cap. 7. cantico. & mora. c. 30.

Psal. 67. ver. 16.

Traslada S. Geronymo la palabra. *Firmamētū. Memorabile triticū.* La firmeza deste mōte, cōsiste, en aql memorable trigo, en aquel pā, cuya memoria no se ha de perder jamas. Y assi sera dezir, el alma comulgada sera moradora y vezina de vna Ciudad, q̄ esta fundada en biua peña y q̄ tiene altos muros, porq̄ como es peña viua, no se puede minar, y como alta no se puede batir, ni menos escalar, y los que pelean de aquel puesto, pelean con vētaja, pues tienen la cuesta y las piedras. Todo es dezir, que aquel piadoso Dios con este bocado, nos quiso nó solo restituyrnos la flaqza perdida en aql primero, para darnos la cō grādes vētajas mayores, q̄ la q̄ tienē nr̄os cōtrarios para ofēdernos. Y paraq̄ cōcluyamos este pēsamiēto digo, q̄ le incubia a la hōra d̄ Dios, darnos este bocado de bēdiciones, para poner cō ello silēcio perpetuo al demonio, d̄ no blasfemar d̄ Dios, ni leuātarle testimonio, de q̄ era enemigo d̄ los hōbres, porq̄ a mas d̄ su inclinaciō q̄ se vio cō euidēcia en aqlla primera salida suya. *Sit. n. Deus quod in quocūq; die comederetis ex eo eritis sicut dij sciētes bonū & malū.* q̄s como si dixera, de pura embidia q̄ os tiene, d̄ q̄ no le ygualeys, os vedò la fruta: y tuuo pie d̄ cōtinuar su blasfemo lēguaje, viēdo q̄ Dios, en castigo a nuestros primeros padres les dio vn pā d̄ sudores. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo.* En sudor d̄ tu cara, comeras el pā, alli tuuo pie y mano el demonio d̄ poder dezir, mira si es odio manifiesto, el q̄ os tiene Dios. Quiē sino vn Iuez enconado, y enemigo, a vn pobre hōbre q̄ se ve en el vltimo escalō d̄ las desgracias, d̄ perdida d̄ haziēda, hōra, descāso, y todo biē, le acōsolara, cō vn cōsuelo tā gracioso, como dezir toda la vida viuiras cō afā y sudor? siēdo tā trillado q̄. *Afflicto nō est dādo afflictio.* Aqui si q̄ teneys lugar d̄ d̄sengañaros, q̄ el Dios q̄ teneys es enemigo manifiesto, padrastro, y no padre,

Gen. 3. nu. 5.

Gen. 3. nu. 19.

Iuez cruel, y no compassiuo, &c. para atajar Dios todas sus parlerias, deuia darnos vn pan de bendiciones, que lo fue este del altar, en desquite de aquel que fue de maldiciones, y pan tan bendito, que encerrasse todas bendiciones, vna de las quales y no de las menores es, ser defensa de nuestras nececidades.

DISCVRSO. III.

Este bocado de la misma justicia de Dios nos defiende.

QVando el Patriarcha Abraham quiso hazer el heroyco echo enel Carmelo, de sacrificar su hijo, descargando la mano en la ceruiz, baxo del cielo vn Angel y desuiole el cuchillo, y diole vn carnero que sacrificasse, paraque quedasse Isac biuo. Lo real desta sombra nos enseña, que siendo justo, que cada vno de nosotros fuesse el Isac sacrificado, pues lleuamos la leña de nuestras culpas, que era el fuego que auia de arder en el sacrificio, y lo que pedia la justicia era, que en nuestras gargantas se afilasse el cuchillo, que muriessemos, y fuessemes castigados: pero que llego el Angel del diuino consistorio, y como teniendo y deteniendo la mano del castigo, al viejo Abraham padre Eterno, le dixo, no padre mio, no muera el hombre Isac, veys ay vn cordero, vuestro hijo humanado, echo cordero. *Tanquam ouis ductus est ad occisionem*. Siendo en su lugar sacrificado, queriendo que pagasse su cuerpo, lo que merecia el nuestro: haziendo de su cuerpo rodela y adarga en que descargassen los golpes delas afiladas espadas, y penetrantes cuchillos. Dixolo el santo Profeta Esayas en boca del Eterno padre. *Propter scelus populi mei percussi*

Acto. 8. nu. 32.

Isai. 53. nu. 8.

percuſsi eum. Los golpes auian de deſcargar, ſobre las eſpaldas de los inſolentes hombres, pues ellos auian cometido el deliĉto: pero como ſe quiſo hazer eſcudo y adarga dellos mi hijo, deſcargaron en el, los golpes que lo auian de hazer, ſobre las eſpaldas de los hombres. *Propterea Chriſtus damnationis ſe ſubdidit vt te à iugo damnationis erueret.* No era Chriſto el deudor (dize Ambroſio) ni el condeñado, pero condenoſe a la muerte, para librarte a ti della. *Corpus meum dedi percutientibus, & genas meas vellentibus, faciem meam non auerti ab increpantibus & conſpuentibus.* Dixo Chriſto por Eſayas, que es como ſi dixera, no auia derecho que pudieſſe darle a los Iudios y Sayones, ſobre mi cuerpo y perſona, pero como quiſe ſer adarga de los mios, yo miſmo de mi voluntad, les hize entrega del, y aun de mis mexillas, y aſsi quando deſcargauan bofetones, ni apartaua roſtro, ni arrugaua ceja, ni menos a las ſaliuas, porque como yo de mi voluntad me auia ofrecido, la ley de la fiança pedia, deſcargaſſen ſobre mi cuerpo, los golpes auian de deſcargar en aquellos, por quien padecia. Por eſſo la ſerpiente que mando leuantar Dios en el deſierto a Moyſen, era de metal, que como era figura de ſu cuerpo, q̃ en la cruz auia de ſufrir los golpes, q̃ auian de deſcargar ſobre noſotros, auia de ſer como de metal, quiẽ tãto auia de ſufrir y padecer. Eſto de que padecio Chriſto por noſotros, dixo cõ mas claridad que todos Gregorio. *Mediator Dei & hominum, vt culpas noſtræ tranſgreſsionis extingueret, venit mortalitatis flagella tolerare.* Para pagar y borrar, las culpas de nueſtra tranſgreſsiõ, y rompimiẽto, vino a recebir los açotes que auiamos de recebir noſotros. Qual ſuele la amoroſa madre, q̃ ve al marido colerico contral hijo, y con promptitud de colera, quiere dar con el açote al muchacho, y ella

Ambro. ſuper Pſal. 118. beati immaculati.

Iſai. 50. nu. 6.

Nume. c. 21.

Gregor. lib. 3. moralium.

Simile.

se abraça cō el hijo, y quiere mas que aquellos den en su persona que en la del hijo, que es el delinquente y transgressor. Bien se ques contra toda ley, porque en ninguna. *Debet aliquis alieno odio grauari.* Como dize el Emperador Iustiniano, pero aca como son gouiernos de amor, no guardan ley. §. I.

Iusti. in l. si quis suo. §. legis autē. Cod. de inof. testa. & Calistratus lib. 6. D. d pen. crimē. vel pœna paterna nullam maculam filio infligere potest.

Desde aquel punto nos huuimos de tener por dicho, que vino el hijo de Dios al mundo para ser escudo de nuestras desgracias, y reparo de nuestros encuētros, y aquel tener a Dios hombre entre nosotros, auia de seruir de tener muro de nuestras defensas. En el Exodo para librar Dios del cuchillo del Angel las casas de los Hebreos, mando que ruciassen con sangre los vmbrales de las puertas, y aquello les siruio de defensa y emparo, que fue como vn saluo conducto, y vn dezir, no ay aqui que ofender: y paraque entēdiessemos de donde le vino a la sangre deste cordero tener tal virtud de adargar los Hebreos de la muerte, nos lo declara san Iuan Grysostomo. *Sanguis agni occisi præseruabat à malo Angelo ne occideret primogenita Hæbreorum, non quia sanguis, sed quia per eum Dominici sanguinis demonstrabatur exemplar.* No le venia adaquella sangre, ser reparo y defensa de la vida de los Hebreos, por ser sangre, sino porque era figura y medalla de la sangre de Christo, que la auia de dexar en la Iglesia, como detenedora, de la desembaynada espada, quel Angel ministro de Dios, podria tener contra las insolencias de los hombres. *Nam sicut regnantium statuæ, non quia ære confectæ sunt, sed quia gerunt imaginem Regis; aliquando ad se confugentibus subuenire consueuerunt, ita & ille sanguis, non quia sanguis, sed quia exemplar futuri.* Asi como las estatuas de metal delos q̄ gouiernan, no por lo q̄ erā de metal, sino por lo q̄ teniā de Imagē de Rey, solian recoger y

Exod. 12. n. 13.

Chrysost. in Epistola ad Neophitos.

de-

defender los q̃ se acogiã a su proteciõ, assi aq̃lla sangre no por lo q̃ era sangre, quanto por lo q̃ tenia de Imagen y figura, de la q̃ auia de ser. Que es lo q̃ dixo S. Augustin aunq̃ en diferente proposito. *Eucharistia oblatio benedicta per quã benedicimur, Ascripta, per quã oẽs in cælo ascribimur, Rata per quam in visceribus Christi censemur, Rationalis per quã a bestiali sensu exuimur, acceptabilis, vt qui nobis displicemus, per eam acceptabiles eius vnico filio simus.* Demanera q̃ esta carne y sangre, es aq̃lla por quien nos alcançan bendiciones mil, por ella estamos continuados en el cielo, y aun en las entrañas de Christo grauados y esculpidos, por ella no somos bestiales, y ya q̃ por nuestras culpas seamos aborrecidos, y desechados, por esta sangre tenemos acceptaciõ aun en las entrañas de Dios. Esta es la que nos recõcilia, y admite, cobrãdo la amistad d̃ Dios los que por nuestros pecados auiamos cobrado odio y aborrecimiento, y assi aq̃lla sangre q̃ adargó y reparó los primogenitos d̃ los Hebreos, tuuo aq̃lla proteciõ, de ser symbolo, y rasguño, d̃ la sangre de nuestro cordero sin mãzilla Christo, q̃ la dexo en la Iglesia paraq̃ nos emparasse y adargasse, aun delos castigos del mismo Dios. Esta comiẽdo el otro vn poco de cabrito, o otra cosa cõ mostaça, y porq̃ en algũ bocado cargo vn poco della, subele a las narizes, mirale la muger, y ve le hazer caras y visajes, q̃ parece esta enojado, toma vna rebanada de pã y dizele, tomad Señor, tomad essa rebanada de pan y sossegareys. Como vio nuestro amoroso y benigno Iesus, q̃ las culpas y pecados nuestros, auiã de ser escoziente mostaza, q̃ auiã de subir a las narizes de Dios, q̃ le auian de estufar, y obligar a hazer visages, y ademanes de acabar cõ nosotros de vna vez, dexo a la madre Iglesia esta rebanada de pan, su carne debaxo de especies de pan, paraque con esso el

Aug. in serm. de Sacramento altaris.

Simile.

Eterno padre sossegasse, y le templasse el humor el pã del altar, que era la carne, y sangre de su hijo. Los Antiguos para pintar la calidad de vn buen Principe, pintauan vna Ancora, y enella vn Delphin asido y enroscado: es el Delphin (segun Plinio) pronostico de la futura tempestad, y assi quando la conoce, vase tras la Naue que va sulcãdo los mares, y a la que ve que ella echa las Ancoras, enroscasse en aquella, a fin y efecto de ayudar con su fuerça, a la Ancora, paraque entre los dos hagan fuerça y resistan a la tempestad, y quede la Naue segura, y sin riesgo de perderse. Fue la Ancora hypo de la siguridad, (segun Pierio) de donde salio el prouerbio. *Ancheram sacram soluere*. Para dezir quitemosle la protecion, no le defendamos, no le emparemos: acomodar pues al buen Principe la Ancora asida con el Delphin, fue dezir (segũ Marcelino Amiano,) que la nobleza del Imperio. *Curam esse salutis aliene*. Consistia en el cuydado del bien de los suyos, porque. *Principes debent habere perspectum, se sibi minime natos esse, sed sui populi commodo & vtilitatĩ*. No han los Principes tanto cuydar de si, quanto de los suyos, y singularmente en la preuẽcion de sus daños, han de ser Delphines asidos a la Ancora. Desta empresa se preciaron muchos Principes y Emperadores, como Augusto Cesar T. Vespasiano, Seleuco, Niconor, y otros, para mostrar que su cuydado mas era de los suyos, que de si proprios, procurando su bien y quietud, no tanto solo en la presente, pero aun en lo por venir. Esta calidad de buen Principe, no era justo faltasse al Principe de nuestras almas Christo; y como sabia las borrascas, que se auian de leuantar contra nosotros, ocasionadas de los descozidos vientos de nuestras culpas, quiso ser amoroso Delphin, y yr tras nosotros en seguimiento nuestro, dexarnos su carne, paraq

Plinius lib. 8.

Pierius lib. 45. Hiero. Prouerbium.

Marcel. Amianus lib. 29.

pegada

pegada a la nueſtra, pudieſſemos defender de la yra del Eterno padre que no era baſtante la Ancora de nueſtra carne, ſino eſtuuiera el Delphin de la ſuya, juntada con la nueſtra, a eſſa fin la dexo, paraque nos dieſſe fuerças y brios, no ſolo a la reſiſtencia de demonio mundo, y carne (como tenemos dicho) ſino aun, a las yras de Dios. Tratando el Apoſtol ſan Pablo aquel myſterioſo echo de Dios, en los principios de las demonſtraciones de ſu poder, quando crio a la primera muger la coſtilla de ſu marido, y viſtiendola de carne hizo vna muger. *Tullit vnam de coſtis eius & repleuit carnem pro ea.* Añade el Apoſtol. *Sacramentum hoc magnum eſt, ego autem dico in Chriſto & in Eccleſia.* Aquel echo de Dios, fue enſayo de lo que auia de hazer Chriſto con ſu eſpoſa la Igleſia, alla Dios para hazer vna muger, a la carne flaca ſuya, añadio el duro gueſſo de ſu marido, paraque ella ſe pudieſſe ſuſtentar y tener en pie: la carne floxa, nunca pudiera ſuſtantarſe, ſi lo duro del hueſſo no le ayudara, ſi adaquella flaqueza no ſe le añadiera la otra fortaleza, y eſte Sacramento, es el de Chriſto con ſu Igleſia, y los fieles della, que para poderſe ſuſtentar en pie, a ſus flaquezas añadio ſu fortaleza, a la carne della, el hueſſo de Chriſto, a la Ancora, el Delfin, a la flaqueza la fortaleza, para podernos ſuſtentar en pie, y que los golpes de los caſtigos de Dios, no nos llegaſſen al ſuelo.

Gen. 2. nu. 21. AdEphe. 5. n. 32.

§. 2.

En el Exodo ſe llama eſte pan. *Panis facierum.* Pan de dos caras, por las dos naturalezas diuina y humana, porque por ellas tiene Chriſto dos caras, cara con que parece hijo de padre, y cara con que parece hijo de madre, fue Chriſto como vnas pinturas que vienẽ

Exod. 25. n. 39.

Simile.

de Flandes de poco aca vsadas, que miradas de vn lado veys la figura d vn S. Francisco, y miradas por otro veys vn soldado brauo, por vna parte la figura de vn humilde frayle, por la otra de vn arrogante soldado, por vn lado representa vn santo, por el otro vn pecador: por vn lado mirado Christo tenia rostro de Dios y padre, por el otro de hōbre, y madre. Y à Christo llama la escritura mil vezes cara del padre. *Ostende faciē tuam & salui erimus.* Dezian los santos; pidiendo la Encarnacion del hijo de Dios. Y por Iob dando al Eterno padre vna amorosa querella de la dilaciō dela Encarnaciō, le dizen los santos. *Cur faciem tuā abscondis?* Hasta quando padre Eterno aueys de diferir la Encarnacion de vuestro hijo? Y la misma querella proponen por Dauid. *Vsquequo auertis faciem tuam a me. i. nō mihi ostendis Christum Incarnatum?* Dize mi padre Incognito. Y de la otra cara parlaua por Esayas, el mismo Christo, quando dixo. *Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me.* Porque aquella cara de madre, fue la salpicada de saliuas, y acardenalada de bofetones, que la de Dios no era capaz de tales oprobrios. Estas dos caras quiso tener Christo y dexarlas a la Iglesia quando le dexo su cuerpo en comida y sangre en beuida, a fin de que la cara de madre, enfrenasse nuestras insolencias, y la de padre embaynasse la espada rigurosa del Eterno padre, y le detuuiesse en las salidas de sus castigos. Todos los curiosos estarā al cabo, de que el fundador de Roma Romulo, viendo la ciudad sin mugeres y por la misma razon impossibilitada a la multiplicaciō de vezinos, para tenella, combido a los vezinos del pueblo Sabino ǭ lo erā de Roma, y sobre el combite fiesta y bayles, les robaron las mugeres, aquellas entraron en Roma, cō ellas casaron, y dellas tuuieron hijos: no pusieron los Sabi-

Psal. 79. nu. 8.

Iob. 13. n. 24.

Psal. 12. nu. 1.

Isai. 50. nu. 6.

nos

nos en oluido el agrauio, diſsimularon por algun tiẽpo haſta que vieron la ſuya, y ya que llego el tiempo a ſu parecer de ſazon, arman guerra contra los Romanos, y trauoſe vna eſcaramuça, que a durar mucho no quedara hombre a vida, eſtauan las mugeres Sabinas en las almenas de los muros y de que vieron la confuſion, eſtruendo y alaridos, y que el partido de los Romanos yua muy de vencida, para aplacar la yra de entrambas partes, y obligar a los Romanos que no hizieſſen armas, y q̃ ſolo trataſſen de retirarſe y defẽderſe, y á losSabinos, que enuaynaſſen ya las eſpadas y no quiſieſſen ceuarlas en ſangre de Romanos, toman los niños que lleuauan en los braços, y bueltos los roſtros dellos a los Sabinos les dezian, mirad eſtos tiernos niños y aduertid que ſon nietos ſobrinos, y primos vueſtros, mirad que tienen roſtro deSabinos y en matar a los Romanos no hazeys mas que matar los padres de vueſtra propria ſangre: boluian los niños hazia los Romanos diziendoles, tetira Romanos, no ofendays a los Sabinos mira eſtos niños en las caras y vereys ſi os parecen pues ſon hijos vueſtros, en ofender y matar a los Sabinos, no hazeys mas que matar los Aguelos, tios, y primos de vueſtros hijos, deſuerte q̃ con eſte aduertir a los Sabinos q̃ aq̃llos niños teniã ſangre de Sabinos, roſtro de Sabinos, y ſimilitud de Sabinos les obligarõ a que no cõtinuaſſen ſus encuentros cõtra los Romanos, y boluer los roſtros de los niños a los Romanos, y hazelles acordar q̃ eran ſangre ſuya, y q̃ les parecian a ellos, les obligaron aſsi ni mas ni menos, a q̃ ſe retiraſſen y que vſaſſen ſolo de armas defenſiuas con los Sabinos, y no ofenſiuas contra dellos. Vio nueſtro amoroſo Chriſto que por las rebeldias nueſtras y ofenſas que auiamos de cometer contra Dios, le auiamos de ocaſionar cada dia a que

el

el Eterno padre con eſpada deſembaynada, cerrara mil vezes con noſotros, aſsi para enfrenarnos como para detener la ayrada mano de Dios, nos quiſo dexar aquel hermoſo niño ſu cuerpo y ſangre en la Igleſia, aquel Dios Encarnado, que tenia dos caras, dos naturalezas, que tenia de Dios y de hombre: paraque en las tentaciones del demonio, y ſujeciones ſuyas, mirando en la cara de nueſtro Chriſto, que es Dios, nos refrenemos por lo que tiene eſſe Dios de nueſtro, y a la que nueſtras ofenſas tendrian a Dios ayrado ya pique de acabarnos, pudieſſen las mugeres Sabinas que ſon todas las almas comulgadas

Pſal. 83. nu. 10. dezir al Eterno Padre. *Reſpice in faciem Chriſti tui.* Miralde a vueſtro hijo humanado, y en el Sacramento, que ſi bien es hombre, es tambien Dios, y valgales a los hombres la ſuerte buena, que tuuieron de tener

Alciatus Emble. 18. vn hombre, que ſi bien tiene roſtro de hombre, aſsi ni mas ni menos le tiene de Dios, y es hijo vueſtro. Para pintar los Antiguos las calidades del buen Rey, pintauan el dios Iano con dos caras, con la vna miraua lo preſente y paſſado, y con la otra lo por venir, que ſon los oficios de la prudencia. *Præterita noſſe*, y *futuris multo ante prouidere*. Como dixo Terencio.

Teré. in Adelph.

O Iane, à tergo quem nulla ciconia pinſit.
Iſtuc eſt ſapere, non quod ante pedes modo eſt.
Videre, ſed etiam illa quæ futura ſunt, proſpicere.

Queriendo en eſto dezir, que ſolo aquel padre y Principe merece nombre de tal, que a ſus hijos y ſubditos prouehe, no ſolo en las nececidades paſſadas y preſentes, pero ſingularmente en las por venir. Para ſignificar vn gran Señor de titulo, que la obligacion del Rey, es preuenir los daños de ſus vaſallos, del ſuperior

perior, los de sus subditos, del padre los del hijo, y aun del Señor los de sus criados, tomo por empresa dos manojos de mijo con la letra. *Meum est seruare*. Porque el mijo de su natural es preseruatiuo, y mantiene las cosas que tiene cabe si, que no se corrompan, assi como el Riubarbaro y Alcanfor, que por ser simples muy preciados, los Boticarios meten mijo en las caxas donde los tienen, para conseruarlos.

§. 3.

Nuestro amoroso Iano Christo, y humilde mijo, en esto lo fue mucho, en remediar nuestras necesidades no solo en lo presente, pero aun en lo por venir, preuiniendo nuestro remedio en los encuẽtros de las yras de su padre, en dexarnos su carne y sangre, cõ que se eximiessen los hijos de la Iglesia de no perecer ni acabar con los castigos de su Eterno padre, y aun para que este reparo fuesse siguro perpetuo y cõtinuo, quiso, que estuuiesse en su carne y sangre, y no en los animales y corderos, como aquel de los hijos de Israel, significando la constancia en esta, como la inconstancia y poca durada en aquella. Quando mando Dios a Samuel vngiesse a Saul, lleuo el balsamo en vaso de barro. *Tullit Samuel lenticulam*, *olei* b. *Et offudit super caput ipsius*. Mas quando fue a vngir a Dauid, mando lo lleuasse en vn vaso de cuerno. *Imple cornu tuum oleo*. San Gregorio dize, que en esto ay mysterio, y asseñala qual, y es, que como el Reyno de Saul era breue, y no auia de durar ni perseuerar, fue sacado el olio de vaso de barro quebradizo; mas el de Dauid auia de ser perpetuo, y assi le vngieron cõ olio sacado de vaso firme y duradero. Como la ley antigua auia de durar poco, dado q̃ la sangre era preseruatiua, y ya eximia de

1. Reg. 10. n. 1.
1. Reg. 16. n. 1. & 13.
Grego. in 10. primi Regum.
a Vasculum seu phialam vnguẽti aromatici. s. balsami.
b Vnguento aromatico forte balsamo.

muerte, y detenia el cuchillo del Angel, pero era sangre de animales que oy biuen y mañana mueren: entonces para aplacar a Dios ofrecian carne de animales brutos, y como. *Omnis caro fænum*. Era la resistencia poca, y aun poco duradera; pero como la ley de gracia ha de ser siempre duradera, que antes se pôdra el Sol en el Oriente, y nacera en el Ocaso, y primero se vera desierto de sus luzes el manto de los cielos, y el mar de arenas, que ella falte, quiso que la defensa de nuestras nececidades, estuuiesse en carne y sangre de Christo, que siempre ha de durar. Y aun quiso entendiessemos, que sangre y carne de animales, no nos podia dar sino flaca resistencia, pero Christo como es la potencia del padre, y el que. *Fecit a potentiam in b brachio c suo. i. in filio.* Entendiessemos por ay, que nos auia de pegar la fortaleza fuerte, y resistencia no solo para contrarios flacos, pero aun para detener la misma potencia de Dios. *Nam si viderit hostis non postibus impositum sanguinem typi: sed fidelium ore lucentem sanguinem veritatis, quanto magis terrebitur prospiciēs ipsam veritatem?* Dixo Grysostomo. Aqui si temblarā y acouardaran los enemigos del hombre, quando veā los vmbrades de las puertas almagrados, no con la sangre del cordero, typo y figura de aquel verdadero, sino sus labios rubricados y colorados cō la verdadera sangre de Christo? aqui si, que acouardara quien viere los hombres adargados, no con adargas y escudos de papelon, quales eran las sangres de aquel cordero, sino con adargas açeradas, fuertes, y de figura resistencia, que lo son, las de carne y sangre de Christo. Dize San Geronymo tratando de aquella sangre. *Sanguine namque agni seruatur domus a percussione Angeli.* La sangre de aquel cordero, priuilegió, y eximió las casas del cuchillo del Angel. *Quæ sunt mysteria*

Isai. ca. 40. n. 6.

Luc. 1. nu. 51.
a Beda. i. filio per quem fecit mundum.
b Interli. & hoc per filium.
Chrysost. in Epistola ad Neophitos.
c Scilicet filio vel virtute. q. d. ex isto brachio ostendit quartū posset.

Hiero. super Lucam.

Eccleſiæ Chriſti. Que es como ſi dixera, de ſer figura de aqueſta ſangre aquella, le vino priuilegiar las caſas, ſerles defenſa, y emparo: demanera que la defenſa eſtuuo en aquella ſangre como en borron, y raſguño, como en enſayo, y de paſſo; pero aca en realidad, y conſtancia, en perpetuydad, y infallibilidad. En figura deſto mandaua Dios en el Exodo, que los panes de la propoſicion jamas faltaſſen en el templo, y con razon por cierto, que pues nunca auia de faltar guerra, ſupueſto que lo es la vida del hombre ſegun Iob. a *Militia eſt vita hominis ſuper terram.* No era juſto, faltaſſen los inſtrumentos bellicos, de defenſa y emparo. La prouida madre que tiene muchos hijos nunca anda deſproueyda, ſiempre lleua pan en la manga, porque los muchachos como ſon muchos y mal contentadizos, quien pide pan ahora, quien de aqui a vn rato y aſsi es ſu manga diſpenſa. La Igleſia, madre comun de todos, que aſsi la lama San Auguſtin. *Commune ius omnium, in commune erat, in commune operatur, in commune tentatur.* Ella es, en quien todos ygualmente tienen derecho, para todos ygualmente ruega, para todos trabaja, y las tentaciones de todos ygualmente repara, viendo a ſus hijos muchos, y como mal contentadizos, ſiempre nececitados, tiene ſiempre pan para matar ſu hambre, adargas para ſus defenſas, y remedio para cobrar las fuerças perdidas. En la guerra de Saul contra los Philiſteos, andaua tan hambriento el Principe Ionatas, que del todo tenia acabadas las fuerças, los ojos entelados, y caſi la viſta perdida, topó a caſo entre las yeruas vn panal de miel, y oprimido de la nececidad (que es madre de la inuencion y traça) llego a el

Exod. 25. n. 30.

Iob. 7. nu. 1.
a Ideſt certamẽ, vel tempus præfixum 70. tentatió, ſeu tentationis locus.

Aug. de fide ad Petrum.

1. Reg. 14. n. 27

con el cuento de la lança, vna ſola gota q̃ guſto le refocilló y alentó las fuerças, aclarò la viſta, y boluio hombre. Eſta fue la miſericordia de nueſtro amoroſo Chriſto, que como nos vio guerreros continuos, quiſo que no faltaſſe el panal de miel en la Igleſia, ſu diuino cuerpo y precioſa ſangre, paraque enflaquecidos y deſmayados, llegaſſemos a cobrar fuerças en el, que las tuuieſſemos, no ſolo para pelear contra nueſtros enemigos, pero aun para repararnos de los encuentros de nueſtro Dios.

§. 4.

2. Reg. 5. nu. 6.

En el ſigundo libro de los Reyes ſe cuenta, que como Dauid deſpues de auer tomado la poſſecion de ſu Reyno, trataſſe de conquiſtar el Alcaçar de Sion, donde eſtauan fortalecidos los Iebuſeos, ya que ellos ſe vieron cercados, y acoſſados del Rey Dauid, vſaron de vn ingenio eſtremado (ſegun el Abulenſe) y fue, q̃ para valerſe del, aſſegurarſe de ſus tiros, y hazelle retirar el cerco, puſieron en lo mas alto de la fortaleza, dos debuxos y medallas, la vna de Iſac que auia ſido ciego, y la otra de Iacob que auia ſido coxo, con titulo de que ellos auian ſido deudos y anterceſſores ſuyos, a quien el deuia reſpecto, y aſsi por no herir en las medallas de los amigos, no haria ſus tiros en la fuerça: y encima de las medallas auia vna letra que dezia. *Non ingredieris huc, niſi abſtulleris cæcos* [a] *& claudos.* No entrareys aca, ſino quitays coxos y ciegos, que fue como dezir, no oſareys tocar en el ciego y en el coxo. Sabia muy bien el Redemptor, el poco caudal que el mundo auia de hazer de ſu ſangre, y que deſpues de auella ofrecida y vertida por el, aun auia de porfiar a ſer malo, y prouocar, y irritar las yras

2. Reg. 5. ca. n. 6. a Irriſio eſt qd. vel cæci vel claudi arcem defendent. Chal. peccatores & culpatos.

de Dios en ſu acabamiento, y aſsi para emparar el mũdo, y eſcudalle de los tiros de Dios, pone oy en ſu Igleſia, a las dos medallas de paz, eſto es ſu diuina perſona, y ſu cuerpo y ſangre; ambas metidas en el cerco de vna hoſtia, paraque quando los ojos de Dios ſangrientos baxaſſen hazia noſotros, a nos herir y acabar, viendo las medallas del amigo, no ſacadas en retrato ageno, ſino ſacadas al biuo en ſu proprio Original, ſe aplacaſſen ſus yras, ceſſaſen ſus enojos, y finalmente ſe alçaſſen los tiros, de ſu diuina y juſta juſticia. Si eſte muro y emparo no nos tuuieſſe en pie, ya no vuiera Igleſia, ni raſtro della, porq̃ mil vezes, mirãdo Dios la enormidad de nueſtros pecados, y continuaciõ dellos, nos abria acabado con rayos del cielo, ſino que quando baxa los ojos para ſatisfazer ſu juſticia, ſe le ponen delante los ſuyos, las medallas de carne y ſangre de ſu hijo, y aquellas le detienen y aplacan. *Turris fortitudinis Sion*. Es la Igleſia, vna ciudad fuerte, vn caſtillo cõ ſus foſſos anchos, baluartes altos y leuantados, caſas matas, para jugar la artilleria, tiene muro y contramuro. El muro deſta ciudad de Sion, es Chriſto, carne y ſangre ſuya. *Saluator* [a] *ponetur* [b] *in ea murus*. Porq̃ ſu carne y ſangre, es la q̃ la defiende de la yra del padre, y eſtariamos ya acabados y perecidos, ſi ella no fueſſe. Tiene tambien eſta Igleſia. *Antemurale*. Que ſon las reliquias de los ſantos y ſus interceſsiones, como dizẽ los Concilios Grangenſe, Lateranenſe, y Niceno. Porque noſotros con nueſtros pecados irritamos y prouocamos la yra de Dios, y aun, a nueſtro enemigo el demonio abrimos las puertas paraque nos vença, cautiue, y rinda: pero Chriſto y los ſantos, como a muros y contramuros ſe oponẽ, ſiruiendonos de rodela y adarga. O como dizen otros, el miſmo Chriſto es muro y contramuro, porque es Dios y hombre, y aſsi el es el que

Iſai. 26. num. 1.

[a] Scilicet eſt, quaſi dicat Chriſtus eſt fortitudo noſtra Chald. & 70. Sales.
[b] Quaſi dicat erunt tutiſsimi fideles in Eccleſia.

defiende, ampara, y cerca la Iglesia, porque está esta Iglesia. *Fundata in* [a] *mõtibus sanctis*, [b] q̃ son las manos de los Sacerdotes, y ama Dios sus puertas mas que a los tabernaculos de Iacob. *Diligit Dñs portas* [c] *Siõ super oĩa tabernacula Iacob*. Sõ las puertas de Siõ los Sacramentos de la Iglesia, porque como las puertas son muro y defensa de la casa, (que por alli se defienden y reparan,) son los Sacramẽtos, y singularmente el de carne y sangre de Christo, defensa y muro de la Iglesia. Esta fue la casa de Dios, que vio el Propheta Ezechiel con muro, cercada y defendida; a estas puertas ama mas Dios, que a los tabernaculos de Iacob. i. *Plus acceptat sacramenta legis nouæ, quam omnia sacramenta legis antiquæ*. Mayor respecto y cortesia tiene Dios a estos sacramentos, que a los de la vieja ley; que por aquellos no dexó de hazer riza en ellos, quando le ocasionaron, y por estos dexa cada dia de no echarnos al fondo por nuestros pecados. Y llamarõse los sacramẽtos de la vieja ley tabernaculos de Iacob. *Quia filij Iacob illic ad cultum Dei intrabant*. Paulo Burgense dize, que las palabras. *Et erit firmamentum in terra in summis montium*. Se entienden de la Eucharistia, que la Chaldayca que se hizo antes de la venida de Christo, traslada. *Erat placentula tritici in terra, in capitibus sacerdotum*. Abra vna torta delgada sin leuadura. *Cibi genus est, olim in delicijs habitum*, dize Arias. Porque se hazia de flor de harina, miel, y queso, era torta, que tiene figura de rodela, para que entẽdiessemos que este bocado auia de estar en la Iglesia para defendernos. Por esso dize, que era comida regalada, porque lo es muy grande, tener defensa en nuestras peleas, era de flor de harina, porque esto fue lo mas fino del amor de Dios, miel y queso tiene de dulçura, que todo esto nacio de benignidad, y compassion

Psal. 86. num. 1.

Ezechi. 40. n. 4. Psalmus iste ad litteram de Ecclesia intelligitur, vide Incognitum.
a Scilicet Moria, & Sion qui coniuncti.
b Hiero, Santuarij.
c Idest vrbem. Chal. portas Sãtuarij structes in Sion.
d Idest plusquã. Psal. 71. nu. 16. Ex Incognito.

Ximenez Arias in lexicõ. Ecclesiast.

paſsion que tuuo Dios de ſu Igleſia, que parece no tenia ojos para vella maltratada; y por eſcuſar el dolor que le podria cauſar, de verla afligida, quiſo emparalla con eſta torta dulce de ſu carne. En el libro de los Iuezes, cuenta la ſagrada Eſcriptura (que es cuento para aqui de gran myſterio) q̃ llegó vna noche Gedeon al campo de los Madianitas, contrarios y enemigos ſuyos, y oyò contar a vno dellos, a otro ſu compañero, vn ſueño q̃ acabaaua de ſoñar, en eſta manera. Sabed que yo ſoñaua q̃ vna tortica de pan ſubcinericio baxaua del cielo ſobre los exercitos y tiendas de Madian, y q̃ deſtruya y aſſolaua todo el campo. El que lo oyà reſpondio alto, perdidos ſomos, q̃ eſte pan no es otra coſa ſino la eſpada de Gedeon. Que ſemejança tiene, o comparacion el pan con la eſpada? ninguna por cierto. Pues ſi el ſoldado Madianita vio baxar del cielo vn pan cozido entre ceniza, como el otro dize que es eſpada para deſtruyr ſu exercito? En eſte ſagrado y ſoberano pan, queda declarada eſta Enigma; porque ſiendo como es torta y reparo de nueſtros encuentros, el cuchillo tajante, y cortadora eſpada para el demonio, mundo, y carne, y para todos los enemigos que nos ponen en tribulacion y trabajos, como los Madianitas a Gedeon: demanera, que como aquella torta era cuchillo contra los Madianitas, era muralla y defenſa de Gedeon. Eſta ſangre de Chriſto, torta en manos de ſacerdotes, contra los Madianitas nueſtros enemigos es ofenſa, y para reparar noſotros ſus tiros, y aun los rigores del eterno Padre, es defenſa y amparo. Deſuerte q̃ con eſte bocado dulce, y redõda torta de carne y ſangre de Chriſto, tenemos armas ofenſiuas cõtra nueſtros enemigos, y defenſiuas de ſus encuentros

Iudicum.7.a.13

1.Reg.21.n.3. Eſcapandoſe el Rey Dauid (por induſtrias de Ionatas de las maliciofas furias de ſu ſuegro Saul, por aq̃lla ſeñal delas ſaetas, fueſſe a Nobe, al Sacerdote Abimelech a quiẽ dixo (deſpues de auer recebidos los panes de la propoſicion.) *Si quid habes hic gladium, aut haſtã aut manum da mihi, quia & gladium meũ, & arma mea, non tuli mecum, ſermo enim Regis vrgebat.* Si ay Sacerdote Abimelech, teneys cuchillo, lança o otra arma, fauorecedme con ella, que allà ſe quedaron las mias, q̃ la furia, y rigor del Rey mi ſuegro, no dio lugar de traermelas aca. Dizele el Sacerdote, aqui ſolo ay el alfãge del Philiſteo. Pues ea Señor dize Dauid vẽga eſſe, 1.Reg.17.n.51 y de que le tuuo, en las manos hizo reſeña del, y alabole diziendo. *Non eſt huic alteri ſimilis, da mihi eũ.* Aquel alfange, era larma cõ que Golias auia ganadas mil victorias, y muerto a muchos, y a eſte le echo mano Dauid al tiempo de la pelea, y con el le corto la cabeça, ofreciole al templo en memoria de ſu echo, y eſte le ſiruio deſpues, para defenderſe de ſus enemigos. Es eſte cuchillo nueſtra carne, con ella vencio el Gen.6.nu.16. demonio valeroſos ſoldados Salomõ, Sanſon, Dauid, y otros ſin cuenta, porque. *Omnis caro corruperat viã ſuam.* Y muchos tropeçaron en ella. Viendo eſto el omnipotente Dios, condolido de los eſtragos que cõ Ad Gal.4.nu.4. la carne, auia echo el demonio, deſſeó deſquitar a los hombres deſte agrauio. *Miſit filium ſuum factum ex muliere, factum ſub lege.* Embio ſu hijo nacido de muger, y ſegun la ley, que es dezir, embio ſu hijo para recebir carne, y tomola enlas entrañas de vna muger, Ad Gala 4.n.5. carne como la nueſtra, ſubjecta a hambre, ſed, canſacio. *Vt eos qui ſub lege erant redimeret.* Para boluer por la honrra de la carne, para hazer vencedora, a la que tantas vezes auia ſido vencida: y la victoria mas manifieſta mas publica, y de mayores deſpojos, y ganan-

cias,

cias, fue la que gano en el monte Caluario, dexando clauar en vn madero, la carne sacada de las purissimas entrañas y castas, de su madre Maria: con ella vencio el demonio, redimio los hombres, sacoles de la subjecion en que estauan, despojo los infiernos; y pues ya tuuo experiencia de que era arma a prueua, su bendita carne, dexala qual cuchillo de Dauid en el templo, (q̃ es nuestra Iglesia) para las nececidades que se podrian ofrecer, y era la mas principal, defenderse de los encuentros y tiros de Dios ayrado, y a esse fin la dexo. Dificultan los Iuristas, si vn delinquente huyendo, llega a vn Sacerdote que lleua la sagrada Eucharistia o ad algun enfermo, o en otra ocasion de procession, si gozara de la immunidad, como el q̃ se acoge a la Iglesia. Es la comuna q̃ si, tiene la Hostiẽse a quiẽ sigue la comũ, como dize Corf in suis fin. in verbo Cardinalis. Dizelo Ioan. Arno, soliloquio. 80. dizelo assi ni mas ni menos Gomez in §. pænales post nu. 50. Institu. de actio. dize tambien que es comuna Cagno. in l. *Vinum* nu. 54. ff. si certũ pet. Didacus in l. 2. reso. c. 20. nu. 6. Remigius de immu. Ecclesi. fol. 84. Anto. Gomez c. 10. delictorum nu. 1. A quien refiere Plaça lib. 1. delictorum. c. 34. nu. 16. Menchiaca lib. 3. de testa. §. 22. nu. 15. porque a mas de la razon que da Iulio Claro lib. 5. q. 30. §. *Vltimo quero*, de que es mucha razon que pues las Iglesias son priuilegiadas por Christo por su sangre y cuerpo, que muy mejor lo sea la misma carne de Christo. Añado yo otra, que como Christo dexo su cuerpo para defensa y amparo de nuestras nececidades, y aun para escudarnos de los encuentros del Eterno padre, la razon pide que en todas nececidades, sea nuestro reparo, y por la misma razon en la ocasion dicha.

IORNADA OCTAVA.

SALVTACION.

Alexãder. 5. dies genial. c. 6.



A virtud del agradecimiento, fue vna de las que resplandecieron en Maria; y esta cõsiste en el retorno de los beneficios recebidos (que para mostrar que lo eran los Romanos solian los triunfadores como refiere Alexãdro acabado el triumpho, dedicar las coronas a Iupiter y colgallas en su templo reconociẽdo sus victorias auer sido por el dadas,) y fuelo la Virgen tanto que tuuo retorno, y recompensa con toda la Trinidad. Recompenso al padre pues le boluio el mismo hijo que le auia dado, y el padre se lo dio solo Dios, y ella se lo boluio Dios y hõbre verdadero, recibio oro desnudo, y buelueselo esmaltado de rosicler fino. Tiene retorno con el Verbo eterno, que si Christo en quanto Dios, da a la Virgen el ser muger, ella le dio en quanto hombre el ser de varon: si ella como criatura estaua pendiente de su criador, el como niño estaua colgado al pecho de la Virgen. Tiene retorno con el Espiritu santo, que si es hija suya por dones y gracias, que tiene en si misma, con nosotros es madre de gracia, que nos las procura a cada y quando della necessitamos, y a su fauor acudimos, y porque la tenemos en esta jornada, acudamos

damos a ella, que por lo que tiene de agradecida con el Espiritu santo, nos la alcançara de la Trinidad toda.

Thema Epist. Hoc est corpus meum. 1.Cor.11.n.14.
Thema Euange. Qui manducat meam carnem & bibit meum sanguinem in me manet & ego in illo. Ioan.6.nu.56.

INTRODVCION.

AQuel a quien llaman Principe de los Apostoles (no porque en dignidad y authoridad sea mayor, sino porque el oficio de Apostol, que es plantar la fe, le exercito en todo el mundo como el lo dixo. *Plus omnibus laboraui.*) San Pablo. Escriuiendo a los Romanos, diziendoles que a los padres de la antigua ley la fe les auia justificado, y no la ley, ni la circuncision: llegando a tratar de la firme y constante, que tuuo el padre de los creyentes Abrahã, en creer sin ninguna duda y hesitacion, la promesa de Dios, en multiplicarle su linage como las arenas del mar, y Estrellas del cielo, sin que sus muchos años, ni la imposibilidad de Sarra, le diessen motiuo ni ocasion, de vacillar en ello, asseñala la razon el Apostol. *Plenissime sciens* b *quia quæcunq; promisit Deus, potens est & facere.* La causa de no auer dudado el prudente viejo, y auer creydo assi de plano era, porque sabia muy bien, que lo q̃ prometia Dios, lo podia cumplir: como si dixera, sabia que en Dios, el querer y poder comian juntos a vna mesa, sabia que Dios, tenia tan largas las manos como

1.Cor.15.n.10. a Idest abundantius.

Locus communis Deus quod vult potest.

Ad Roma.4.ca. num.21.

b Græc.i.certissime persuasus.

el coraçon, y que de no hazer Dios vna cosa, no era falta el no poder, sino el no querer; y como el vio que ya Dios queria, (pues lo prometia,) tuuo el negocio por efectuado, y que no auia medio de estoruo. Si se lo prometiera vn hombre que tuuiera el poder limitado, no lo creyera aunque fuera su padre y tuuiesse mayor certeza de su amor, porque sabia q̃ aquel tal, auia de hazer cuenta con la bolsa y poder, pero como se lo prometio aquel, que. *Potens est & facere.* Todo lo que promete, tuuolo por mas que echo, fundando toda su confiança, en la omnipotencia de Dios. Y no era mucho tuuiesse esta buena opinion de Dios Abrahā, teniendo a Dios por maestro, si los Gentiles priuados de la luz de la fe, tuuierō esta misma. Aristoteles dixo. *Deo nihil est difficile, & sine eo nihil est posibile fieri, & posideri.* Para los hombres halló cosas dificultosas Aristoteles, pero para Dios no halló dificultad, y el Poeta Homero, tratando la diferencia de los hombres a los Dioses, despues de auer dicho que la potencia de los primeros, tiene cierta y determinada Esphera, tratādo de los sigundos dize.

Aristo. de regimine principū.

Sed dij omnia possunt.

Homerus in 1. Odyssea.

Pero los dioses lo puedē todo, no ay cosa dificultosa para ellos. El Poeta Virgilio al dios Iupiter, que en la opinion dellos era el supremo y mayor Dios, le da titulo y blason de omnipotente.

Iupiter omnipotens praecibus si flecteris vllis aspice nos.

Virg. lib. 1. Aeneyd.

Platon conocio que su potencia era tan grande, q̃ auia llegado a hazer el mundo. *Mundus a Deo factus est.* Y porque los Philosofos aun priuados de la luz de la fe, hazian dos, inferior vno, que es la tierra, y supe-

Plato. in Timeo.

rior

rior otro que es el cielo, para que entendiessemos que la potencia de Dios auia llegado, no solo a hazer el mundo inferior, que es la tierra, pero aun el superior, que es el cielo, entendio que de todos era auctor Dios. Explico Aristoteles el pensamiento de su maestro Platon, quando dixo. *A primo principio dependent cælum, & tota natura.* Del primer principio q̃ es Dios, (a quien llamo. *Primus motor.*) Pende el cielo, y la naturaleza toda.

Arist. 11. Metaphysicę.

§. I.

Esto quisieron significar los Antiguos quando para pintar a Dios, le pintaron el Cancerbero, de quien dixeron que tenia tres cabeças, porque los Antiguos reconocieron solo tres regiones, Oriente, Occidente, y medio dia (quel Septentrion no le contaron por parte, por ser lugar donde el Sol no llega) y assi dezian, q̃ todo el mundo se diuidia en aquellas tres partes, que cada vna dellas correspondia a vna cabeça de las que, el Cancerbero tenia, y en aquellas era significada la potencia de Dios, que la tenia en el cielo, en la tierra, y en el infierno, y que por la misma razon era su potẽcia infinita, que llegaua a todas partes, y que sobre todos tenia Imperio, y q̃ su poder era, a pedir de boca, y que podia quãto queria. *Ipse dixit & facta sunt*, a *ipse mandauit & creata* b *sunt.* De hazerse vna cosa, al q̃rer Dios q̃ se haga, no va mas q̃ vn. *Dixit.* Vn esplicar su voluntad, del criarse vna cosa al querer Dios q̃ sea, no va mas que vn. *Mandauit.* Porque se mide el poder de Dios, con su querer. *Nihil ibi dicas impossibile vbi aderit virtus altissimi.* Dixo Geronymo. Donde llega la virtud de Dios, no imagines impossible, porq̃. *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Es su palabra la medida, dixo el Angel a la Virgen, y como

Ex Erudito. apud Vallerianũ lib. 2.

Psal. 32. nũ. 9. a Hiero. factus est. Corbis Chal. fuit. b Hiero. stetit; Chal. subsistit.

Hiero. epist. 1.

Luc. 1. nu. 38.

dixo

dixo el mismo Geronymo. *Credendus est Deus, & non discutiendus.* El auer criado Dios el cielo y la tierra de nada, auer de resucitar nosotros el tercero dia, con la misma carne que comierõ los gusanos, y otras mil cosas que dependen de la potencia de Dios, desdizẽ mucho de nuestro natural discurso, (no porque sean contra la razon, pero porque son sobre della,) el remedio es, creer y no escudriñar, yrse con la Regla del Angel, no ay cosa impossible para Dios, porque quererlo escudriñar, es con riesgo de perderse. Desto hizo vn simbolo vn moderno, pinto san Cristoual, que vadeaua las aguas lleuando el niño Iesus en las espaldas, y vn Hermitaño a la orilla, que estaua mirando su viaje. A quien dixo Cristoual.

Achil. Boct. simbo. 39.

Chr.

Miraris quod Atlas vaga fulserit astra? sed ipse
Orbis herum, atq; orbem nuper in orbe tuli.

Los que os hazeys cruzes, de que Athantle lleue sobre los ombros vn mundo fantastico y imaginado, hazeos las mayores de mi, que lleuo en ellas el heredero del mundo y el mismo mundo. Y como el Hermitaño le preguntasse el como.

Her.

Dum mundi auctorem, mundum gestares & ipsum.
Quæso vbi tum fuerat, dic mihi, Christophorus?

Tomo la mano la religion, corrigiendole de su curiosidad, y diziendole.

Rel.

Desine mirari, summiq; arcana Tonantis.
Quærere, namq; istuc desipere, haud sapere est.

Dexate hõbre dessas curiosidades, pues ves la obra, el efecto, dexa de escudriñar el como, que esse camino dela curiosidad escudriño, y discucion, mas es camino

no de errar que de acertar, de tropeçar que de ver. *Intellexi quod omnium operum Dei, nullam possit homo* [a] *inuenire rationem eorum quæ sunt sub Sole, & quanto plus laborauerit, ad quærendum, tanto minus inueniet: etiam si dixerit sapiens, se nosse, non poterit reperire.* Tentelo por dicho con Abraham. *Quia quæcũq; promittit Deus, potens est & facere.* Todo va en su querer y resolucion, q̃ lo vna vez resuelto esta echo, y concluydo. De ay es como dize san Pablo. *Quæ vocat ea quæ non sunt tanquã ea* [b] *quæ sunt.* Porque del no ser las cosas, al ser, no va mas que el querer que sean, y assi con la misma figuridad, llama a las que no son, q̃ a las que son, porque no va mas de querer que sean. *Est enim ille qui est omnium auctor.* Segú Geronymo. El es el auctor de todo, el que lo crio todo, y lo hizo todo, y el q̃ lo puede todo. Quãdo el leproso pidio salud y cura de sũ enfermedad, no dixo a Christo sino. *Si vis* [c] *potes me mundare.* Mira Señor, vos si quereys, q̃ en esso va todo; porque de poder, ya se que podeys, todo lo quereys. *Omnia quæcũq; voluit Dominus fecit, in cælo in terra, in mari & in omnibus abyssis.* [d] No haze Dios sino lo q̃ no quiere hazer, porque en quererlo, luego queda echo, hora sea en el cielo, ora en la tierra, o en el mar, o en los abysmos, en todo tiene poder, y no ay rincon que del se exima. Con vos mi Dios, no tẽgo d̃ procurar sino q̃ gusteys d̃ darme salud, q̃ al tiẽpo llegare yo a essa dicha, juntamẽte llegare a tenerla entera, pues el tenerla consiste no mas de q̃ vos lo querays. Y siẽdo esto assi, q̃ las cosas no tienen mas dificultad, o mayor facilidad q̃ la voluntad y gusto de Dios, en q̃ se fundan los miserables Hereges quando dizen, que despues de auer dicho Christo las palabras de nuestra thema. *Hoc est corpus meũ.* No esta alli el verdadero cuerpo d̃ Christo? q̃ razõ tiene en su defensa el mi

Eccle. 8. n. 17.

Roma. 4. nu. 17.

Hiero. Epist. 1.

Matth. 8. nu. 2.

Psal. 134. nu. 6.

a Idest exacte cognoscere.

b Pro tanquam sint.

c Idest aquis, seu locis profundissimis. Forte intelligit infernũ Purgatorium, & Limbũ, vel etiã corda humana, quę magnæ certe abissi.

d Non dubitat sed se eius voluntati submittit.

ferable Vuickleff(que renouo la heregia de Berengario)en dezir,que despues de las palabras de la consecracion quedaua en el Sacramento la substancia del pan,y vino?y que razon vieron los infelices Vualdenses,Amaricenses para seguir aquel desdichado?y el malauenturado Luthero, que en lo demas deste Sacramento se auia apartado de sus compañeros Carolstadio,Bucero,Capitonio,Blarero,y otros, que razon tuuo de seguilles en esto? y de dezir que quedaua el pan y vino segun su substancia,despues de las palabras de la consecracion? por ventura pudieron reparar en la potencia de Dios?no por cierto,que como hasta aqui auemos prouado, es la potencia de Dios tan grande, como el querer de Dios : o repararon en la factibilidad,de la cosa? ni menos en esto, pues es cosa cierta q̃ pudiendose hazer sobrenaturalmente, lo que no se puede hazer con la potencia natural, como criar las cosas de nada,resucitar muertos, mucho mejor se podra hazer con sobrenatural potencia, lo que se haze con la natural?y de que esto se haga naturalmente oygan a Damasceno en el siguiente.

§. 2.

Damasc. lib. 4. c. 16.

Quo modo naturaliter per comestionem panis, & vinum & aqua per potionẽ, in corpus & sanguinem comedentis et bibentis transmutantur, et non fit aliud corpus præter id quod prius erat ipsius : sic et panis propositionis, vinumq;et aqua, per aduentum Spiritus sancti superna turaliter trasmutantur, in corpus et sanguinem Christi. Que es como si dixera, como veamos naturalmente q̃ la comida se muda y conuierte en carne del que la come,y el vino en sangre, (aunque para esso sea menester tiempo, y lugar de digestion,) a quien la ha de

hazer

hazer dificultoso, de que Christo mude, conuierta, y trãsubstancie el pan en carne suya? y el vino en sangre? no podra por ventura el auctor de la naturaleza, hazer lo mismo, y con mayor ventaja, de lo que la naturaleza haze? si por cierto. Pues valgase el Herege de de la regla de san Pablo.a *Inuisibilia ipsius per ea quæ facta sunt, &c.* Por lo que es ordinario y se platica, rastree lo que sobrenaturalmente se podra hazer, y para esso, acuerdese de las diuinas letras que ellos las admiten a ratos, y quãdo se les antoja. Acuerdese que Dios de vn poco de tierra formo el cuepo de Adã, y de vna costilla suya el de Eua. Que Moysen y Aarõ cõ poder de Dios, conuirtieron vna vara en Serpiente, luego Serpiente en vara. La muger de Lot en estatua de sal, la conuirtio Dios. Los Rios de Egypto Moyses en sangre, de la piedra dura saco agua, las aguas del Rio Marad amargas con vn pedaço de leño, las troco Moysen en dulces. Y con otro Heliseo hizo salir afuera, la achuela q̃ se auia caydo en las aguas. Las palabras de Helias hizieron baxar fuego del cielo al suelo. Pues q̃ mucho (dize Ambrosio a quiẽ refiere Graciano) que la potencia de Dios, y palabras de Christo muden el pan en carne, y el vino en sangre? si la palabra de Christo pudo hazer, que lo que no era fuesse, no podra mejor mudar lo que ya es en otro, que no era? si que mayor potencia se requiere, para lo primero, que para lo sigundo? los que assi sienten menos sienten de la potẽcia de Christo, que el demonio. Que le dixo. *Si filius Dei es dic vt lapides isti panes fiant.* En las quales palabras, muy de plano confessò el demonio, que la virtud de las palabras de Christo, llegauan a poder mudar las piedras en pan, siendo verdad como lo es, que es mas mudar las piedras en pan, que el pan en carne, por auer mayor distancia de las piedras al pan, q̃ del

Rom. c. 1. n. 20.
a Sir. recondita.

Ambros. de Sacra. & Grat. de consecra. dist. 4. cano. reuera.

Matth. 4. n. 3.

Auguſt. de ciuitate Dei.

pan a la carne. Y ſi San Auguſtin, Solino, Plinio, Iſidoro, y otros dizen, que ay fuentes que mudan la madera en piedras, y otras en hierro, como no podra hazer la palabra de Dios lo que ſabe y puede hazer la naturaleza? podra la yerua Achmena (como dize Plinio) echada entre los enemigos, acouardallos, desbaratar ſus eſquadrones, y hazelles retirar, y no podra la palabra de Chriſto hazer retirar la ſubſtancia y naturaleza del pan, y dar lugar que entre la de ſu carne y ſangre? Pretenderan ſer verdadera la hyſtoria que dize, que Circe mudo a Gyllo en bruto; y no tendran por verdadera la que dize, que mudo Chriſto el pan que tenia en las manos en carne ſuya? Tẽdran por verdadero lo que dize Syllio, que ay en Syla vn Rio, que vn manojo de varas echadas dentro, las conuierte en piedras, y parecerlesha que la palabra de Dios, no podra hazer lo que dezimos? No hallaran cõtradicion en lo que cuenta Eudico (apud Plinium) que en Cerome ay vna fuente, que ſi beuen las ouejas ſe bueluen negras, y que en Mele ay otra que las muda en blancas, y ſi de entrambas a dos beuen ſon varias: y hallan los malauenturados Hereges dificultad en lo que dize la meſma verdad Chriſto. *Hoc eſt corpus meum*? Si que, no es nouedad eſta introduzida de quatro años aca en la Igleſia? pues Rabi Samuel, Rabi Moyſes, Rabi Simeon, Rabi Barachias, Rabi Ionatas, dixeron todos a vna. *Tempore Meſsiæ erit Sacramẽtum quoddam admirabile, in quo panis & vinum in corpus & ſanguinem Meſsiæ tranſmutaretur.* Quando vendra el Meſsias abra vn admirable Sacramento, en el qual, el pan y vino ſe mudara en carne y ſangre del Meſsias. Y Pedro Galatino refiere vnas palabras del Rabi Cahana. Que dizen. *Lauabit in ſanguine vuæ pallium ſuum. i. diuinitatem ſuam, quia ſicut pallium, totum hominem circundat,*

Syllius lib. 8.

Rabi Samuel. c. 20.
Rabi Moyſes in Pſalm. 176.
Rabi Simeon in lib. qui inſcribitur inueſtigatio ſecretorum.
Rabi Barachias in Eccleſias.
Rabi Iona. in li. collectionum.
Petrus Galatinus lib. 10. de arcanis fidei in Talmud inuentis cap. 6.

dat, ita Deus totum replet mundum. Rubiores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores: hoc est in sacrificio quod fiet ex pane, non obstante quod album sit veluti lac conuertetur substantia in substantiã corporis Messiæ, eritq; in ipso sacrificio substantia sanguinis, rubra vt vinum. Lauara con la sangre de la vua su capa, (esto es su diuinidad, llamando a su diuinidad capa, porq̃ assi como aquella todo lo cubre, la diuinidad todo lo ocupa, esta en todas partes, porque inche el mũdo todo,) mas colorados son los ojos q̃ el vino, y mas blancos q̃ la leche sus diẽtes; esto es en el sacrificio q̃ se hara del pan, no obstante q̃ sera blãco como la leche, cõuertirseha y mudarseha la substãcia, en substãcia del cuerpo del Messias, y sera en esse sacrificio, la substãcia colorada como el vino. En las quales palabras, cõfessaua el Rabi Cahana, q̃ debaxo de aq̃lla albura y vista de los ojos exteriores, auia realmẽte la verdadera carne y sangre de Christo. S. Cypriano Martyr y doctor raro, dize a este proposito. *Panis iste cõmunis, in carnẽ et sanguinẽ mutatus, procurat vitã et incremẽtũ corporibus.* Este pã comũ (llamale pã comũ porq̃ es lo q̃ para nr̃o sustẽto mas comũmẽte vsamos) mudado en carne y sãgre, nos procura la vida, y el augmẽto del cuerpo. Y vn poco mas abaxo. *Panis iste quẽ Dñs discipulis porrigebat, non effigie, sed natura mutatus, omnipotẽtia verbi, factus est caro.* El pã q̃ dio el Señor en la cena a sus dicipulos, no es mudado en la cara, effigie, y superficie, qual eserã las mudãças q̃ fingiã los poetas, como Acheolo, q̃ se mudò en Toro, Acis en Rio, Acteõ, hijo d̃ Autoneo en Cieruo, Aegeria en fuẽte, Aesculapio en Dragõ, Antigono en Ciguena, Acontea en piedra, y otras transformaciones q̃ fingio la antiguedad, como se puede ver en Ouid. y otros, q̃ no erã en realidad sino solo, o en quimera y ficiõ, o en aparẽcia; pero aca en realidad, y na-

Cyprianus Martyr.

Ouid. in Metamorph.

turaleza, que con la omnipotencia de la palabra del Verbo se ha mudado en carne de Christo. Grysostomo engaça con la doctrina de Cypriano. *Non sunt humanæ virtutis opera proposita, quæ tunc ipse fecit in illa cæna, idem ea nunc quoq; facit: nos ministrorum tenemus locum, qui vero santificat & immutat ipse est.* Esta obra no es de la virtud humana, digo aquella que hizo Christo en aquella cena, y aquella que haze ahora, de cuya obra nosotros somos los ministros, y el es, el que santifica, y muta. Eusebio Emisseno lo dize algo mas claro. *Inuisibilis Sacerdos, visibiles creaturas, in substantiam corporis & sanguinis sui, Verbo suo secreta potestate conuertit.* El inuisible Sacerdote (por quiẽ entiende Christo) las visibles criaturas (que son el pan y vino) en la substancia, y naturaleza de cuerpo y sangre las conuierte, con la potestad secreta de sus palabras. Y en otro lugar dize. *Benedicendæ verbis cælestibus creaturæ altaribus imponuntur, antequam inuocatione summi nominis consecrentur, substantia illic est panis & vini, post verba Christi corpus & sanguis Christi.* Auiendose de bendezir las criaturas, con celestiales palabras, antes que se bendigan ni consagren con el supremo nombre, se ponen sobre los altares, y entonces su substancia es pan y vino, pero luego que llegan las palabras de Christo, no es sino cuerpo y sangre de Christo. Lo mismo dize S. Augustin, y lo refieren Graciano y san Ambrosio. *Panis est ante verba Sacramẽtorum, vbi accesserit consecratio, de pane fit caro Christi.* Antes de las palabras del Sacramento, es pan lo que veys y tocays, pero a la que llegan las de la consecracion, del pan se haze carne de Christo. Y el mismo Ambrosio. *Verba Euangelistæ sunt vsq; accipite, (siue corpus siue sanguinem) inde sunt verba Christi accipite & bibite ex eo omnes, & inde singula*

Chrysost. tom. 4. hom. 60.

Eusebius Emissenus in hom. quadam de Sacramento sicut renarrat Gratia. de consecra. dist. 2. c. quia corpus.

Aug. in serm. & renarrat Gratia. in c. vtrum de cōse. dist. 2.

Ambro. lib. 4. de Sacramen. ca. 4.

qui pridie inquit quã pateretur in sanctis manibus suis accepit panem. Palabras son del Euãgelista hasta aquellas tomad, y recebid, ahora sea el cuerpo, ahora sea la sangre, y desde alli son palabras de Christo, recebid y beued todos, y lo demas es del Euangelista, que haze mencion q̃ tomo Christo el pã en las manos. *Vbi vero verba Christi accesserunt, corpus Christi est.* Pero llegãdo las palabras de Christo, ya es cuerpo de Christo. *Deniq; audi dicentem accipite & edite ex eo omnes; hoc est corpus meum.* Y finalmente oye las palabras, tomad y comed todos, que este es mi cuerpo. *Et ante verba Christi, calix vini & aquæ est plenus; vbi verba Christi operata fuerunt, sanguis efficitur, qui plebem redemit.* Antes de las palabras de Christo el caliz esta lleno de vino y agua, pero de que llegan las palabras de Christo, luego es sangre que redime el mundo. Y paraque concluyamos en lo tan trillado, oygamos al santo Cõcilio Trident. *In hoc Sacramento post consecrationem Panis & vini Christus Dominus verus Deus, & verus homo existit, vere realiter, & substantialiter sub specie illarum rerum sensibilium, & simul sedet a dextris patris.* En este Sacramẽto despues de la consecració del pan y vino, esta Christo verdadero Dios, y verdadero hõbre, real, substancial, y verdaderamente, debaxo las especies de aquellas cosas sensibles, y juntamente esta a la diestra del Eterno padre. Y en otra parte dize el mismo Concilio. *Per consecrationem tota substantia panis conuertitur in substantiam corporis Christi, & pariter vini substantia in eiusdem sanguinem, quod propriè appellatur transubstantiatio.* Por la consecracion, toda la substancia del pan se conuierte en substancia de cuerpo de Christo, y assi ni mas ni menos la substãcia del vino en la misma sangre, lo que propriamente se llama transubstanciacion.

Conc Trident. ses. 13. c. 1.

Conc. Trid. ses. 13. c. 4.

§. 3.

Luego si la potencia de Dios es infinita y. *Quæcunq; promitit Deus potēs est & facere.* Como dixo S. Pablo, el negocio tiene factibilidad, y naturalmente ay estas cō uersiones y mudanças de vna cosa en otra. Y que esta sea qual auemos dicho, lo testifican antiguos, modernos, santos, Concilios, los interessados, y los que no lo son, en que reparan los desuenturados y infelices Hereges? sin duda todo va en el. *Quomodo?* De los Iudios. Respondamosles con Grysostomo. *Nam si hoc inquiris cur non idem in quinq; panum miraculo, dixisti? quo modo eos in tantum auxit?* Si aqui quereys el como, como no lo pedistes en aquel milagro de los cinco panes y dos peces? alli si que era lugar de preguntar como ha sido esto: que cinco panes y dos peces ayan sido despēsa y prouision bastante, para dar de comer a cinco mil hombres? y como ha sido esto, que ayā quedado doze espuertas? La causa de la poca curiosidad de aquellos, asseñala el mismo santo. *Quia tunc tātum saturari curabant, non considerare miraculum.* No tenian ojo sino a matar la hambre, y no a considerar el milagro. Mucho denorabuena dize Grysostomo. *Ergo ex eo, & hæc credere oportuit ei factu facilia esse.* Si quiera de aquel milagro, hagase os facil, creer este. *Propterea ib prius fecit miraculum: vt per illud non essent amplius id creduli his, quæ postmodum diceret.* Por la misma razon hizo Christo aquel milagro primero, porque viendo aquel que era tan grande, se tuuiessen por dicho, que la potencia de Dios llegaua, a poder hazer las cosas todas segun su gusto, y no fuessen incredulos en lo que despues, le oyrian dezir. Bien se yo que auemos de preguntar y inuestigar, pero no apartandonos del, como dize Cyrillo, con el Profeta Esayas. *Conquirens quære, & apud me habita.* Con vigi

Chrysost. hom. 45. in Ioannem.

Cyrillus Alexā. lib. 4. in Ioan. cap. 13.

lancia

ſancia auemos de inquirir y buſcar, pero lo que auemos de inquirir es, de no apartarnos de Dios, y no como los miſerables Fariſeos (a quienes imitarõ los Hereges) que no reconociendo en Dios mayor potécia que en ellos, ni queriendo ſubjetar ſus entendimientos a la enſeñança de otros, luego entran con el. *Quo modo poteſt hic nobis carnem ſuam dare ad manducandum?* Eſtos ſon. *Mali homines & ſeductores,* a *proficiunt in peius, errantes, et in errorem mittentes.* b Como dixo ſan Pablo. Hombres malos y peruerſos que van creciendo en maldad, empeorãdo de cadaldia, errando, ocaſionando a otros a ſemejantes errores, deſuenturados incredulos, tras quienes va luego la palabra. *Quomodo?* Como põdera Theophilacto. Y no ſe contentã de errar, pero aun fiſgan de las demas que aſsi de plano creen, ſin querer deſpuntar ni entrar en el. *Quomodo.* Deſtos hizo vna Emblema vn moderno, pintando el guſano de la ſeda con ſu artificioſo ingenio y ſubtileza, q̃ fiſgaua de la araña deſdichado animalejo, a quien llama torpe y necia, por el poco ingenio que tiene, pues no llega a mas de ſaber hazer vnas telas y coger en ellas moſcas, y ella tiene ingenio y arte que ninguna llega a la ſuya, pero replicole la araña como prudente.

2. Ad Tim. 3. n. 13.
a Ideſt progrediuntur.
b Scilicet alios quantũ in ſe eſt.

Don Iuan de Horozco y Couarruuias Emblema 55.

Pues bien? que bien te queda.
De ingeniar en tu daño noche y dia?
Yo paſſo, y tenga ingenio quien quiſiere,
Quel necio biue, y el diſcreto muere.

Que prouecho ſacas di miſerable Lutero, en quererte adelantar tanto, y deſpuntar como dizen? acuerdate de Pablo. *Non plus ſapere quam oportet ſapere,*

sed sapere ad sobrietatem. Con sobriedad y templança con santa simplicidad y sensillez, mas vale ser araña en discurrir poco, que ingenioso gusano en discurrir sobrado, porque su enamoramiento proprio les desuanece, y a trueco de dezir vna razon, a su parecer dellos aguda, metaphysica, y que tenga ingenio, perderá mil almas, y otras tantas gracias de Dios, y son como los graciosos y discretos, que con perjuyzio aun de sus muy amigos, dirã el dicho, y como dize el refrã. *Malunt perdere amicum quam dictum.* Quieré mas perder el amigo que el dicho. Y no se contentan de tener estos errores para si, pero aun los predican, siembran, introduzen, y persuaden, pero tengaseles lastima que tienen el pago que merecen y es el mismo que tuuieron Moysen y Aaron, quando hiriendo a la piedra dixeron. *Num de petra hac aquam poterimus vobis eijcere?* Sera posible que desta piedra os podamos dar agua? de lo q̃ se dio Dios por tã sentido y agrauiado, q̃ les dixo. *Quia non credidistis mihi, vt sanctificaretis me coram Israel, non introducetis hos populos in terram quã dabo eis.* Por la misma razõ, que no me creystes, ni me honrastes en presencia de mi pueblo, no llegareys vosotros adonde ellos llegaran, llegaran ellos a la tierra de promision, y quedaroseys vosotros en el desierto. Por la misma razon tristes y miserables Hereges, que quisistes despuntar tanto, y inquirir el como, me quisistes desonrar en presencia de mi pueblo, y no me quisistes creer quando dixe. *Hoc est corpus meum.* Sino que haziendo de bachilleres començastes con el. *Quomodo potest?* A vuestro pueblo, aquel q̃ capitaneauades, les abrire los ojos, les enseñare estas verdades, creerlashan y llegaran a la tierra de promision (algunos) que es el cielo, pero vosotros infelizes y desuenturados, por vuestra incredulidad os quedareys en el

Prouerbium.

Num. 27. n. 14.

Deut. 32. n. 51. & 52.

desierto de vuestros errores, y aun en el desierto este ril del infierno. Estaua tã oprimida Samaria de los de Syria, y la hambre era tan grande, que valia la cabeça de vn jumento nouenta reales, y la medida llamada. *Cabus.* Que seria como dos puñados, o almuerças del estiercol de las palomas, para hazer fuego cinco reales, las madres se comian los hijos. Llega a este tiempo Heliseo, y dizeles de parte de Dios. *In tẽpore hoc cras modius* [a] *simile vno statere erit, & duo modij hordei statere* [b] *vno in porta Samariæ.* Mañana vn modio de la flor de la arina (que son tres celemines, que esso es el modio o *Satũ*, que dize el Chaldeo con los 70.) valdra no mas que vn estater o siclo, que sera vn escudo, y seys celemines de ceuada no valdran mas que vn escudo. Sale vn majadero a esto diziendo. *Si Dominus fecerit etiam catharactas in cœlo (id est fenestras)* [c] *numquid poterit esse quod loqueris?* Aunque Dios hiziesse vẽtanas en el cielo, y desde alli echasse trigo a espertones, podria ser lo que dezis? enfadose tanto el Profeta desto, que le dixo. *Videbis oculis tuis & inde non comedes.* Verlo has por tus ojos, pero no llegaras a dicha de comerlo, y assi fue como se cuenta mas largamẽte la hystoria en el lib. 4. de los Reyes. Dize Christo lo que antes de mis palabras era pan, ya dichas y pronunciadas. *Est corpum meum.* Que os le dexo, para comer. Dizen los Iudios, y con ellos los Hereges. *Quomodo potest?* Como es possible? que los ojos vean pan, las manos toquen pan, el gusto diga que es pan, y que alli no aya substancia de pan? assi dize Christo. *Videbis oculis tuis.* Quãdo por esse error te veas cõdenado a los infiernos; pero la lastima sera que tendras el desengaño a tiẽpo que. *Inde non comedes.* No te podras aprouechar aunque quieras. Y lo que mas siente Dios, destos miserables es, que no se contentan de tener estos

4 Reg. 7. nu. 1.
a Heb. Chald. & 70. satum.
b Heb. Chald. & 70. siclo.

c Quasi dicat si in copia maxima demitat triticum.

errores, pero de q̃ les coloren cõ las doctrinas de la Iglesia, y con dar a entender que lo hablan con espiritu de Dios segun lo que la Iglesia tiene, queriendo cõ esto ser atolladero y piedra de escandalo para los demas. Como los tristes Zuinglio, Oecolampadio, y el Rey de Ingalaterra, que intentaron persuadir que despues de la consecracion quedaua pan, y que esto enseñaua el Euangelista san Lucas, quando refiriendo los nueuos bautizados en el dia de Pẽtecostes dezia, que perseuerauan. *In doctrina Apostolorum et communione et fractione [a] panis [b] et orationibus.* Y que S. Pablo escriuiendo a los Corinthios llama a este Sacramento pan. *Panis quem frangimus nonne communicatio corporis Christi est?* Y en otro cabo. *Probet autem seipsum homo, et sic de pane illo edat et de calice bibat.* No aduirtiendo los miserables Hereges, que es costumbre de las diuinas letras, llamar a las cosas, no lo que son, sino lo que eran, como en el Exodo, a la vara de Aron, conuertida y ya mudada en Serpiente, y las de los hechizeros, mudadas assi ni mas ni menos en Dragones, dize el texto. *Virga Aaron deuorauit virgas maleficorum.* Llamando varas a las que eran ya Serpientes. Bien entienden ellos los engaños, pero para venderse nueuos çaoris de la escritura, vendẽ al mundo nueuas intelligencias, y quedan pagadas sus locuras, en yrse todo en humo, y perderse cada dia la opinion dellos, aun entre los mismos suyos. Helio Lampridio cuenta del Emperador Alexandro Seuero, que auiendo aueriguado de vn Vetronio Turino su familiar, que se hazia gran priuado suyo, y daua a entender que el, le gouernaua y era dueño de su voluntad, aprouechandose a este titulo de los que engañaua, con falsedades y mentiras, le condeno a muerte. Y porque esta manera de engañar se dezia entre los latinos vender

Actor. 2. nu. 42.
1. Cor. 10. n. 16.
1. Cor. 11. n. 28.
2. Cor. 13. n. 5.
a Frangebatur & distribuebatur.
b Græc. illius panis cælestis. Syr. Eucharistię, vbi nota, id nomen esse Græcũ etiã Syris in vsu fuisse.
Exod. 7. nu. 13.
Helius Lampridius in vita Seueri.

humos segun Marcial.

Vendere nec vanos circumpalantia fumos. Martial.

Mandó que fuesse puesto en vn palo alto, y al pie del se hiziesse fuego, demanera que sin alcançarle la llama el humo solo le acabasse, y que el pregon dixesse, que el Emperador mandaua periciesse cõ humo, el que a tantos auia vendido tantos humos. Con esta misma pena mueren los desuenturados Hereges, venden humo, perecen en humo, y aun en fuego del infierno. Pero los prudentes Catholicos, que se subjetan a lo que la primera verdad dize, confiessan que despues de las palabras de la consecracion no ay sino cuerpo y sangre de Christo, como lo dize la thema de la Epistola. *Hoc est corpus meum.* Y lo confirma la del Euangelio que dize, no solamente ser carne y sangre, sino aũ, que quien la come se muda y conuierte enel.

DISCVRSO. I.

Aqui esta la verdadera carne y sangre, de Christo.

Bien se que desdel principio de la Iglesia hasta nuestros tiempos no han faltado blasfemos Hereges, que han negado la real presencia de Christo nuestro biẽ en el Sacramẽto de la Eucharistia, como dixo el Sãto Ignacio, en la Epistola ad Smyrnenses, (referido por Theodoreto) q̃ hablãdo de los Symonianos, y Menandrianos, y otros dixo. *Eucharistiã et oblationes non admittunt, eo quod non confiteantur* Theodor. Dialo. 3. ex Epist. ad Smyrnéses.

Eucharistiam esse carnẽ Saluatoris nostri Iesu Christi. La Eucharistia, y oblaciones no admiten, porque no confiessan que debaxo de aquella blancura, color, sabor, y olor este la verdadera carne y sangre de Christo nuestro Señor. Este error continuaron los Iconomachios, despues del año del Señor de sietecientos. Iuan Escoto (no el doctor subtil) en tiempo de Carlo Magno en los años del Señor de ochocientos. Bertamo Reynando Carolo Crasso, el año de ochociẽtos ochẽta y seys. Berengario Arcidiano de la Iglesia Andegauense el año de mil y cinquenta. Henrico con Pedro Bruso, cerca los años del Señor de mil ciento y quarenta. El auctor de la secta Albigense, junto los años de mil duciẽtos, y ocho. El auctor de la secta. *Flagellãtium.* Cerca los años de mil treciẽtos y vno. Iuan Vuiclech cerca los años de mil trecientos y setenta. Contra quien con tanta erudicion, y doctrina escriuio, *el* doctor Thomas Vualdense Carmelita en el. 2. Tomo de Sacramentis. Y en nuestros tiempos el fauctor desse error ha sido Andres Carolstadio Arcidiano Vuitambergense, dieipulo de Luthero, Haldrico Zuuinglio, Iuan Oecolampadio, Apostata monge Brigitano, Henrico Bulengero, Bernardino Ochimo, Iuan Caluino, Guillelmo Klebito, Theodoro Beza, sucessor de Caluino en la cathedra de la pestilencia de Geneua. Pero la madre Iglesia gouernada por el Spiritu santo, en aquel santo y general Concilio difinio la verdad de la real presencia de Christo, de su carne y sangre en este diuino Sacramento, y apretô las clauijas con las siguientes palabras. *Principio docet sancta Synodus et aperte simpliciter profitetur in almo sanctæ Eucharistiæ Sacramento post panis et vini consecrationem, Dominum nostrum Iesum Christum, verum Deũ atq; hominem, vere realiter, et substantialiter, sub specie illarum*

Conc. Trid. sess. 13. cap. 1.

rum rerum sensibilium contineri. El santo y General Concilio confiessa, y professa, que en el Sacramento de la Euchariſtia, deſpues de la conſecracion del pan y vino, que nueſtro Señor Ieſu Chriſto, verdadero Dios y hombre, verdadera, real, y ſubſtancialmente, eſtà debaxo las eſpecies de aquellas coſas ſenſibles: en las quales palabras acude el ſagrado Concilio, a todos los errores de los Hereges. Primeramente dize, q̃ deſpues de la conſecracion eſta debaxo de eſpecies de pan y vino, el cuerpo de Chriſto nueſtro bien, lo que es cõtra los Lutheranos, y Vbiquiſtas: porq̃ eſtos querian, que ya antes de la conſecracion eſtuuieſſe alli el cuerpo de Chriſto. Es aſsi ni mas ni menos cõtra los Caluiniſtas, que ſon de parecer que la Euchariſtia era vna ſeñal de conjuncion, y vnidad con Chriſto, echo ya antes por la fe. Dize lo ſigundo, que hazerſe eſte Sacramento, no era otra coſa que conſecracion de pan y vino, con la qual ay cuerpo de Chriſto: lo que es contra los miſmos Vbiquiſtas, que eran de parecer, que no por razon de la conſecracion, ſino porque el cuerpo de Chriſto tiene preſencia en todo lugar, la tiene debaxo de aquellos accidentes. Es aſsi ni mas ni menos contra los Caluiniſtas, que dezian que el cuerpo de Chriſto, no eſtaua por razon de la conſecracion, ſino por la promeſa que les hizo Chriſto en aquel ſermon del Euangelio. Terceramente dize que todo Chriſto eſta en eſte Sacramento. Lo que dize, mas claramente en otro lugar quando afirma, que en eſte Samento eſta el cuerpo, y ſangre de Chriſto, juntamente con el alma y diuinidad, por razon de las palabras. *Hoc est corpus meum.* La carne y cuerpo, y por razõ de las otras. *Hic est calix.* El vino, y en lo primero la ſangre por concomitancia, y en lo ſigundo el cuerpo. Lo que es contra Luthero, que dificulta en eſta conco-

In 1. Canon. ſeſſ. 13.

mitancia

In lib. ad Vualdenses de Eucharistia.

Cano. I. sess. 13.

Zuuinglius in confess. ad Carolum quem citat. Beza in lib. de cæna Domini cõtra Vuestphalum cap. 9.

mitancia. Dize lo quarto, que aqui esta Christo. *Vere.* Verdaderamente, lo que dixo contra los sacramentarios todos, por ser ellos de parecer que Christo estaua alli como en figura, y sombra, y oponese la figura a la verdad, lo que esplicó el Concilio quando dixo. *Non autem solum in signo aut figura*. Lo quinto dize. *Realiter*. Contra los Caluinistas, que quieren esté, solo por la fe. Lo que dixo Zuuinglio, que el bien cree, que en la cena del Señor esta el verdadero cuerpo de Christo, pero esto porque la fe assi lo considera; y assi ellos admiten en la cena el real cuerpo de Christo, pero no que este alli realmente. Dize mas adelante el Concilio que esta el cuerpo de Christo. *Substantialiter*. Contra los mismos Caluinistas, que dixeron que el cuerpo de Christo, segun su substancia estaua en el cielo, y no se porque virtud baxaua a nosotros. Y por esso el Concilio opuso la palabra. *Substantialiter*. A la palabra. *Virtuti*. Que ponian ellos, como tambien para mostrar el modo de la existencia del cuerpo de Christo en el Sacramento, porque como el Concilio dixo, el cuerpo de Christo en el cielo tiene modo de existencia natural, pero en el Sacramento no natural sino substãcial. Ni auia termino con que mejor esplicar el modo, que por la palabra. *Substantialiter*. Porque significa que todo Christo, esta en el Sacramento por modo de substancia, no de quantidad, ni qualidad, ni de otros accidentes, y la razon es, que como toda la substancia del pan se muda, conuierte, y transubstancia, en la substancia del cuerpo de Christo, y lo demas tenga concomitancia con la substancia, tienen modo de existencia de substancia; y assi Christo en el Sacramento tiene cierta magnitud, pero aquella no ocupa lugar, ni se estiende a la extencion de la grandeza, porque la substancia ni dize orden

al lugar, ni a los cuerpos de si vezinos, y asi ni mas ni menos tiene Christo en el Sacramento su figura, y su color y con esso es inuisible, porque la figura y color no tienen modo de qualidad sino de substancia. Y tiene Christo en el Sacramento algunas qualidades con las quales se podria tocar, y en el Sacramento es impossible tocarse, por esta misma razon que tienen las calidades tales, modo de substancia, pero esto santo Thomas mas claramente lo dize. Dize vltimamente el Concilio, que el cuerpo de Christo esta debaxo de aquellas especies sensibles, en las quales palabras con mas claridad se esplica el modo de la existencia de Christo en la Eucharistia, que no esta alli como en lugar, ni como debaxo de velo, sino en aquel modo que estaua antes la substancia del pan debaxo de sus accidentes, con sola vna diferencia, que aquellos accidentes tenian inherencia en la substancia del pan, y no, en la substancia del cuerpo de Christo; de donde es, que despues de la consecracion tanto tiempo dura el cuerpo de Christo debaxo de aquellos accidentes, quanto tiempo durara la substancia del pan debaxo de aquellos. Pero estos terminos como son de las escuelas con dificultad se pueden entender, sino alli. De donde auemos de sacar, la ocasion que tenemos de dar gracias a Dios, que por medio deste decreto ha vsado con todos los fieles la misericordia que vsó con Abraham, de sacalle de. *Vr Chaldeorum*. Lo que se dixo, no solo porque le auia sacado de la ciudad llamada asi, pero aun por auelle sacado de la Idolatria. Que como los Chaldeos adorassen por dios al fuego, y *Vr*. Quiera dezir fuego, y en latin la diction. *Vrere*. Sea el quemar,

D. Thom. lib. 4. contra genti. ca. 64. & 3. p. q. 76. art. 5.

Gen. 15. nu. 7.

dezir

dezir Dios que le saco del *Vr*, de los Chaldeos, fue dezir que le saco de ocasion, que no tuuiesse por Dios el fuego, le saco de ocasió que no adorasse por dios, lo que auia de ser ocasion para arder en vn continuo fuego dl infierno. Este beneficio ha vsado Dios có nosotros en darnos luz, có que có certeza supiessemos, q̃ debaxo de aquellas cortinas, esta la verdadera, y real carne y sangre de Christo, y no andar en los barrãcos, y atolladeros, que andan los tristes y infelices Hereges, desacordados todos, y cada vno gouernandose por su capricho, y quimera, sin tener entre si vnion, ni conformidad. Bien poco podran los tales pintar en esta materia la Corneja, que e fue antiguamente symbolo de la concordia, por la mucha que tienen estas aues (como dize Plinio,) ser la Corneja symbolo de la concordia dizen Oro y Pierio lib. 40. Hieroglyfico, y della hablan los versos de Iuuenal.

Plinius lib. 10. c. 12.

Iuuenal Saty. 1.

Vt colitur pax, atq; fides victoria, virtus.
Quæque salutato crepitat concordia nido.

Ni menos podran pintar las dos manos asidas, que segun Cornelio Tacito, se trayan figuradas (embiandose de vna parte a otra,) quãdo queriã cõcordia. Lo que podran hazer sera, pintar la muger que rasgaua las vestiduras, que era symbolo de la discordia, conforme el verso de Virgilio.

Cornelius Tacitus. li. 17.

Virg. 8. Aeneid.

Scisa gaudens vadit discordia palla.

Pues ellos con su diuersidad de pareceres y poca constãcia, (como fundamento en lo que dizen,) no hazen mas que rasgar sus vestiduras, destruyr sus doctrinas sus opiniones, y sobre todo sus almas. Ellos bien se defienden, y responden los vnos por los otros, pero bien se muestra que no son entre si Castor y Polux, los dos hermanos hijos de Iupiter y de Leda, symbolos de la concordia, ni menos podran poner en las Pi-

ramides

ramides de sus Preches, por remate hueuos, como erã las armas de aquellos dos hermanos, que a los que tienen tanta discordia, en lo que dizen, no ha de conuenir el prouerbio de la concordia; como lo es. *Mas conformes que dos hueuos.*

De hoc prouer. leg. Cicero. in Academicis quęstionibus lib. 2.

§. 2.

Demanera que nosotros Catholicos en conformidad, la palabra. *Vere.* La esplicamos de la verdadera existencia del cuerpo y sangre de Christo nuestro Señor. De aqui lo prueua Tertuliano, Ireneo, Iustino Martyr, Clemente Alexandrino, Grysostomo, y Theophilacto, y los demas padres de la Iglesia Catholica, q̃ Christo nuestro Señor, no en sombra, no en figura, sino verdadera y realmente, se contiene en el Sacramẽto. *Sicut verus est Dei filius Dominus noster Iesus Christus, non quemadmodum homines per gratiam, sed quasi filius ex substantia patris, ita vera caro sicut ipse dixit, quam accipimus, & verus est pastus.* Dixo Ambrosio. Assi como Christo, es verdadero hijo de Dios, y no adoptiuo y por gracia, (como los demas hombres, arrojados a las puertas de la benignidad de Dios,) assi es verdadero manjar, no aparãte ni fantastico, como las riquezas, sensualidad, y los demas gustos del mundo: y debaxo de aquellos accidentes, esta su carne verdadera, y es el verdadero pasto, y su carne verdadero mãjar del alma, y su sangre verdadera beuida del espiritu, que da verdadero esfuerço, regalo y vida. *Vere.* Porque es la verdad de todas las figuras. *Vere.* Porque es el cuerpo de todas las sombras, del testamento viejo. *Vere.* Porque es el cumplimiento de todos los ritos y promesas Mosaycas, aquella benditissima carne, y aquella purissima sangre, fabricada por las manos del

Tertullia. contra Marcio. Irenus. li. 5. contra Hereti; Iustinus in Apolo. 2. pro Christianis. Clem. Alex. li. 4. suo. Astrol. Chrysosto. & Theophilactus.

Ambrosi. de Sacramen. l. 5. c. 1

Espiritu santo, en el vientre sacratissimo de la Virgen nuestra Señora. Aquella carne y sangre que vnida có el supuesto diuino del hijo de Dios, es carne de Dios, (porque juntaméte con ser hombre es Dios,) esta es la que verdaderamente está en la hostia consagrada, la que es verdaderamente manjar, y verdadera beuida. *Substãtialiter.* Este aduerbio (como auemos dicho) dize mas particularmente la existencia del cuerpo de Christo debaxo aquellas velos, que es modo particular del que tiene en los demas lugares. Los Gentiles distribuyeron sus Dioses en tres puestos, dellos en el cielo, dellos en la tierra, y dellos en el infierno. Y de todos, a solos estos dieron lugar competente (dize Gregorio Naziãzeno,) porque siendo como eran sieruos de vicios, y no señores del mundo, el infierno era su lugar merecido. Fabulas eran aquellas, y es la verdad la nuestra, que está nuestro Dios, en el cielo en la tierra y en el infierno. Porque. *Si ascendero in cælum tu illic es, si descendero in infiernum ades.* Dixo nuestro soberano Orpheo. Y aunque ygualmente esta en todos lugares, con aquellos generales modos que tratan los Theologos. *Per essentiam præsentiam, & potentiam.* Con todo esso se dize, que esta en cada parte con particular modo: en el cielo, como en palacio de su gloria, de su domicilio, y habitacion, y como en el lugar que mas campean sus obras, como dize el diuino Augustino. En el infierno como en lugar que exercita su justicia, y en la tierra con particular modo, que es substancialmente debaxo las especies de pan, y vino, sin auer alli menos que Dios y hombre, verdadera carne y sangre de Christo, cuerpo y alma, (que la blancura y los demas accidentes, ni son del cuerpo ni sangre de Christo, ni a el llegan ni tocan) y baxó a este efecto del cielo al suelo, para ser verdadera comida nuestra

Grego. Nazian. orat. 34.

Psal. 138. n. 8.

como dixo la esposa en los Cantares. *Dilectus meus descendit in hortum suum, vt pascatur in hortis & lilia colligat.* Mi amado baxò, a su jardin y huerta, para comer en el y coger lilios. Los Hebreos, los 70. y la Hyspanica sacada de la Hebrea trasladan. *Vt pascat in hortis & lilia colligat.* Tomando la palabra. *Pascitur.* En la significacion actiua, y no passiua como lo siente Rabi Selomoh, comentando aquel lugar. Y es ya ordinario, los nombres passiones tomarse por actiuos segun noto Aulo Gelio, como. *Assentio pro Assentior.* Demanera que querra dezir, baxò el esposo Christo al huerto de su Iglesia, para apacentar sus ouejas, en el pasto de sus lilios, (que aunque la tierra sea seca, esteril, y agostada, la llama huerto ameno, fertil, fructifero, y abundante, que todo esso tuuo el jardin de la Iglesia, despues que le planto con sus trabajos, y la rego con su sangre,) y llamala assi jardin porque la montaña mas aspera, y los mas pelados riscos, parecen amenas florestas, a los que con gusto y amor biuen en ellos, y porque nos amaua Christo, y era su gusto biuir. *Cum filijs hominum.* Tuuo la biuienda entre los hombres por Aranjuez de su creacion, y por Pardo de sus passeos y entretenimientos. Aca vino para apacentarnos. *In lilijs.* Lilios nos dio por pasto. Son ellos en tres maneras, los vnos blancos que llaman açucenas, los otros cordenos y morados que tienen nombres de lilios, otros dizen ay colorados, por los quales vino a llamarse. *Flor regius.* Flor de Rey, por el Imperio que lleuan, y de ordinario todo, a fuego y sangre. Carne y sangre de Christo son los lilios en que pacemos porque essa diuina carne, si la consideramos antes que llegasse a manos de los Sayones, assi por su pureza, como por su blan-

Cant. 6. nu. 1.

Rabi Selomoh in 6. cap. Canti.

Aulus Gelius li. 18. ca. 12.

Prou. 8. nu. 31.

cura, es blanca y hermoſa açucena, y ſi luego le pone mos los ojos deſpues de açotada es cordeno lilio, y la ſangre ſiempre fue el colorado lilio, y porque nueſtra comida no auia de ſer fantaſtica y aparente, ſino real y verdadera, la comida y lilios que nos dexo, no fuerõ fantaſticos y aparentes, ſino real carne, y verdadera ſangre, q̃ eſta debaxo de aquellas eſpecies, como dize el Concilio. *Vere, realiter, & ſubſtantialiter.* Demosle pues infinitas gracias del ſingular beneficio nos ha echo el ſagrado Concilio en aquella ſeſsion y Canones, pues el dio de mano a todas las Heregias, y deſhizo todas las ocaſiones de tropieço. Y demosle por empreſa la de aquel, que llamado a vna Vniuerſidad, paraque enſeñaſſe doctrina ſolida, maciça, y verdadera, (porque auia ſoſpecha que los que la enſeñauan antes, entre el trigo ſembrauan ſizaña,) para moſtrar que ſu venida auia ſido luz de mil cegueras, pinto vna laguna de agua, y al derredor della muchos venenoſos Aſpides, Sapos, Culebras, y otros que venian a beuer, y el Vnicornio que pueſto en la orilla metia el cuerno dentro del agua, con el mote que dezia. *Venena pello.* Porque eſte animal con aquel medicinal cuerno, purga el agua de la ponçoña, paraque no perezcan los inocentes animales, que ſin tener virtud de deſterrar el veneno, vienen a beuer aquellas aguas. Y como antes ſe auian leuantados tantos errores, y el agua deſta doctrina eſtaua con tanta mezcla de diſlates y errores, el ſagrado Concilio que es Vnicornio de mil virtudes, con la principal que tiene de enſeñar verdades infallibles y de fe, puſo ſu diuino decreto que fue el medicinal cuerno, con que quedaſſe purgada el agua deſta doctrina, de la infinidad de los errores que tenia, y pudieſſemos llegar

Empreſa.

con

con figuridad los fieles, sin que el veneno de los erro-
res no nos pudiesse empecer ni dañar. Y puede ya la Iglesia dezir, que ahora està, esta doctrina mas acertada que nunca, porque con las diligencias que han hecho los Hereges en enturbiar estas aguas, le hā dado ocasion, de tratarlo con cuydado y ha quedada la verdad mas assentada y entendida. Y podra ya esta materia tomar por empresa la acha encendida y que vna mano la tiene inclinada al suelo, y asi mas arde, con el mote. *Vires inclinata resumo.* O la pelota de viento. Con el mote. *Concussus surgo.* O la yerua Acetosa, que es la Romaça, con vna figura del que la pisa y el mote. *Virescit vulnere virtus.* Empresas proprias de los q̃ medran y mejoran, ocasionados de los que les hā procurado escurecer, que lo ha echo esta materia, con la ocasion de auer querido los noueleros Hereges, introduzir tanta inuencion y nouedad. Aqui nos dio pues Christo, lo que nos auia tantas vezes prometido en el antiguo testamento, que era vida eterna, en la realidad deste bocado: que como dize Augustino, las promesas que nos hizo Dios en el viejo testamento, nos las cumplio en el nueuo. Pero los miserables Hereges ni alcançaron, no lo merecieron entender, q̃ fue documento de Christo. *Nolite mittere Margaritas ante porcos.* Las piedras preciosas no se han de echar ante los cochinos, porque no alcançan su valor, y asi no las precian, antes las pisan y tienen en poco. Dize Gry sostomo. *Fuerunt terribilia & horribilia etiam quæ in veteri testamento ante gratiam gerebantur in lege, vt puta tintinabula, malagranata, lapides in pectore ordinati, super humerale, mitra, Cydaris, vestimentum talare, lamina aurea, Sancta sanctorum, intusq; silentium, et solitudo reuerenda.* Cosas vuo protētosas y espantosas en el antiguo testamento, y antes de la ley de gracia,

Empresas.

Augu∫t. li. 19. cō tra Faustum. ca. 31.

Chrysost. lib. 3. de Sacerdo. c. 4.

como en el vestido Sacerdotal las campañillas, granadas, las piedras enlos pechos, el superhumeral, y lo demas, y con ser cosas de nonada, cotejadas y puestas en parengon cón las de la ley de gracia, no eran para todos, no lo veyan todos, ni era en presencia de todos: pues mucha mas razon es, que las cosas de la Iglesia, y mas las deste Sacramento, no sean para todos. *Ideo olim ianuis clausis, & abiectis cathecumenis hæc mysteria celebrabãtur.* Por esso antiguamente estos mysterios se celebrauan las puertas cerradas, sin dar lugar a que entrassen los Cathecumenos, paraque de ay entendiessemos, que no son para todos estos mysterios, y menos para los perfidos y indignos Heréges. Es menester dar a cada vno lo q̃ le toca segun su profecion. Que fue consejo de Seneca, aunque a otro proposito. *Vide ne mittas munera superuacanea, vt feminæ arma, rustico libros, studioso retia.* Da a cada vno lo que es suyo, y le conuiene segun su profession, que hara la muger de vn alfange y adarga? ni vn labrador de Bartulos y Baldos? ni vn letrado de redes? nada por cierto, esso sera. *Dare Canipaleas, & Ossa Asino.* Que ni el Perro comera las pajas, ni el Asno los huessos, y porq́ estos Hereges, quieren gouernarse por la bachilleria de sus entendimientos, y no por lo que la madre Iglesia, y la cierta fe nos enseña, es justo castigo del cielo, de que no les reuele las verdades solidas, como a nosotros, sino que les dexe. *In reprobrum sensum.* Entre sus ignorãcias y cegueras, entre sus errores y bachillerias, entre sus necedades y impertinencias, para mayor daño dellos y desuentura.

Idem Chrysost. homil. 24. in Matthæum.c.7.

Seneca de beneficijs.

Prouerbia.

§. 3.

Fuertes y concluyentes argumentos son al parecer de los Hereges, para destruyr la realidad de carne y

Heretici Sacramentarij.

sangre de Christo en este Sacramento. Los lugares de San Iuan. *Hic est panis qui de cælo descendit*. Y el. *Ego sum panis viuus*. Para dezir que lo que en aquella hostia ay, no es sino pan, que lo dizen los ojos, el gusto, el oydo, el tacto, y aun los oydos. Pues como la fe (dizen ellos) lo bautiza por pan, no entendiendo los tristes; que la palabra. *Panis*. Se entiende Metaphoricamente, como la palabra. *Descendit*. Y de que la palabra. *Descendit*. Assi se entienda, es aueriguado, porque se habla alli de la Encarnacion del hijo, y de aquel. *Spiritus sanctus superueniet in te & virtus altissimi obumbrabit tibi*. Del Angel, y el. *Descendere de cælo*. No es mas que tener origen y principio del cielo, y en quanto el hijo de Dios biue por el padre, baxó del cielo, esto es. *De vita paterna*. O se entiende de Christo en quanto hombre, no porque el cuerpo que tomó sea baxado del cielo, (como soño el Herege Apolinario,) y huiesse como por canal passado por la Virgen, (como fingieron los Valentinianos,) sino que se llamó del cielo, porque la virtud formatiua suya, de alla vino. Entendiesse pues la palabra. *Descendit*. De la Encarnacion, que no me atreuiera a dezirlo, si en ello hiziera mas, que referir los siguientes padres. *Descendit quando nouum in creatura humana, quod non antea fuerat opperatus est*. Dixo Augustino. *De que Psalmista. Inclinauit cælos & descendit*. Baxó, quando obrò aquel mysterio nueuo, en la tierra, que antes no auia rastro del, que fue dezir, baxó quando se encarnó, y desto hablaua el Psalmista quando dixo. Inclino los cielos y baxó. Alberto. *Hic ergo panis viuificus, de cælo descendit per*

Ioan. 6. num. 50 & 51.

Lucæ. 4. nu. 35.

August. lib. de essentia diuina.

Psalm. 17. n. 10.

Albertus in Ioãnem.

carnis assumptionem visibilis aparens; factus est panis hominum, qui prius fuit panis Angelorum. Baxar este pā que da vida, no es mas q̄ encarnarse el hijo de Dios, y ser pan de hombres, lo que antes lo fue de Angeles: esto es gozarle los hombres, como antes le gozauan los Angeles. Del mismo parecer son Grysosto. y Cyrillo Alexandrino. Y siendo assi la palabra. *Descē dit.* De nececidad se ha de entender impropriamente, porque si se entiende del hijo de Dios en quanto Dios, ni el dexo propriamēte el cielo, pues alla se quedo, ni vino de nueuo a la tierra pues siempre la ocupo su magestad, y grandeza: si en quanto hombre, es cierto que el cuerpo no baxò del cielo, de la tierra (esto es de la Virgen) le tomo, aunq̄ la virtud formatiua fuesse del cielo. Pues de aqui entenderan como se ha de entender la palabra: *Panis.* Y para esto, oygan a Augustino. *Panem carnem suam esse dixit: ergo & de illa discensionis modus ad eiusdem formationem intelligitur.* Pan llamo a su carne, y por la misma razon, se ha de entender la palabra. *Panis.* Como la palabra. *Descendit.* Metaphoricamente. Y juntamente auiā de aduertir estos infelices que es muy ordinario en la escritura llamarse la cosa del nombre de la que se hizo, assi el hombre se llama tierra, porque fue echo della. Otras vezes se llama la cosa tal, segun su aparencia y muestra, como los tres Angeles que aparecieron a Abraham se llamaron hombres, porque yuan en aquel talle. Y la madre de Gedeon dixo. *Vir Dei venit ad me.* Siēdo verdad que no era sino vn Angel, pero llamole hombre, porque aparecio en tale, figura, y modo, de hombre. No dixeron los aduersarios de Christo. *Mittamus lignum in panem eius?* Para dezir pongamos su cuerpo en la cruz? (que esso quisieron dezir los Iudios segun Tertuliano,) luego si ellos entiendē por pan, el cuerpo, que

August. in Psal. 98.

Tertul. contra Iudeos.

funda-

fundamento tan grande es el que hazen los Sacramẽtarios en querer se entienda solo pan? Pan llamo Sedulio a la carne de Christo, hablando de la que se dio a Iudas.

Panem cui tradidit ipse
Qui panis tradendus erat.

Sedulius lib. 5.

Asi esplica sant Augustin lo del Psalm. *Dederunt in escam meã fel.* Donde dize, (para dezir dieronme a beuer hiel,) dixo, dierõme a comer hiel, pusieron en mi comida hiel, porq̃ como su cuerpo auia de ser comida, darle a beuer hiel, fue poner hieles en lo que auia de ser comida y lo sera. S. Ambrosio. *Panem nuncupat, quia talis esse videtur in specie panis, seu propter virtutem, vt similitudo sit panis cõmunis, cum carne Christi.* Pan se llama, ora sea porque tiene muestras y cara de pan, ora sea porque este bocado tiene virtud nutritiua, y en esto se parecen mucho la carne de Christo y el pan comun y ordinario, con que nos sustentamos. Damaceno. *Etsi quædam exemplaria corporis & sanguinis Domini panem & vinum vocauerint, vt Dei fer vocauit Basilius, non tamen post sanctificationem dixit, sed priusquã sanctificaretur, ipsa oblatio ita vocabãt.* Si en algunos cabos se lee, que la carne de Christo se llame pan, y la sangre vino, entiendase antes de la consecracion, porque despues, no es sino carne y sangre de Christo. Y que esto sea asi, no ven ellos que Christo llamo a este pan viuo? *Ego sum panis viuus.* Pues como quieren que se entienda el pan material y ordinario, si aquel es muerto? *Caro est quam forma panis opertam, & sanguis, quem sub vini specie ac sapore potamus. Hæc caro non modo descendisse dicitur è cælo, quia diuina virtute formata est in vtero Virginis, sed & quia*

Ambro. lib. 4. de Sacramentis. Refertur de cõsecra. dist. 2. cap. omnia prętermittens.

Damascenus li. 4. de fide Ortho. c. 14.

August. lib. 3. de Trinitate. c. 10.

eadem virtute, nobis ſub ſpecie panis adeſt, & datur. Dixo Auguſtino. Carne es lo que eſta debaxo de accidẽtes de pan, y ſangre lo que debaxo de los del vino, y eſta carne no ſe dize auer baxado del cielo, que en las entrañas de la Virgen ſe formo, pero fue cõ virtud celeſtial, y eſta debaxo de aquellos accidentes, con la miſma virtud que tuuo ſer, en las entrañas de María. Y en eſte ſentido llama Gryſoſtomo a la ſangre de Chriſto, ſangre eſpiritual, no porque ſe de eſpiritual, (eſto es inuiſiblemente) ſino porque eſta alli por obra y miniſterio del eſpiritu ſanto. *Non enim corporalis erat mundatio, ſed ſpiritualis & ſanguis ſpiritualis.* Y ſi le preguntamos a Gryſoſtomo, como es eſſo? no fue ſangre aquella que manò del cuerpo? Reſponde el. *Ex corpore quidem, ſed a Spiritu ſancto.* Del cuerpo ſi manò, pero debaxo aquellos accidentes de vino eſta, por traça, miniſterio, y obra del Eſpiritu ſanto. Aqui tienen pues los proteruos y arrimados Sacramentarios diferentes razones, por las quales ſe llama pan eſta carne, y vino la ſangre; pero eſtan y eſtaran toda via en ſus treze, buen prouecho les haga, y cõ ſu pan ſe lo coman, noſotros eſtamos firmes en la verdad de la fe, en las determinaciones de los ſagrados Concilios, en las doctrinas de los grauiſsimos y ſabios doctores; ſin que los argumentos de los Hereges nos hagan titubear, ni vacilar en coſa. Antes para moſtrarles que eſtamos ſiguros, auemos de pintar por empreſa nueſtra, vna camiſa, o veſte del lino de las Indias llamado Asbeſtino o biuo, en medio de las llamas, de quien dize Plinio, que en medio dellas no ſe quema, antes ſe purifica de las manchas, con el mote que diga. *Semper peruicax.* Paraque entiendan los Hereges, que las llamas de ſus errores, no nos queman ni

Chryſoſt. hom. 16. in cap. 9. ad Heb.

Empreſa.

nos

nos contaminan, antes firuen de confirmarnos mas en las verdades, y perder todos los efcrupulos, que las dificultades de tan grandes myfterios fuelen traer. Y porque no fe engrian como fuelen, con fus argumentos, que los bautizan por infolubles, y aun por tan eficaces, que ya que no nos derriban nos bambolean, tomemos por emprefa nueftra, la de aquellos Señores Colonefes en la perfecucion del Papa Alexandro Sexto, que fiendo forçados de aufentarfe en Napoles y Sicilia, para moftrar que aunque la fortuna les perfeguia, quedauan toda via biuos, y no del todo defmedrados, pintaron vnos juncos en medio de vna laguna enturuiada de los vientos, que fu propriedad es doblarfe, pero no quebrarfe, por el impetu de los vientos o ondas, con el mote. *Flectimur non frangimur vndis.* Pero nofotros, para moftrar que fus razones no han echo ni vno ni otro, auemos de añadir vn *Nec*, al mote que diga. *Nec flectimur, nec frangimur vndis.* Ni nos quiebran, ni nos bambolean, porque nofotros no fomos de aquellos dicipulos primeros, de quienes hablo fanto Thomas quando dixo. *Sciendum autem, quod multi ex populo Iudæorum Chrifto adhærebant, credentes ei, & fequebantur eum, qui & difcipuli dicebantur, non eo tamen gradu quo duodecim.* Entiendafe, q̃ muchos del pueblo de los Iudios, fe allegauan a Chrifto, le creyan, feguian, y fe bautizauan por fus dicipulos, pero no eran en aquel grado, que los doze. Sino que fomos de los figundos. *Qui relictis omnibus, eum fecuti fuerant.* Los quales creyan fin dificultar, ni fin dezir. *Durus eft hic fermo.* Ni acudir con las otras dificultades voluntarias, y dudas impertinentes, diziendo. *Quomodo poteft hic nobis carnem fuam, &c.* Y otras

Paulus Iouius en el Dialogo de las emprefas militares.

D. Tho. lect. 8. in Ioan. c. 6.

a efte

a este talle, y esto basta paraque siempre tengamos vna misma siguridad y certeza. En prouerbio es, que no es dificil de persuadir, a muger Moro, y amante, q son tres de poca resistencia, pero a los enseñados con la leche del Euangelio, y verdades de la fe, mucho es menester no solo para creer, pero aun, para captalles la beneuolencia de escuchar.

DISCVRSO. II.

Este Sacramento tiene virtud transformatiua de mudarnos y conuertirnos en el.

QVando Christo instituyo los Sacramentos, quiso que sus efectos visiblemente se viessen. Por esso quando instituyo el bautismo aparecio la paloma visiblemente, y en el principio de la Iglesia, quando se daua a los fieles el Sacramento de la confirmacion, y Espiritu santo visiblemente baxaua. Assi pues quando instituyo el Sacramento de la Eucharistia para mostrar el efecto suyo, que es trasportarnos y mudarnos en el, lo quiso mostrar visiblemente en su dicipulo Iuan, que aquel dormirse el dicipulo en la cena, recostado al pecho de Christo, aquel extasi, era dezir, que estaua enagenado de si, y puesto en el pecho de Christo, y aseñalar con esto, el efecto desta comida. Y con razon por cierto, porque es proprio de lo que se come pegar su naturaleza y calidad, lo que es caliente pega calor, lo frio frialdad, lo humedo humedad, y assi de los demas, luego comiendo Dios, costumbres de Dios, vida de Dios, espiritu voluntad y condiciõ de Dios, nos ha de pegar. Hanos de endiosar, demanera que vamos a comer hombres,

y boluamos de la comida Dioses. Y aunque es verdad que las comidas todas tégan esta vniuersalidad, de pegarnos las calidades y condiciones suyas, pero la desta carne y sangre, no solo tiene esto, pero aun de mudarnos en la misma comida, lo que asseñalo Christo quãdo se llamo. *Panis viuus.* Pan biuo. Quando yo como vna perdiz, vn palomino, o otra cosa, aunque es verdad que comiendolo, me pega sus calidades, pero como la comida sea de cosa muerta, y el q̃ la come sea biuo, no me muda la comida, antes se muda ella en mi. *Alimentum conuertitur in substantiam aliti.* Segun regla, asi de Philosophos como de medicos: pero si acaso, beuiendo en vna fuente o estanque, me beuiesse vna Sanguizuela, o Serpiente, y no diessen remedio a matarla, es aueriguado, que mi estomago no la digeriria, antes la Sanguizuela me chuparia la sangre, y me conuertiria en si porque es biua: que como dize Horacio, este animal no dexa al que ha asido, hasta que rebienta llena y harta. Christo es. *Panis viuus.* Y comiẽdo Christo comemos cosa biua, y asi no solo pega calidades y condiciones de Dios, sino que nos muda en Dioses, no solo en efecto, que esso todos los Sacramẽtos lo hazen, y a todos compete esta transformacion espiritual, que es por la gracia, que nos haze. *Consortes suæ naturæ.* De Dios: pero corporalmente comiendo carne suya y sangre suya, nos leuantamos a ser carne de Dios, y sangre de Dios. Y asi yerran los desuenturados Sacramentarios que dixeron, y aun pensaron que la vnion nuestra con Christo, solo era espiritual por charidad y voluntad, siendo asi verdad, que nuestra vnion es verdadera, real y corporal, por la real vnion de nuestra carne con la de Christo, y de nuestra sangre con la suya.

§. I.

Y aſsi Cypriano tratando que la reformacion de de nueſtra carne,venia de la que,en la comunion recebiamos de Chriſto , dixo. *Et nos cum caro eſſemus, & ſanguis corrupta infirma corporis animæq; natura, reformari non poteramus neq; ad ſimilitudinem Dei reuerti,niſi morbo inueterato imponeretur malagma conueniens, & deſperatæ infirmitatis curatione contraria remouerentur,contrarijs,& ſimilia ſimilibus.* Como noſotros ſeamos carne y ſangre gaſtada , corrompida y enferma,impoſsible era la reformacion , y el tornar a ſer como carne de Dios,ſi a vueſtra enfermedad vieja no ſe le aplicara el emplaſtro molificatiuo (que eſto es Malagma) y ſi nueſtra deſconfiada cura, no ſe cu-rara con contrarios y lo ſimil,con la coſa que le pare-ce:en las quales palabras llama Cypriano,a la carne y ſangre de Chriſto,emplaſtro molificatiuo, para curar las enfermedades de nueſtra carne, y como el emplaſtro,no puede curar la llaga,ſino con el contacto phyſico y real,aſsi dize Cypriano, que con el real contacto de la carne de Chriſto a la nueſtra , nos reforma, y muda en ſi.Cyrillo Alexandrino , lo dize a mi parecer con menos Metaphyſica. *Non poterit aliter corruptibilis hæc natura corporis,ad incorruptibilitatem & vitam traduci, niſi naturalis vitæ corpus ei coniungeretur.* Eſta nueſtra naturaleza corruptible, no podria llegar a incorruptibilidad,ſi el cuerpo de la natural vida, no ſe le vnieſſe y juntaſſe. *Non credas mihi hæc dicenti?Chriſto fidem præbe. Amen, Amen inquit dico vobis, niſi manducaueritis carnem filij hominis, & biberitis eius ſanguinem non habebitis vitam in vobis.* No me creas a mi aunque eſto te diga, cree a Chriſto que con jura-

Cypria.ſerm.de cœna.

Cyril. Alexand. lib. 10. in Ioan. cap. 13.

mento te afirmo, que ſino comias ſu carne y no beuias ſu ſangre, que no ternias vida en el. *Ita non ſatis eſt nos Chriſto per ſpiritum coniungi, ſed & eius carnem noſtræ carni coniungi per manducationem oportet vt ad æternam vitam traducamus.* Y aſsi no baſta juntarnos y vnirnos noſotros con eſpiritu ſolo con el, ſino que es meneſter vnir nueſtra carne con la ſuya, paraque lleguemos a la eterna vida. Y en el miſmo lugar ſe eſplica diziendo. *Non negamus recta nos fide & charitate ſincera Chriſto ſupernaturaliter coniungi: ſed nullam nobis coniunctionis rationem ſecundum carnem cum illo eſſe, id profecto pernegamus.* Noſotros no negamos la vnion con Chriſto por fe, y charidad, pero de que entre Chriſto y noſotros no aya vnion ſegun la carne, eſſo es lo que negamos. *Quis enim dubitauit Chriſtum etiam ſic per coniunctionem carnis vitem eſſe, nos vero palmites, qui inde vitam acquirimus?* Quien duda que aſsi Chriſto, (eſto es por la vnion de la) carne que es vid y parra, y noſotros el ſarmiento? demanera que noſotros por eſta vnion de carne y ſangre de Chriſto con la nueſtra, nos transformamos y conuertimos en el. *In me manet et ego in illo.* Dixo Chriſto. Que es como ſi dixera, por medio deſte bocado el mora en mi, y yo en el, el haze vna coſa en mi para el, y yo hago vna coſa en el para mi. Lo que ſe haze del manjar, y del que le come, eſſo ſe hara del y de mi, vna coſa, vn coraçon vn eſpiritu, y vn amor. Y para entender como es eſto, pone el Eſpiritu Santo vna comparacion. *Sicut miſit me viuens pater et ego viuo propter patrem.* La miſion del hijo por el padre, fue por la Encarnacion. *Vbi venit plenitudo temporis miſsit Deus Filium ſuum.* Querra pues

dezir,

dezir, la Encarnacion mia, es la traça deste mysterio, no ay cosa que assi esplique a Dios manjar, a Dios Sacramentado en vos, como Dios hombre, Dios hõbre, paraque el hombre biua, Dios manjar paraque vos biuays. Dios hombre, paraque el hombre sea Dios, Dios manjar paraque vos seays Dios, Dios hombre paraq̃ el vnido a Dios tenga vida, Dios manjar, paraque el q̃ le come la tenga, Dios hombre para perdon de pecados, Dios manjar para perdon de los vuestros. Encendeys vna lampara, para con aquella encender muchas achas, assi aquella carne de Christo, la quiso Dios encender con su diuinidad, paraque despues de encẽdida y vnida, con aquella, encender a los hombres, encorporeandose con ellos, y por esto, junto Dios la humanidad con el Verbo, para dar al hombre vida de Dios, y eterna, para endiosarle, para darle poder poderoso, paraque no sea carne, ni tenga resabios della: encendio (para concluyr) aquella humanidad, paraq̃ encendida, encienda a los hombres que la comieren, y les haga de su complexion diuina, y de sus costumbres marauillosas. Hablando nuestro soberano Orpheo desta comida y beuida (en boca de quien la dio que es Christo) la llamo. *Calix meus inebrians*. Beuida que emborracha, el vino saca vn hombre de si, y le para mas vino que hombre, este es el diuino caliz q̃ embriaga, beuida que conuierte en si, vas a comelle hombre, buelues de comelle Dios, porque te muda en si. Carne de Christo viuificadora llaman al Sacramento del altar san Augustin, san Athanasio, san Iuan Damasceno, Tertuliano y otros, y aun dizen que por esso la da al hõbre, para hazelle Dios, y q̃ alli esta la carne cõ bendiciones de Dios, y Dios con bendiciones de carne. La Aldeana, y labradora que casa con el Rey queda Reyna, con grandeza y respectos reales, llamaron la

Simile.

D. August. in Ioannem.
Athana. l. de in car. ver.
Damascen. li. 4. fidei Ortho. ca. 14.
Tertul. li. de resurrect. corporũ.
Simile.

la mageſtad,ſiruenla como Reyna, *&c.* alma que recibes a Dios,grandezas de Dios tienes, reſpectos de Dios te guardan,y a dignidad de Dios has ſubido. Por eſſo ſan Iuan Damaceno a eſte Sacramento le llama. *Carbo ignitus* Braſa de fuego encendida,es como bola y eſfera del fuego de charidad, y obra marauilloſos efectos en las almas diſpueſtas. El primero es vnirlas con Chriſto alma con alma,y cuerpo con cuerpo,cõtra el Philoſopho que no admite vnion de eſpiritus ſin anichilacion, ni de cuerpos ſin corrupcion, pero aqui ay vna y otra. Lo ſegundo aparta del mundo, y coſas del,como lo deziamos de ſan Iuã, que le vemos deſpues de auer comulgado adormido a los pechos de Chriſto,que lo pondera ſan Iuan Gryſoſtomo. Diziendo,a los pechos de Chriſto eſta Iuan adormido cerrados los ojos a honrras amigos,parientes, hazienda, proſperidades, y otros cuydados el mundo tiene:porque como eſtaua echo vna coſa con Dios,eſtaua tan lexos, y tan deſapegado de las coſas,como lo eſtan ellas de Dios, demanera que eſte bocado nos endioſa,y del ſuelo al cielo nos leuanta.

Chryſoſt. hom. 61. ad populum

§. 2.

Dos coſas mandaua Dios en el Leuitico acerca de la ſangre,la primera que por la vida no ſe atreuieſſe alguno,ora fueſſe eſtrangero, ora Iſraelita, de comer ni beuer ſangre. *Homo quilibet de domo Iſrael, & de aduenis qui peregrinantur apud vos, ſi comederit ſanguinẽ obfirmabo faciem meã, contra animam illius, & diſperdam eam de populo ſuo.* Qualquier hombre, ora ſea Iſraelita,ora eſtrangero, q̃ entre voſotros comiere ſangre,me yrare contra el, que eſſo es. *Obfirmare faciem meam.* Porque ſe toma la cara algunas vezes por yra

Leuit. 17. nu. 10

Hiere. 21.n.10. como en el lugar de Hieremias: *Ponam faciem contra vrbem hanc in malum & non in bonum idest irascar illi.* Yrarmehe contra dellos, y con yra tal, que les quitare y acabare de vna vez de su pueblo. Y vn poco
Leuit. 17.n. 12. mas abaxo. Dize. *Omnis anima ex vobis non comedat sanguinem, nec ex aduenis, qui peregrinantur apud vos.* Ni natural, ni estrangero, se atreua de vosotros a comer sangre. La segunda cosa que Dios en el Leuitico ordenaua era, que de los animales que fuera licita comer la carne, la sangre de aquellos la enterrassen y cubriessen con tierra.
Leuit. 17.n. 13. *Homo quicunq; de Filijs Israel, & de aduenis, qui peregrinantur apud vos, si venatione aut aucupio ceperit feram, vel auem, quibus licitum est vesci, fundat sanguinem eius & operiat illum terra.* Qualquier hombre de entre vosotros, natural o estrangero, que en la caça, o con otra manera y diligencia tomare aue, o fiera, cuya carne, sera licita comer, derrame la sangre y cubrala con tierra. Pues que es esto Señor, soys inconstante vos como los demas hombres? no es vuestro blason.
1. Thim. 6.n. 16 *Qui solus habet immobilitatem?* Dios inmudable? Dios firme? Dios constante? pues como mandays alla que no coman ni beuan sangre, y aca lo days en beuida? alla dezis que no beuan la sangre, que les costara la vida, y aca.
Ioan. 6. nu. 54. *Nisi biberitis eius sanguinem non habetis* a *vitam in vobis.* Que sino beuieren la sangre no tendran vida en ellos? El mismo texto da la razon. *Quia anima carnis in sanguine est.* En la sangre de los animales esta la vida. La vida del carnero esta en su sangre, la de la galllina, oueja, &c. (A la sangre llamaron anima los Philosophos y poetas, no porque la substancia de la vida sea sangre, como bien dixo Hesychio, sino porque la vnion, que tiene la vida con la carne, la tiene con la sangre. De donde los Poe-

a Int. sine hac vita potest haberi temporalis, sed non æterna.

tas dixeron. *Purpuream vomit ille animam.* Y otros. *Et vitam cum sanguine fudit*. Para dezir murio colandose de sangre,) y porque no queria Dios que el hombre racional, biuiesse vida brutal, para prohibirle vida de brutos, prohibele su sangre, y por la misma razon te da ahora a beuer sangre suya, que como quiere que biuas, vida de Dios, date ahora a beuer sangre de Dios. Y esso es lo mismo que ordenarte entierres la sangre, y la cubras de tierra, porque como todo hombre lo sea, lo mismo es beuer sangre de Dios que enterrar su sangre, y cubrilla con tierra. La venida de Christo a esta vida no fue a otro fin y efecto sino. *Vt vitam habeant, & abundantius habeant.* Paraque los hombres tengan vida abundante vida, y copiosa vida, que como los animales, tenian las calidades de los manjares que comen, assi el hombre comiendo a Christo tome las calidades del, sus propriedades y virtudes, y le parezca en la vida. *Qui manducat me & ipse viuet propter me*. Porque el que me comiere tendra vida por mi; que como el alma es la que da vida, y operaciones al cuerpo, a esse modo quiere el Señor que la comamos, para ser alma de nuestra alma, paraque se mude nuestra alma en la suya, perdiendo las condiciones del viejo Adam, y mudandolas en las virtudes del nueuo y celestial Adam Iesu Christo haziendonos de terrenos celestiales, de carnales espirituales, de glotones templados, de vengatiuos perdonadores, y con ello se pierden las calidades del viejo Adam, y se cobran las del nueuo. Esto es segun el documento del glorioso y bienauenturado San Iuan. *Qui dicit se in illo manere, debet & sicut ille ambulauit, et ipse ambulare.*

Ioan. 10. nu. 10.

Ioan. 6 nu. 58.

1. Ioan. 2. nu. 6

quien se precia de ser hijo de Dios, y auerse mudado en el, por auelle recebido, deue seguir sus pisadas, imitar su vida, y caminar sus mismos passos. Que por poco lo procuremos, suele hazer Dios estas mudanças en nosotros, y las esperimentamos, como dixo el Papa Eugenio. III. a vn rezien conuertido, que andaua vn poco flaco en la fe deste Sacramento, y vacillãdo en la verdad Catholica, de que la substancia de pã se vuiesse conuertida en la del cuerpo de Christo. *Quanta & quam celebranda beneficia, ius diuinæ bonitatis operatur, & quod non tibi nouum impossibile esse debeat, quod in Christo substantia terrena conuertatur, ipsum interroga, qui præterita vtilitate deposita, subito nouam indutus est bonitatem, in exteriori nihil additum, totum in interiori mutatũ.* Porq̃ no se te haga de nueuo, (nueuo Christiano) creer q̃ toda la substancia terrena y de pan, se aya conuertido en diuina substancia de Dios hombre, buelue los ojos a ti proprio, y veras dentro de tu alma semejante echo, y hallaras que antes de tu conuercion siendo terreno, y hijo del terreno Adam, te has conuertido en celestial y diuino, sin auer mudança alguna en lo exterior: queriendo prouar el prudente y santo Pontifice no solo la mudãça deste diuino Sacramento de mudarnos en el, pero la esperiencia que dello hazemos nosotros mismos. El Apostol san Pablo escriuiendo a los de Epheso, y referiendo el lugar de Adam que buelto a su muger le dixo. *Hoc nũc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Este es huesso de mis huessos, y carne de mi carne. Haze vna consequencia San Pablo. *Ego autem dico hoc esse in Christo & in Ecclesia.* Yo digo que esto que dixo Adam a Eua, tu eres huesso de mis huessos, y carne de mi carne, tiene emphasi, myste-

Papa Eugenius. III. vt constat in quadam extrauaganti.

Gen. 2. nu. 23.

Ephes. 5. nu. 32.

rio,y preñez en Christo,y en su Iglesia.La preñez que tiene dize vn moderno es,q̃ despues de auer comulgado,el alma se halla. *Tota in se mutata.* Como dixo el Papa Eugenio.*Et noua inducta est bonitate.* El alma. Hallase renouada demanera, que le puede dezir ya al alma Dios,huesso de mis huessos,y carne de mis carne, porque es el alma comulgada, carne y huesso suyo.Este pensamiento apunto san Pablo,quando comparando el primer Adam con el segundo,que es Christo, y diziẽdo del primero,que era. *De terra terrenus.* 1.Cor.15.n.47.
Y del segũdo,que era.*De cælo cælestis.* Concluye. *Sicut* 1.Cor.15.n.22
*in Adam omnes moriuntur,ita & in Christo omnes viuificabuntur.*Como la muerte de Adam lo fue de todos, assi la vida de Christo lo fue de todos;como si dixera, la pretencion de Christo en darsete en comida, fue viuificarte,hazerte participante de su vida, endiosarte,con nombre y echos de Dios.A nuestra madre Eua saco Dios de la costilla de Adam,y por essa la llamo. *Virago.* Y la razon da el sagrado texto. *Quia de viro sumpta est.*Es Adam varon,y es Eua de huesso y carne Gen.2.nu 23.
de varon,ay en Eua de lo de varon,luego llamese varonil y passen nombre y echos de varon,en muger. Recebiste alma a Dios,ay en tu cuerpo, cuerpo de Dios,ay en tu carne,carne de Dios, luego nombre de Dios,virtudes de Dios, y transformaciones de Dios. Dos mysterios ay que son las mejores cosas que tiene Dios,y el vno es,como fuente del otro, el vno es Dios en carne,y el otro Dios en cortinas y doseles de pan: entrambos fueron espantosos en sus figuras, en su publicacion,y en si mismos. Espantase Adam del ingenio y artificio de la sabiduria de Dios, que se mida cõ el hombre y se haga con verdad vna cosa con el,y tan vno que quede Dios verdadero hombre,y el hombre verdadero Dios, y admirado dize,huesso de mi huesso y

so y carne de mi carne. Que artificio de Dios q̃ puso mi carne en Eua, paraque amandome a mi la ame a ella, y ponga Dios mi carne en su hijo, y a su hijo en mi carne, paraque amando el a su hijo, ame a mi carne, y que passe adelante y ponga essa carne de su hijo en mi, paraque con verdad pueda dezir, que soy huesso de sus huessos y carne de su carne, como lo dixo el mismo Christo que el que come su carne y beue su sangre queda en el, y biue por el: yo estoy en el como manjar, con virtud secreta sustentandole, y dandole vida y esfuerço. O cosa marauillosa, que coma el hombre al Señor absoluto, y de quatro costados? vn hombre, vil, pobre, esclauo, y vaxissimo, y que le endiose y mude en el? Con quanta razon deuemos engrandecer vna obra tan grande, y dezille con Dauid. *Exaltabo te Domine quoniam suscepisti me.* Señor yo te engrãdecere y alabare, porque me recebiste. Y sino digamos, trocado el recado. *Exaltabo te Domine quoniam suscepi te.* Señor yo os engrandezcó y alabó, porque os he recebido en mi alma: y aueys querido apossentaros en mi pobre choza, que no le ha venido a ella menos vtilidad, que endiosarse. y transformarse en Dios. Pensamiento es este que le apuntaron san Augustin, y Alberto. *Crede & manducasti.* (Dize el primero.) *Nec tu me mutabis in te sicut cibus carnis tuæ, sed tu mutaberis in me.* No me mudaras en ti, que aunque seas carnal, vengatiuo, y disoluto no lo sere yo, antes te mudare y transformare en mi. El segundo dize. *Hic panis verus vitam dat mundo.* Este pan verdadero da vida, al mũdo. *In hoc differentia est panis materialis, ad panem spiritualem, quia panis materialis mutatus in carnem nostram & sanguinem, à vobis accipit vitam, panis autem spiritualis nos in se mutans dat vitam.* Y esta es la diferencia del pan material al pan espiritual, que

Psal. 29. nu. 2.

D. August. & Albertus in Ioannem.

el

el primero, mudado en nosotros tiene nuestra vida, y aquella biue, pero el pan espiritual qual es este del altar, mudandonos en el, danos su vida, y biuimos vida de Dios los que aquel pan comemos, porque nos haze Dioses, el bocado que comemos, que es Dios.

§. 3.

Sobre las palabras de san Iuan. *Ego sum panis vitæ*. Dize Dionysio Cartusiano. *Substantialiter, & causaliter*. Soy pan de vida, substancialmente, que las demas vidas, son de oy para mañana, pero esta vida como es eterna y duradera para siempre, quien tendra aquella, tendra vida de subsistencia y permanencia. Y esta vida. *Causaliter*. Lo es de la de los hombres: demanera que si ellos llegan a la felicidad de vida ererna, esto les viene de comerme a mi que lo soy, y assi soy vida dellos, causal y substancial. *Panis sum omnia pascens, & fideliter manducantem conuerto in me*. Pan soy de todos, abundante para todos, porque antes faltara, quien me coma, que no falte que comer, y el que llegare como es razon, quedara mudado, y transformado en mi. San Geronymo lo dize con la misma ponderacion, es tanta la excelencia deste celestial bocado, que si alguno le recibe con las condiciones y calidades deuidas, de terreno le haze celestial, y de humano diuino, que como el es del cielo, tiene virtud de passar las cosas en si, y hazellas qual es el; y mudarnos de terrenos en celestiales, de humanos en diuinos, de corporales y brutos en espirituales y racionales, de sensuales en purcs y castos, y de crueles en piadosos y benignos, y assi como

Diony. Carthu. in 6. caput Ioannis.

Hierony. lib. 7. super Isai. 21.

los Angeles y bienauenturados, que le comen en el cielo a plato descubierto, se transforman en el por gloria, asi los que en la tierra le comen velado y cubierto en este Sacramento, se transforman en el. *Bibimus autem de sanguine Christi, ipso iubente vitæ æternæ cum ipso, & per ipsum participes.* Dixo Cypriano. Beuemos la sangre de Christo, por su orden, para tener participacion suya, para gozar de la limpieza, santidad, y vida eterna de Dios, paraque la sangre suya nos pegasse calidades y condiciones de Dios, paraque siẽdo crueles como Leones, nos boluiesse mansos y humildes, como corderos. Que viendo Christo, que eres desapiedado con los pobres, como si beuieras sangre de Leones, quiere que beuas en este Sacramento la sangre suya, paraque seas compassiuo, y misericordioso, y tu que eres tan soberuio y altiuo, como si tu beuida ordinaria fuesse sangre de Tygres, quiere que beuas la sangre suya, paraque tengas vna llaneza en adelante y humildad parecida a la de Dios, y porque el otro es tan suzio y desonesto, tan luxurioso y torpe, como si se vuiesse criado con sangre de mulos y de cauallos, quiere que beua la sangre de Christo, paraque le haga casto, limpio, honesto, y continente. Que assi lo auia prophetizado (inspirado de Dios) el Patriarcha Iacob. Hablando en el articulo de la muerte con su hijo Iudas, (figura espressa de IesuChristo) q̃ dixo del. *Lauabit in sanguine vuæ pallium.* Y segun otra letra. *Purificauit sanguine suo, vestimenta sua.* El hijo de Dios encarnado, que segun la humanidad, sera descendiente de mi hijo Iudas por linea recta, ha de lauar, purificar, y blanquear con su sangre las vestiduras suyas. Biẽ se que la ordinaria esposicion que los santos dã a este lugar, es de la passion de Christo, y de la santificacion y pureza, que su preciosissima sangre causa en las almas

Cyprian. serm. de cæna Domini.

Gen. 49. nu. 11.

mas de los justos. Pero el glorioso san Hypolito, Tertuliano, Iustino Martyr, le declaran con grãde alteza, deste mysterio de la Eucharistia, en la qual laua, purifica, y emblanquece, el hijo de Dios con su propria sangre, sus vestiduras. Son todos los fieles de la Iglesia, (dizen estos santos) vestiduras de Christo, que assi lo dize el padre Eterno, hablando con el, por Esayas. *Viuo ego quia omnibus his velut vestimento vestieris.* Estas vestiduras de Christo, se manchan, y ensuzian por el pecado, pero quando dignamente y con deuocion llegan al altar, y comen la carne deste Señor, y beuen su sangre quedan lauadas, santificadas, limpias y mas blãcas que el copo de la nieue, mas resplandecientes y hermosas que las Estrellas del cielo; demanera que el que come a Christo queda en el, como vestidura suya, y el queda en nosotros, lauandonos con su diuina sangre, y juntandonos intimamente con su diuina gracia.

Hypoli. in cap. 49. in Genesim. Tertulia. lib. cõtra Iudæos. Iustinus Martyr. in Dialogo cũ Tripho.

Esai. c. 49. n. 18.

Auemos dicho y prouado en los discursos passados que este era Sacramento de amor, pues de ay sin acudir a mayores rodeos, ni embages, queda aueriguado q̃ este Sacramento es transformatiuo, porque lo es el amor. *Vellet quidem amans, seipsum in rem amatam transformare.* Dixo Dionysio. Es natural inclinacion del q̃ bien quiere, apetecer y mudarse en la cosa amada, y aun por esso el amor se compara al fuego, que tiene virtud transformatiua, pues todo lo que se le da lo muda en si. Pinto Moysen la baxada de Dios para darle la ley en la mõtaña de Sinay, y dize. *Quod in dextera eius erat ignea lex.* Que en su mano derecha tenia ley de fuego. Donde dize vn moderno, que aquella ley se llamaua de fuego, porque como erã dos tablas, y en la vna dellas, estauan los preceptos de amor de Dios, y en la otra, los del proximo; lo mismo era dezir

Dionysius.

Oleaster.

las dos tablas del amor, que las dos tablas de fuego; porque tienen simbolizacion el amor con el fuego, de conuertir y mudar las cosas en si. De aqui dixeron los familiares y amigos de Iob. *Quis det de carnibus eius vt saturemur?* Amauanle con tã encendido amor, que quisieron comer de sus carnes, para mudarle en si, que este es el sentido segun Gregorio. Aquella celebrada muger la Reyna de Caria Arthemisa, que tan auentajadamente quiso a su marido, no se contento de hazelle aquel sepulcro nombrado por vna de las siete marauillas del mundo, pero aun le quiso dar vn sepulcro biuo que fue sus mismas entrañas, y fue el caso que muerto el marido quemo los huessos, y bueltos en ceniza, aquella rebuelta en agua beuiò, y con aquella inuencion mudo su marido en si, como ella en su marido, y hizose de los dos vno. Aqui viene muy proprio lo que cuenta Platon de aquellos dos amigos que para ser dos vno, se fueron a la fragua de Vulcano, y lo refiere vn moderno en su Emblema.

Iob. 31. nu. 31.
Greg 22. moralium cap. 21.
Valerius Maximus.
Plato. in Symposio.
Horozco Embl. 43 lib. 2.

Ser vno mismo dos segun refieren,
De los dos que se fueron mano a mano
A la yunque y martillo de Vulcano.

Porque esta es propriedad del verdadero amor, hazer vnion de voluntades, hazer transformaciones de coraçones, mudar y transformar vn amigo en otro. *In me manet & ego in illo.* Porque como es Sacramento de amor, es Sacramento transformatiuo, mudanos a nosotros en Dios, subenos a la alteza de Dios. Es este bocado de carne de Dios con nosotros, como grua que dentro de su artificio redondo del agua, leuanta vn hombre biuo; y andando en ella leuanta las piedras muy grandes de los edificios. Quien haze

Ioan. 6. nu. 56.
Simile.

a las piedras de nueſtros coraçones que ſe leuanten, quien dize. *Surſum corda.* Y ſube las voluntades peſadas y graues al Señor, aquella grua redonda, aquella hoſtia donde eſta el hombre Dios Chriſto. El es el que leuanta las peſadas piedras, de aquella ciudad de Ieruſalem nueſtra alma, y el grande artifice Dios. *Perpoliti lapides.* Deſpues de auellas labradas en la fragua de ſu amor, y con aquellas aſcuas encendidas de ſu carne (que con fuego ſe labran eſtas piedras, como buril otras) ya que eſtan aſsi labradas. *Suis coaptantur locis.* En el edificio del cielo, donde por la vnion beatifica ſomos vnos con Dios, vnidad que durara, mientras que Dios fuere Dios. Vnos deuotos deſte transformatiuo bocado, en las fieſtas de ſus octauas para ſignificar que aquella perpetua vnion de noſotros con Dios en la bienauenturança, nacia ſingularmente, deſta comida, pintaron vn arco que ſalia del cielo, matizado con ſus bellos colores, y encima del vn caliz y vna hoſtia. Que aſsi como aquel. *Arco iris.* Se dio antiguamente por mueſtra de confederacion, aſsi ſe nos dio ahora ſu carne y ſangre por prueua de ſu alianç a verdadera, y el mote deſta empreſa dezia. *Signum fœderis ſempiterni.* Y aqueſtos verſos Caſtellanos, que dezian, no tanto la vnion a noſotros con Dios por medio deſte bocado, quanto la grande amiſtad y amor, q̃ nos moſtro nueſtro amoroſo Dios en darſenos en comida.

Thim.D.Ambr.

Thim.D.Ambr.

Ved ſi es grande amiſtad
Pues con ſer quien es me doy
Al hombre ſiendo quien ſoy.

Cicero.in lelio, siue deamicitia.

La verdadera amistad dixo Ciceron, que en tantos siglos auia sido en dos o tres pares, en Damõ y Pytias, en Perito y Theseo, Achiles y Patroclo, y del mismo se saca, que es mayor amistad, esta de Christo con los hombres en darnos su carne en comida y sangre en beuida, porque aquellos (segũ Ciceron,) el vno al otro mostro con obras la voluntad que se tenian. Pero Christo siendo quien es, que no necesita de nosotros, ni le va vna alberja, de que en el cielo le gozemos, de que tengamos, o no tengamos vnion con el: y siendo quien nosotros somos ingratos, desconocidos, nos de el diuino arco de su misericordia, y el bocado dulce, que nos assegura perpetuamente, aliança y confederacion con el, es vltimo punto de amor. Y cõuino darnos este bocado paral dicho efecto, porque como nuestra naturaleza toda es tan deprauada, que no es capaz de recebir el Reyno de Dios q̃ es la vida eterna, sin la verdadera, solida, y macissa justicia, (como dixo Apostol,) fue necessaria la comunion dela carne, y sangre de Christo, para que fuessemos sus miẽbros, y el nuestra cabeça, y conuirtiendonos en el (aunque muerto antes) por su vida, la cobrassemos nosotros. Por aquella cubierta de la carroça o cama del Rey Salomon, que es de purpura. *Ascensum purpureum.* Entiẽde san Ambrosio misticamente, la carne y sangre de Christo, con las siguientes palabras. *Ecclesia tanquam benemerita regina, Christi sanguine coronatur.* La Iglesia como a digna, y benemerita reyna, queda coronada de la sangre de Christo, coronala Christo, con su sangre. Lo que prueua de los mismos Cantares. *Comæ tuæ sicut purpura regis.* Vuestros cabellos y melena, es colorada, como la purpura de los Reyes. Dize pues Ambrosio. *Sanguis Christi purpura est, qui inficit sanctorum animas, non solum colore resplendens,*

Rom. 12. nu. 4. & 5.

Cant. 3. nu. 10.
D. Ambro. super Psal. 118.

Cant. 7. nu. 5.

sed

sed etiam quia Reges facit & meliores Reges quibus regnum donet æternum. La sangre de Christo es purpura que viste las almas de los santos, no solo hermoseandolos con el color, sino aun porque les haze Reyes, y harto mas que Reyes, pues les da Reyno eterno y siempre duradero. Que es como si dixera, era el hõbre de su solar conocido villano, muy distante de llegar a la dignidad de gozar de Dios, pero el amoroso esposo de nuestras almas, dexo a su esposa la Iglesia su carne y sangre, q̃ es vna pieça de purpura, para con ella, vestir a las almas todas, subillas a la dignidad real, paraque assi fuessemos todos Reyes del cielo, alli le gozassemos, y por este gozo, nos transformassemos en el.

DISCVRSO. III.

Es Sacramento de paz, vnidad y reconciliacion.

LA venida de Christo al mundo fue a fin y efeto, de conformar y vnir los hombres entre si, y aun con Dios. *Vt omnes vnum sint, sicut tu pater in me, & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint.* Dezia Christo nuestro Redemptor. Lo que padre Eterno os suplico es, que todos los mios sean vna misma cosa, vna anima, vn espiritu, y vn mismo coraçon. Que no era justo dexasse de procurar para los suyos, lo tan conueniente para todos, y lo tan apetecido de los que alcançan su conueniencia, que la paz y concordia, aun en el nombre es dulce, como dixo Ouidio.

Pacis nomen dulce est, & ipsa res salutaris.

Y Ciceron dixo la misma sentencia, añadiendo a ella. *Pax est tranquilla libertas.* Es vna tranquila liber- Cicero in Philippicis.

tad,

tad,todo oro ſin ella,es eſcoria, y no ay eſcoria q̃ no la mude en oro. Ella es el precio delos trabajos,remuneracion de los afanes,y vltima paga de las fatigas, paz gozan los cielos, paz goza la tierra, ni ay coſa que a Dios ſin paz agrade, ni aun dadiua, q̃ todo eſto dixo co pioſamente nueſtro Mantuano.

Baptiſta Mãtuanus de pace.

Pax plenum virtutis opus pax ſumma laborum,
Pax belli exacti precium eſt preciumq; pericli:
Sydera pace vigent conſiſtunt terrea pace:
Nil placidum eſt ſine pace Deo,nec munus ad arã.

Hiero.ſuper Epiſtolam ad Rom.

Quien eſtà no tiene,no ſe puede llamar Chriſtiano. *Qui pacem cordis,oris, & operis non habet, Chriſtianus dici non debet.* Dixo Geronymo. Y ſin ella no ſe gozara Dios dixo Pablo,que por eſto amoneſta que la abraçé,y tengan. *Pacem ſequimini cum omnibus, & ſanctimoniam ſine qua nemo videbit Deum.* Seguid la paz cõ todos y la ſantidad, porque ſin ella no vereys a Dios, ni el edificio de la Igleſia,digo la junta de los Catholicos no puede tener permanẽcia faltando la ſanta paz. Doctrina es eſta de S. Baſilio. *Vt nullum ædificium domus ſtare et ſuſtentari poteſt, vincula vbi ſuſtuleris: ſic nec Eccleſia adaugeri,et ad ſuum faſtigium perduci poterit,niſi pacis et charitatis vinculo conſtricta fuerit.* Como no es poſsible tener perſeuerãcia algũ edificio, faltando las ataduras y ligaduras de vna parte con la otra;aſsi es impoſsible que la congregacion de los fieles permanezca,faltando paz entre ellos. Siendo pues la paz tan gananencioſa prouechoſa y neceſſaria para el biuir,y para el bien biuir: para la conſeruacion de las Republicas,para la quietud de las animas, muy conforme es al amor, que Chriſto tuuo a los ſuyos no dexarles ſin eſta rica joya, y hermoſa preſea, y aun vincularla,

Ad Heb. 12. nu. 14.

Baſilius orat. 1. de amore in Deum.

cularla a su misma carne, y sangre, queriendo que ella fuesse la visagra y medio desta vnion entre los suyos, y que como en el santo bautismo nos dio vida, haziendonos a todos los Christianos vna misma cosa con aquel santo character del Espiritu santo, con que alli fuymos sellados: assi tambien por su preciosa carne y sangre comunicando todos della fuessemos vna misma cosa cosa: y todo este cuerpo mistico de la Iglesia, tuuiesse vna misma concordia, vna misma comunicacion de los santos, adonde se conseruasse y augmentasse, la vida de las almas.

§. I.

A este mismo proposito dezia el Apostol a los de Corinth. *Calix benedictionis, cui benedicimus nonne communicatio, sanguinis Christi est? et panis quem frangimus nonne participatio corporis Christi est? quoniam vnus panis, vnum corpus multi sumus omnes qui de vno pane et de vno calice participamus.* Auia entre los Corinthios algunos que deshazian esta conformidad, esta vnidad del cuerpo mistico de la Iglesia, comunicando de los manjares que a los Idolos ofrecian los Gentiles. Que locura es la vuestra Corinthios (dize Pablo) que dexeys aquellos diuinos manjares del cuerpo y sangre de Christo, y os vays a comer los sacrificios de los demonios? el caliz que en la Iglesia se bendize, que otra cosa es sino la comunicacion de la sangre de Iesu Christo? y el pan que en la Iglesia se reparte, q̃ otra cosa es sino la comunicacion del cuerpo del Señor? porque todos, q̃ somos sino vn pan, y vn cuerpo? pues todos comunicamos de vn mismo pã, del verdadero mãjar, de la carne d̃ Iesu Christo, y de vn mistico caliz de su preciosa sangre: todos somos vn mismo cuerpo mistico d̃ Iesu Chr̃o, viuificado y aumẽtado cõ

Pau. ad Cor. 1. cap. 10. nu. 16.

vn mismo pan, con vna misma carne, y sangre del Redemptor del mundo, porque el fin suyo fue hazer vn Pastor y vna manada, vn cuerpo, vna cabeça, vna Iglesia y congregacion de fieles, conformes entre si, vnanimes y conformes con Dios. Por esso ruega Christo al Padre Eterno, q̃ a sus fieles les haga vna misma cosa: que como el padre es en el hijo, y el en el padre, ansi sus fieles sean vna misma cosa con Dios, y que quanto fuere posible se comunique esta merced a los hõbres, y que como el padre esta en el hijo, y el hijo enel padre por essencia, por amor, por vnion de perpetua charidad, assi los Christianos sean vna misma cosa cõ Dios, y no aya entre todos mas que vna voluntad, y vn querer. Assi lo dezia el glorioso Apostol san Iuan. *Quod vidimus, & audiuimus, anunciamus vobis: vt & vos societatem habeatis vobiscum, et societas vestra sit cũ patre, et cum filio eius Iesu Christo.* Lo que vimos con nuestros ojos, y lo que oymos del Verbo Eterno Iesu Christo nuestro Dios, esto os hazemos saber: paraque lo creays, y creyendo tengays compañia, y vnion con nosotros los Christianos, y teniendola entre nosotros, tambien la tengamos con el padre celestial, y con su hijo vnigenito Iesu Christo. Pues para hazer esta conformidad de animos, y esta vnidad de vna fe, de vna Iglesia, de vn bautismo, nos dio a comer su carne, y a beuer su sangre, porque el que come este manjar diuino, esta en Christo, y Christo en el, siendo vna misma cosa. Este crecido desseo de vnirnos consigo, y hazernos vna misma cosa con el, le hazia dar bozes en el dia de la festiuidad, combidando a su preciosa carne, y sangre, diziendo la misma sabiduria eterna. *Venite comedite panem meum, et bibite vinum quod miscui vobis.* Venid a mi los hambrientos, y comed el pan sabroso de mi diuina carne, venid los que teneys sed de la

1. Ioan. c. 1. n. 3.

Prou. 9. nu. 5.

gracia,y beued del vino de mi sangre,que es mi carne verdadero manjar,y mi sangre verdadera beuida,por medio de lo qual, ternemos paz y conformidad todos, porque por medio deste bocado podra dezir el alma,lo del esposo. *Ego dilecto meo & ad me conuersio eius*.Ha se vnido mi esposo en mi, y yo en el, porque vuo dos conuersiones,la vna y primera,con la qual se conuirtio Dios en los hombres,por la Encarnacion,y la segunda con la qual nos conuirtio y mudo en si,mediante este bocado, y tan en si, que nos hizo perder brios,resabios,y inclinaciones de hombres,mudandolas en brios,resabios,y inclinaciones de Dios.Demanera que pueda dezir qualquier alma comulgada, esperimentando las mudanças del viejo Adam,en nueuo. *Iam nō viuo ego*.Ya no biuo yo,ya no soy yo. *Quia viuit in me Christus*. Porque ya en mi mas biue Christo que yo.Y estuuo muy en su lugar, que fuera la carne de Christo,medio de nuestra vnion,paz, y conformidad, pues lo fue la nuestra de la desunion, guerra, y desamistad, porque como la de Christo, entro fiança dela nuestra,y se obligō a pagar sus penas,y era culpa nuestra auernos desunidos de Dios, tomó por pena gustosa desta culpa,ser medio desta paz,y tenerla por este medio. Del Alacran dizen los naturales, que mordiendo a vno,comunica tanta ponçoña q̃ le basta a matar,pero proueyo Dios y naturaleza a este daño,dando por medicina desta enfermedad, al mismo Alacran muerto, demanera que la enfermedad que causo el Alacran biuo,cura el Alacran muerto.El Alacran de nuestra carne fue la que causó la enemistad,la guerra,y la desunion entre Dios y los hombres, y los hombres entre si,siendo biuo,teniendo biuas las passiones,y tan biuo,que queria biuir para siempre, y este desseo fue, lo que le obligō a picar,entrō la

Cant. 7. nu. 10.

Propriedad del Alacran.

carne de Christo fiadora desta culpa, y prometio pagar esta pena, y como son la fiança y principal vna misma persona, en razon de obligacion, auia de pagar la carne de Christo lo que la nuestra deuia, y pagolo, siendo medicina, de lo que la nuestra fue enfermedad muriẽdo. Demanera que podra la sangre de Christo tomar por empresa el Alacran, con el mote que diga. *Qui viuens lædit, morte medetur.* Curo en muerte, lo q̃ enfermó en vida. Porque aunque solo la nuestra, y no la suya fue, la que causo el daño, pero no sera impropriedad, reuestir el titulo de la culpa, a quien se cargo de la obligacion de pagar la pena, y dar a la fiança lo que es proprio del principal, pues correr vnas mismas obligaciones en la paga, de la que corrian en la deuda deuida. Que en este sentido (si mal no me engaño) se

1.Cor.5. n. 21. entienden las palabras de san Pablo. *Qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit. idest hostiam pro peccato.* Dando el titulo de la culpa, a lo que era solucion, y paga della. Y assi ni mas ni menos estuuo muy en su lugar q̃ por medio de bocado verdadero, nos vniesse nos con Dios, pues bocado falso, engañoso, y sin substancia nos auia desunido y apartado del. Origenes, Augustino, san Ambrosio, Ruperto Abad, declarando las palabras del Deutero. *Si quis tenuerit auiculam acubantem, &c.* Traen de san Geronymo, Theophilacto, y Plinio, que fueron grandes escudriñadores de los secretos de los animales, vno de la perdiz, que no teniendo hueuos proprios, acude y se echa sobre los hueuos de otra perdiz, en donde queria que los halle, y dales calor, hasta empollarlos y sacarlos del cascaron, y despues aquellos perdigoncillos, se vá por essos montes, tras essa que les saco. Pero si a caso andando el tiempo encuentran la verdadera madre, que fue la que puso los hueuos, y la oyen clamar y

Orig. hom. 2. in Hieremiani. Hiero. l. de iusti. ord. Augúst. episto. 22. contra Faustũ Ambro. in examerõ. Ruperto Abad. in Deutero.

piar

piar por vn instincto natural la conocen; y dexan a la madrastra que les saco, y vanse tras la verdadera madre, que puso los hueuos en el nido. Y assi dize Hieremias. *Perdix fouit quæ non peperit: fecit diuitias & non in iudicio: in dimidio dierum suorum derelinquet eas, & in nouissimo suo erit incipiens.* La perdiz saco hijos que no auia parido, enriqueciose de hijos agenos, pero en medio de sus dias la desampararon, y al cabo quedara burlada como necia. Que no es poca afrenta de la adulterina madre verse priuada de su robo, y disfraçado hurto, porque a mas de la infamia y desonor publico, entra, el verse priuada de lo que ya posseya, y gozaua como proprio, y apropriado, y en lo que auia vinculado amor y cariño, desunion que suele causar sentimiento, que quita el sentido. Que esso quieren dezir las palabras de Esayas (sino me engaño.) *In nouissimo suo erit incipiens.* Quando se vee assi burlada, y despojada, queda como atontada y atarantada, y como diziendo, que es esto? ayer rica y madre, oy pobre y dexada, sin hijos, y sin relacion de madre a hijo, no perdida por muerte, sino por negacion y desamparo? Dios nuestro Señor para manifestar su bõdad, crio este mũdo, puso los hueuos en el puesto del Parayso: passò por alli el demonio, y començoles a dar calor, hasta sacallos del cascaron, y hazellos hijos de yra, y como madre bastarda les dio sustẽto bastardo, falso, mẽtiroso, fruta del Parayso, ofreciẽdoles ciencia, vida, y endiosamiento por ello. *In quocũq; die comederetis ex eo aperiẽtur oculi vestri & eritis sicut dij, sciẽtes bonũ & malũ.* Mintiendo aquel padre de falsa sabiduria, y espiritu obstinado: con esto, tuuo hijos adulterinos, y robados; y estuuo Dios sin ellos, quexandose por el Propheta Esayas. *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* Todos se van tras la madrastra

Hiere. 17. n. 11.

Gene. c. 3. nu. 5.

Isai. 1. c. nu. 2.

y ſiguen la falſa perdiz, haſta tanto que Chriſto, verdadera y legitima madre vino al mundo, piando, reclamando, y reuocando del herror a ſus hijos amados, predicando penitencia, y haziendola por nueſtras culpas, obrando milagros, reſucitando muertos, alumbrando ciegos: recobro los hijos perdidos y boluio a la legitima madre, los perdigoncillos que yuan tras la adulterina. Y es eſto tan proprio deſtas Aues, de ſeguir la madre adulterina y luego dexarla, oyendo el reclamo de la natural, que los Antiguos (como conſta de Valeriano,) tomaron la perdiz, por ſymbolo del pecador y oueja perdida, que mediante, la perſuacion del predicador, o amoneſtacion del confeſſor, dexa la mala vida, el logro, moatra, amancebamiento y otros deſcuydos. Y porque el demonio eſta deſunion de los hijos de Dios con ſu padre, la procuro y negocio por medio de vn bocado, y comida, quiſo la legitima madre Chriſto, vnir, boluer a ſi, y reconciliar ſus hijos, aſsi ni mas ni menos por medio de vn bocado, que fue ſu propria carne y ſangre, paraque caminaſſe la cobrança, los miſmos paſſos que caminò la perdida. Aqui viene bien el Hieroglyphico hazian los Gitanos, de la buelta de vn pecador a Dios, pintaron dos perdizes y en medio dellas vn perdigoncillo, que comia las grançás que le auia pueſtas la perdiz de la mano izquierda, y ya buelto a la mano derecha, comia las granças de aquella, y a ella ſe boluia. Pues hombre que mediante el bocado de vn guſto, te deſuniſte de Dios, vnete a el mediante ſu carne y ſangre, porque es bocado de vnion y reconciliacion.

Valleria. li. 24. de perdice.

§. 2.

Y que este bocado sea de vnidad y reconciliacion con Dios, oye el Concilio Florentino, que en el lugar que trata la materia de los Sacramentos hablando deste, assi reza. *Tertium est Eucharistiæ Sacramentum, cuius materia est panis triticeus, et vinum de vite, cui ante consecrationem modicissima aqua adhiberi debet, quia sanguis et aqua, ex latere Christi manarunt, item quia hoc conuenit ad significandum huius Sacramenti effectum, quia est vnio populi Christiani ad Christum, aqua enim populum Christianum significat.* El tercer Sacramento, es el de la Eucharistia, cuya materia es pan de trigo, y vino de vides, al qual (antes de la consecracion,) se ha de añadir vna poca de agua, porque del lado de Christo, salio sangre y agua, y juntamente esto assi conuiene, para significar el efecto deste Sacramento, que es vnion, y junta de Dios con el pueblo Christiano, significada por el agua. En el qual lugar el Concilio, con claras palabras dize, que este es el Sacramento que haze vno el pueblo Christiano con Christo, y que esto lo significa la mezcla del agua con el vino. Pondera el Concilio assi ni mas ni menos, que la materia es pan de trigo, y vino de vides, que todo y cada vno de por si, dize vnidad. *Pax est & vnitas plena.* En este Sacramento, dize August. y esto significa el pã y vino. *Ex multis namq; granis vnus panis efficitur; et ex multis racemis vinum confluit.* Como el vino dize vnion de muchos granos, y el pan de muchos granos de trigo, assi es dezirte, que es este bocado de vnidad, y reconciliacion con Dios. Fue el vino symbolo de la alegria y hilaridad, y los Antiguos no celebrauã alegria alguna que no la acompañasse abundancia de vino, de donde dixo Oracio, que no se podia celebrar

Conc. Florent.

D. Aug. hom. in Ioannem. Vide ad Rom. 12. nu. 4. & 5. 1. Cor. 12. n. 10. 17. & 12.

alegria alguna, q̃ los suelos no nadassen de vino. Los Troyanos (segun Maron) despues de vna larga nauegacion, assi peligrosa como enfadosa: ya alegres ofrecieron sacrificios al dios Baco, (que lo era del vino) pareciendoles que no era alegria entera, si faltaua Baco y cosas suyas. A esto viene lo de Ciceron. *Huic calix mulsi impingendus est, vt plorare desinat* Hablãdo de vn llorador, como si dixera, no le acallareys sino con vino, y aun la musica, que es el medio de toda alegria, es continuada, con redoma y brindiz, segun Ouidio.

Cicero. 3. Tusc. cul.

Ouidius.

Nec non & carmina vino. Ingenium faciente canunt.

Y loando a vn Osirio visitador dixo.

Ille liquor docet voces inflectere cantu
Mouit & ad certos nescia membra modos.

Prouerbium.

De ay nacio el prouerbio. *Nemo cantat sobrius.* Y no se yo alegria mayor de animo, que la que causa la conformidad, y vnion de animos entre los hombres. *Ecce quam bonum & quam iucundum habitare fratres in vnum.* Dixo nuestro diuino Orpheo. Aduertid hombres, no solo la vtilidad, pero aun el gusto, cãto, Iubilo, y alegria que causa el ser los hermanos de vn coraçon. *Habitare in vnum.* Ser todos de vna voluntad, y de vn parecer. Siendo pues el vino symbolo de la alegria, y siendo de las de marca mayor, las nacidas y causadas de vnidad de coraçones, con razon pondera Augustino, que esto mismo que es ser la materia deste Sacramento vino de vides, significo la virtud y propriedad deste Sacramento, que auia de ser conformarnos, vnirnos, y hazernos de vna volun-

Psal. 132. nu. 1

tad y coraçon. Y no solo el ser vino lo dize, pero aun el ser de vides, porque es tan irrefragable la vnion suya y junta con el Olmo, con quien se asio en los principios de su ser y medra, que no solo no le dexa biuiendo, pero ni aun muriendo el Olmo, y quedando destroncado, sin flor, hoyas, ni adorno, no por esso le dexa, desampara, ni del se desune. De ay los Antiguos tomaron a la vid por symbolo de la verdadera amistad, que es ygual en la muerte, en la vida, en la prosperidad y aduersidad, que lo dizen los versos de Ouidio.

Alciat. Embe. 159.

Non hic pampineis amicitur iutimus vlmus:
Nulla premunt ramos pondere poma suo.

Ouid. 3. de Ponto. eleg. 8.

El trigo y su espiga, symbolo fueron de la paz y vnion, segun Tribullo.

At nobis pax alma veni spicamq; teneto,

Demanera que el ser la materia, pan de trigo, y vino de vides, dize todo, ser este Sacramento de paz, vnidad, y reconciliacion. Verdad tan aueriguada esta, que no la supieron negar hasta los blasfemos Herejes enemigos de los Sacramentos, y aun perseguidores de la verdad que vamos diziendo, que no es argumento de poca importancia para nuestro proposito, por ser ellos acerrimos perseguidores de las verdades, y los que se precian de escurecellas. Dize pues Caluino estas palabras. *Vere in cæna datur nobis corpus Christi vt sit animis nostris, in cibum salutarem, hoc est, substantia corporis Christi pascuntur animæ nostræ, vt vere vnum efficiamur cum eo.* En la cena se da a nosotros el verdadero cuerpo

Vide Bellar. tom. 2. lib. 1. de Sacrament. Eucha. c. 1. fol. 533 littera. d. Caluinus in expositione cap. 26. Matthæi.

de Christo, en comida prouechosa de nuestras almas, esto es, con la substancia del cuerpo de Christo se alimentan nuestras almas, paraque seamos vnos con el. El como esplica san Cyrilo con la siguiente similitud. *Sicut enim si quis, liquae factae cerae, aliam ceram infuderit, alteram cum altera, per totum comisceat necesse est, ita si quis carnem et sanguinem Domini recipit, cum ipso ita coniungitur, vt Christus in ipso, et ipse in Christo conuertatur.* Assi como si alguno en vna cera liquida, y derretida, echasse otra, de nececidad haria mezcla de las dos, y dellas quedaria vna, assi mismo, si alguno recibiere la carne y sangre de Christo, se vne y junta con el, demanera que el en Christo, y Christo en el se mudan, conuierten y hazen vno. Con poco menos diferentes palabras dize el mismo Cyrillo, en otro cabo esta vnion. *Considerandum est non habitudine quae per charitatem intelligitur, Christum in nobis esse, verum etiam et participatione naturali.* Que es dezir, el vnirnos con Dios habitualmente, que es por gracia y charidad, comun es a todos los Sacramentos, porque todos espiritualmente. *Ex opere operato, et virtute Sacramenti, causant gratiam.* Y por la misma razon nos vne con Dios: pero este dulce bocado, y Manna del cielo, no solo haze esto, pero aun nos haze vnos con Dios, por participacion natural y corporal. Aqui la llama natural, y en otro cabo corporal. *Considerandum est, si ad vnitatem consensus, et naturalem etiam inuenire possumus, per quam nos, inter nos, et omnes Deo colligemur, fortasis enim etiam corporali vnione coniungemur.* La vnion y conformidad de coraçones, naturalmente entre nosotros se halla, negocio es muy ordinario, y muy platicado, esta lalma de Ionatas conformada con la de Dauid, y la deste con Dios, pues dixo en su abono. *Inueni virum secundum cor meum.* Pero este

Cyril. lib. 2. in Ioan. c. 19. in expositione illorum verb. qui manducat meã carnẽ & bibit meũ sanguinem, in me manet & ego in illo.

Cyril. l. 10. c. 11.

Cyril. li. 11. ca. 16.

Sacramento (dize Cyrillo) vnenos con vnion corporal. El como esplica en otro lugar. *Corporaliter filius, per benedictionem mysticam nobis vt homo vnitur, spiritualiter autem, vt Deus.* La carne que comemos, y la sangre que beuemos, es carne y sangre de Christo: esto es Dios, y hombre; por lo que tiene de Dios nos vnimos con el espiritualmente; por lo que tiene de hombre corporalmente. Y la razon es, que como le recebimos real y corporalmente, si con el nos hazemos vnos, real y corporalmente ha de ser. A esto se subscriue Damaceno. *Per illud purgati, corpori Domini, ipsiusq; spiritui vnimur, ac Christi corpus efficimur.* Recibiendole (purgados, limpios, y como se ha de recebir,) nos vnimos en cuerpo y espiritu, y nos hazemos espiritu y cuerpo de Christo. Y bien se sigue ser assi porque si la carne de Christo es vna, y esta es alimiento sin gastarse, ni consumirse, y la sangre es assi vna, que beuida no se desmedra, gasta, ni consume, los que la comieren y beuieren seran vna misma carne y sangre cõ Christo, vn mismo cuerpo, y espiritu con el.

Cyril. lib. 11. c. 17.

Damas. lib. 4. c. 14.

§. 3.

Y no menos dize ser este Sacramento de vnion, el ser la sangre beuida, pues con ella hizieron pazes, firmaron sus conciertos, y juraron vnion y concordia. Los Hebreos se herian los braços cerca los ombros, y despues los vnos a los otros, se chupauan las sangres, y esto tenian por ceremonia sagrada, y por pacto perpetuo de amistad y paz. Los Medos se herian vna vena de la cabeça, y la sangre q̃ salia della, la echauan en vn vaso copa o caliz, y mezclada cõ vino la beuian entre ellos. Los Arabes tenian por costumbre en semejãtes ocasiones: sejarse con vnos pedernales agudos las manos, y juntarse con la sangre ciertos ilos de los vesti-

dos, y con estos hilos vntados y ensangrentados, echauan grandes maldiciones, a quien quebrantasse aquella amistad y vnion. Los Sarmatas, quando se vnian y querian celebrar entre si parentesco, derramauan de la vna y otra parte sangre, en vna bacia, y se la beuian luego: y esto tenian por santissima aliança, y por symbolo de perpetua amistad y parentesco, la qual costumbre tuuieron y vsaron despues los Romanos. Y assi todos los que se conjuraron contra Iulio Cesar, con Catalina, (segun refiere Salustio) echaron cantidad de sangre en vnas copas, y de aquella, y con aquella, beuieron todos los comuneros, queriendose hazer de vna misma sangre por vniou, pues no lo eran por parentesco, y que assi fuessen todos de vna facion, bando, y parcialidad, de vnos pensamientos y opinion, sin que cosa bastasse a diuidillos y partillos. Y pudo esto con ellos tanto, que el mas couarde era vn Leon, y assi pudieron hazer tanta riza y estrago, como hizieron. Por esso Christo nuestro Señor, queriendo celebrar con todos los fieles pacto y confederacion de amistad perpetua, y hazerse deudo y pariente suyo, y vna misma cosa con ellos, dales a beuer la preciosissima sangre de las venas. No beue el buen Iesus la sangre del hombre, lo vno porque es sangre corrompida e inficionada por el pecado, y que vale poco para hazer amistad con Dios, lo otro porque de parte de Christo jamas falta, ni puede faltar esta confederacion espiritual, de amistad y amor: pero el hombre como es mudable, ingrato, oluidadizo puede faltar, y de echo falta por momentos della, y assi no se contento el Redemptor del mundo, con hazerse hombre por el hombre, morir y derramar su sangre

gre por el, en el Caluario, sino que ahora se la dà a beuer, real y verdaderamente; paraque transformandose Christo en el hombre, y el en Christo, y echos ambos, no solo verdaderos parientes y deudos, sino vna misma cosa, perseuere el hombre, en la amistad de Christo, y no se salga a fuera. Pensamiento es este de los santos, Cyrillo, y Geronymo, en la Encarnacion (dizen estos santos) entra Dios el hombre en si: y en este Sacramẽto quiere Dios entrarse enel hõbre, y hazerse vno con el, y para esto no es menester que de el hombre su sangre, que basta que la de Christo: Demanera que con este balsamo precioso, no solo quiso fortificar y perficionar nuestra naturaleza, y con esta medicina salutifera vngir nuestra alma, y curalla de las plagas, y lepra que tenia, y con esta triaca diuina puesta en los coraçones de los hombres, hazelle recobrar su valor y virtud primera, y con precio tan grande e infinito, pagar nuestro rescate, abriendo a los mortales las puertas del cielo, desquiciando las del infierno, y rompiendo los cerrojos della, pero aun quiso, que fuesse pacto de la vnidad, conformidad, y amistad, que auia de auer entre Dios, y los hombres.

Aquel abrasado Seraphin, y regalado Apostol San Iuan, en el libro de las mysteriosas visiones pide a los hombres, los ojos de la atencion paraque vean el Tabernaculo de Dios, con los hombres. *Ecce Tabernaculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis.* Notad, aduertid, y considerad, el Tabernaculo de Dios con los hombres, que habita con ellos. Bien se q̃ en el sentido literal; por Tabernaculo se entiende la triumphante Iglesia, y que a la letra significa el particular modo; con que los santos

Apoc. 21. nu. 3.

en la bienauenturança despues del dia del juyzio han de gozar a Dios, y la junta que ha de auer por razon de la vision beatifica, entre Dios y ellos, que sera gozar vna misma mancion, y habitacion: gozandole alla por gloria, los que aca le abran gozado por gracia. Pero vn moderno, entiende este tabernaculo de la Iglesia Militante, y aunque es verdad, que en esta Iglesia por medio de todos los Sacramẽtos, y con la vniõ de fe, esperança, y charidad somos vnos con el, y el cõ nosotros, demanera que se pueda dezir, que por medio dellos es Dios. *Cum hominibus, et habitabit cum eis.* Y juntamente los hombres. *Populus eius erunt.* Pero muy singularmente se puede y deue entender, deste diuino Sacramento, por ser particular la vnion que entre Dios, y los hombres ay, mediante este Sacramẽto. Y porque este tabernaculo de Iuan allude al otro de Moysen, enel qual estaua Larca federis, el Tabernaculo, el Propiciatorio, vna mesa y vn candelero, cõ los Cherubines de oro, que con las estendidas alas aleauan, al Dios que se entendia, hazia alli particular habitacion, segun lo del Psalm. *Qui sedes super Cherubim.* Viene mas a proposito para nuestro Sacramento, que para los demas; assi por ser Larca federis, Tabernaculo y Propiciatorio figuras deste pan de Angeles, como tambien por tener Christo corporal asistencia en el tabernaculo de la Iglesia, por medio deste Sacramento, la q̃ no tiene por los demas. El Tabernaculo se dezia de paz, y el Arca de testimonio, y auia vn velo, o cortina variado, de quatro colores, blanco, azul, encarnado, carmesi, dos vezes teñido. Pide pues el Apostol ojos, y atencion para mirar el Tabernaculo, q̃ se dize de paz, Larca que se llama de testimonio, y el color encarnado y carmesi tenido dos vezes: como si dixera *Ecce.* Aduertid, que auiendo trauadas guerras entre el

Vide Bulengerum hoc loco. Viegas etiã. n. 6.

Exod. 26. nu. 1.

Exod. 31, nu. 7.

el cielo y la tierra, asienta Christo las pazes, y pone la vnion, entre Dios y los hombres. Y esto como? como? por medio del Tabernaculo, quedandose Sacramentalmente en la Iglesia, como el Propiciatorio y Arca federis en el Tabernaculo, demanera que esta carne, y sangre suya, es Propiciatorio de paz, y Arca de testimonio, que le da manifiesto, de la vnion y conformidad que ay, entre Dios y los hombres, por medio deste Sacramento. Tiene grande acion de hazer pazes entre dos reñidos, vno que sea amigo de los dos, y des sea el bien de todos; eralo Christo de Dios por serlo, y de los hombres, porque tambien lo era. *Mediator Dei & hominum Christus Iesus*. El que es Dios y hombre, que es. *Christus Iesus*. Esse es. *Mediator Dei & hominum*. Y en memoria desto, se queda en este Sacramento, echo Tabernaculo de paz. Auialo ya prometido por Esayas. *Comedite bonum*. Comed lo que es bueno, que es carne, y sangre de Christo: que es absolutamente lo bueno. Y añade luego. *Feriam vobiscum pactum sempiternum*. Y luego assentare pazes con vosotros: porque sera esse manjar, Tabernaculo de paz. *Ipse enim est pax nostra, qui fecit vtraq; vnũ*. El es nuestra paz, y el que de dos haze vno, de dos voluntades encontradas vna voluntad, y vn coraçon, esse merece nombre, de que hizo pazes, y fundo la santa Hermandad, y vnion. *Deus erat in Christo mundum reconciliãs sibi*. Era Dios en Christo haziendo pazes. Quando se asientan las pazes entre dos Reynos, para la firmeza dellas, se dã rehenes. Este diuino Sacramento, es de la paz assentada, que por esso se llama. *Cõmunio*. Que lo esplicã las palabras de Damaceno. *Hoc Sacramentum Christo nos copulat, atq; eius carnis, & Deitatis participes effecit, nos q; inter nos in eodem Christo conciliat, ac coniungit, ac veluti vnum corpus coagmentat.*

1. Tim. 2. nu. 6.

Isai. 55. nu. 2.

Isai. 55. nu. 3.

2. Cor. 5. nu. 19.

Damasc.lib. 4. Orth.fidei c. 14. Idem fere habet Irene.lib.5.ca.2. Chrysost. hom. 45. in Ioan. Cyril. lib. 7. in Ioan.c.13. Hiero.Cathec.4. August.trac.26. in Ioan. Conc. Trident.ses. 13. in præfa.de Eucharistia.

Este Sacramento con Christo nos vne, y de su carne y Deidad nos haze participes, y a nosotros entre nosotros con el mismo Christo nos junta, haziendo como de todos vn cuerpo. Y de ay es q̃ se llama Sacramento de paz y caridad. Las mismas palabras, o poco diferétes, son las d̃ Ireneo, Grysostomo, Cyrillo, Geronymo, Augustino. Y el Concilio Tridentino, hablãdo del, dize, que Christo nos le dexo. *Tanquam symbolum eius vnitatis & charitatis, quia Christianos omnes inter se coniunctos, & copulatos esse voluit.* Dexolo como a symbolo y Hieroglyfico de vnidad, y charidad, porque a todos los coraçones, animos, y voluntades de los Christianos, quiso hazer vnos.

(?)



IORNADA

NONA.

SALVTACION.



E Maria ſe entiende el lugar del Genſis. *Ipſa conteret caput tuum.* Anſi lee la Vulgata, y ſan Auguſtin, Ambroſio, Bernardo, Gregorio, Eucherio, Beda, y otros; entendiendo por cabeça de la Serpiente el pecado, queriendo dezir, Maria ſera la que ganara victoria del pecado, y le vencera. Verdad ſea que otros ſantos, leen. *Ipſe conteret.* Y lo refieren a Chriſto. Aſsi Ireneo, Cypriano, Pedro Gryſologo, y Geronymo. Pero el ſentido es el miſmo, que querra dezir, Chriſto por ſi, y Maria por Chriſto, vencio el pecado, porque quiſo comunicar ſus grandezas Chriſto, a ſu madre. En eſta jornada deſcubriendo nueuas riquezas, deſtas abundantes Indias, auemos de tratar, que lo que en ſi es oro, lo buelue en eſcoria, el que con pecado y culpa las deſcubre, y que es eſte bocado, es rexalgar y veneno paral malo, como dulçura, alcorça y todo guſto paral bueno, y en jornada que ſe trataran los daños que cauſa el pecado al deſcubridor, importantiſsimo ſera, tener a nueſtro lado, y en nueſtro fauor la acoſtumbrada a vencelle, paraque con el exemplo, y aun fauor ſepamos hazello, y llegar ſin el, para que no nos mallogre, y eche

Gene. 3. nũ. 15. Auguſt. 22. Gene. ad lit. ca. 39. & lib. 2. quia cõtra Mani. ca. 18. Ambro. de fuga ſeculi, c. 17. Grego. 1. Mora. cap. 19. & 38. Bern. ſerm. 2. immiſſus & ſerm. ſig. magnum Irene. lib. 4. cap. 78. Cypria. lib. 2. ad Qui cap. 9. Petrus Gryſolo. ſer. 173. Hiero. in quæſt. Hebre.

a mal

a mal nueſtro deſcubrimiento. Eſta es Maria inuoquemosla pues,en nueſtro fauor, por medio de la ſalutacion Angelica.

1.Cor. 11.n.23. *Thema.Epiſt. Quicunq; manducauerit panem hunc,vel bibent calicem Domini indigne reus erit.*

Ioan.6. nu. 56. *Textus Euang. Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem,&c.*

INTRODVCION.

SAN Pablo con aquel deſſeo(proprio de predicadores) de no ver caydos los hōbres en el enojo y indignacion de Dios,que es la ſuma infelicidad y deſdicha,eſcriuiendo a los Romanos,y tratando del ſentimiento que haria Dios de aquellos, a quienes deſpues de auelles reuelado la verdad del Euangelio,y conocimiento del verdadero Dios, auiá de hazer poca cuenta del,y no auian de parar, ni hazer pauſa en el culto de los Idolos, haze mencion de vna yra de Dios particular,que la llama yra de cielo, cō la qual ha de hazer grima,y caſtigos proporcionados,a la grauedad de la culpa. *Reuelatur enim ira Dei de cælo ſuper omnem impietatem, & iniuſtitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniuſtitiam detinent.* (Ad Rom. ca. 1. nu. 18.) Para aquellos que la verdad de Dios, detienen con injuſticia,vendra vna yra de Dios del cielo, ſobre la impiedad y injuſticia de los tales hombres, de cuya yra os ruego mucho Romanos,y con voſotros a los demas hombres,que os procureys de eſcapar y eximir. Bien ſe que eſtas palabras (como aduierte Origenes) (Orig. in comēt.) Van derechamente contra los ſabios Philoſophos,y eruditos dicipulos de naturaleza, aunque mal aprouechados de ſu magiſterio.Pero tambien ſon de-

rechamen-

rechamente contra todos aquellos que pecan, no de ignorancia sino de malicia. Yras tiene Dios, justicias, castigos y rencores, contra las insolencias de los hombres, pero las ordinarias son. *Iustitia cum misericordia.* Que lo auia prometido el, despues de las muchas insolencias de los hombres, y muy ocasionado de sus descuydos. *Et tamen etiam cum essem in terra hostili, non penitus abieci eos, neq; sic despexi, vt consumerētur, et irritum facere pactum meum cum eis. Ego enim sum Dominus Deus eorum, et recordabor fœderis mei pristini, quando eduxi eos de terra Aegypti in conspectu Gentium, vt essem Deus eorum.* Aun quando me obligaron y ocasionaron, no les eche del todo, ni les castigue, para acabar, sino para emendar: atendi su emienda, y no su destrucion y ruyna, porque siempre me acorde del pacto que les auia jurado, quando les saque de Egypto: alli les prometi que les seria Dios, y al serlo, se deue todo esto, de querer castigar para emendar, y no para destruyr, asolar, y acabar de vna vez. Desuerte que en los castigos ordinarios de Dios, siēpre queda apelacion paral Tribunal de la misericordia, que no son las justicias de Dios ordinarias sentencias difinitiuas, sino todas interlocutorias, en ellas tienē lugar las lagrymas y arrrepentimiento. Leuit. 26. n. 44.

§. I.

Para açotar segun ley ordinaria, no haze Dios açote entero sino. *Quasi flagellum.* Vno como açote. *Cum iratus fueris misericordia recordaberis.* Dixo Abacuch en medio de vuestras yras, tendreys memoria de la misericordia. En aquel general castigo del diluuio, los arboles saco de quajo, mato las plantas, ahogo los hombres y animales, pero no fue el castigo tan vni- Ioan. 2. c nu. 15. Abacuch. 3. n. 2.

Caiet. in Genesim.
Psal. 114. nu. 5.
Ambro. in oratione de obitu Theodosij.
Simile.
Ciceron. lib. 1. officio.

uersal que no quedasse semilla de la generacion, en pie quedo el Oliuo, no falto alli misericordia. *Misericors Dominus et iustus et Deus noster miseretur.* Iusto es Dios, dize Dauid, pero muy entreuerada lleua la justicia cõ la misericordia. *Bis misericordiã.* (Dize Ambro.) *Posuit semel iustitiam, medio iustitiæ est gemino septo inclusa misericordia; superabundabant enim peccata, superabundet ergo misericordia.* El Profeta Dauid dos vezes nombra la misericordia, y vna vez la justicia, de manera que anda ella como encarcelada y metida entre misericordias. Y estaua muy puesto en razon segũ la bondad de Dios, que vuiesse sobra de misericordia; dõde le auia de culpa, asi que, por vna justicia, ay dos misericordias, o alomenos, no ay justicia sin ella. De poco aca se vsan vnas pinturas de Flandes, que miradas desde lexos, por vna parte vereys vna nariz arriscada, vnos ojos turbios, vnas barbas mal compuestas, vn turbante en la cabeça, que pone grima y miedo; pero miradas por otra parte, es todo fruta y flores. La nariz, es vn cohombro, los ojos vnos hygos, los bigotes de las baruas vnas hauas, las orejas vnos hongos, y la cabeça vna cesta, y todo ello de comer, porque todo junto es vn canasto de flores y frutas. Ocasionan los hombres a Dios con sus pecados, embiales enfermedades, muerenseles hijos, pierdeseles hazienda, quien mira asi a Dios, le ve y reconoce figura espantosa, q̃ causa assombro, pero apenas bueluen los ojos; quando cobran salud entera, y algunas vezes perdidos los achaques que padecian antes, por vn hijo muerto, les nacẽ quatro, por quatro blãcas perdidas, amontonã en vn lance sin saber como, muchos millares, aciertan vn casamiento de la hija, y sale pedido de boca. Tratando Ciceron las partes de la justicia entre otras hizo mencion de dos que son. *Pietas & vendicatio.*

dicatio. Eſtas ſon las partes de la juſticia de Dios. *Vendicatio.* De nueſtras faltas,que a no hazel la llegarian nueſtras inſolencias a ſer inſufribles, y incomportables, y porque eſta vengança no es con animo de deſtruyr, ſino de emendar, por eſto va hermanada con la piedad. Y Lactancio Firmiano ſeñala dos principales partes. *Aequitas et pietas.* La primera para enfrenar deſordenes. La ſegunda para no aſolar deſordenados. Y Cypriano dixo que la juſticia auia de ſer. *Cura langorum, & pax populorum.* Y lo primero ſe alcança con el caſtigo, y lo ſigundo con la benignidad. Y Ariſtoteles dixo. *Sæuiſsima iuſtitia eſt habens ſola arma.* Cruel juſticia, es la que no tiene ſino ſolo armas, rigor, y açote, por eſſo nueſtro Dios, mezcla con açotes miſericordias paraque tenga la juſticia la calidad dicha. Y los Gentiles, aſſeñalaron eſta miſma del dios Iupiter, que lo dixo Homero, hablando de ſu Dios Iupiter.

Lactan.Fir.de diuina prouiden. cap.5.

Cypria. 12. de abuſionibus.

Ariſt. 1.politico

Iupiter haud quamuis ſubito ſit criminis vltor,
Foenore longe grauiore recenſet.

Homerus. 2.Odyſſea.

Deſpues del caſtigo nos haze beneficios, que aquel açotar y caſtigar, es al parecer dar a vſura, pues de alli ſe ſiguen grandes ganancias. Dios miſericordioſo, mas que juſticiero, ni riguroſo, benigno mas que aſpero, afable mas que peſado, clemente mas que juſticiero, piadoſo mas que rigido, y tiene mas miel que açibar, mas pan que palo, y mas piedad que ſeueridad. Los caſtigos ordinarios de Dios, de arco ſon. *Tetendit arcum ſuum donec infirmentur.* Armaſe el arco, dandoſe

vn golpe aſsi miſmo el que le arma, de manera que antes que llegue (ſacando del carcax, o aljaua la flecha) a laſtimar el paxaro, tuuo parte cō el dolor el flechero.

Armando el arco y balleſta.

Arma Dios el arco contra los hombres, determina de caſtigarlos, pero acoſta de golpe en el pecho. *Tactus dolore cordis.* Con ſentimiento ſuyo. Porque los caſtigos ordinarios de Dios, nacen del amor que nos tiene.

Exod. 34. n. 14.

Caſtiganos. *Quia Zelus Zelator ego ſum.* Es Dios zeloſo, y ſu zelo va en no poder ſufrir que alma ſuya no ſolo por la creacion, pero ſuya por fe y charidad, dexe ſu verdadero eſpoſo, y ſe amancebe con el demonio, ſino con açotes, la quiere apartar y deſuiar de aquel torcido camino. El que ve vna muger amancebada, y expueſta a toda deſgracia, aunque el zelo de ſer buen Chriſtiano, le obligue a peſar: no es tanto que eſſo le melancolize le deſaſoſiegue, y le quite la comida, y ſueño: pero ſi a caſo la muger tal, es hija, hermana, o eſpoſa: alli ſi que ſon las inquietudes, deſaſoſiegos, penas, baſcas, cuydados, zelos, furias, y impaciencias, nacido todo, del zelo del parētezco. De aqui nace pues el zelo de Dios, y deſſe ſu enojo, lo que ſignifico por

Ezech. 16. n. 42.

Ezechiel. *Auferetur Zelus meus a te, et quieſcam, et non iraſcar amplius.* Si quito el amor, q̃ te tengo, y lo q̃ te quiero, no ayas miedo te caſtigue mas, porque mis caſtigos nacen, ſolo de amor, caſtigos pues de amor no ſon para aſolar y deſtruyr, ſino ſolo para emendar y corregir. Los Egypcios pintauan las calidades de ſu Rey y modo de gouierno, tenian en el ceptro, dos animales eſculpidos, el vno era la Cigueña ſymbolo de la piedad, por lo que lo ſon ellas con ſus padres viejos ſuſtentandoles, y ſobrelleuandoles con grāde cuydado y aficion haſta la muerte, piedad celebrada en todas letras. Las diuinas lo encargauan pues en las leyes del Decalago era la quarta. *Honora patrem*

tuum & matrem tuam. Y les promete larga vida a los tales. *Viues longeuus super terram.* Las humanas assi ni mas ni menos celebrauan esta piedad, y la ley Antigua Pelargica, mandaua honrrar a estas Aues, por la piedad que en sus padres viejos vsauan, y a los hombres imitadores dellas, assi ni mas ni menos, se les prometia larga vida.

Diu viues, senectam si parentum nutrias.

A cuya sentencia se subscriue Homero, con las siguientes palabras.

Et quoniam charis nunquam genitoribus æquum
Reddidit officium, immatura est morte peremptus.

En el otro cabo y estremidad del ceptro, estaua el Hippopotamo animal cruel desapiedado, en otro estremo con sus padres, symbolo de la crueldad: queriendo mostrar con estos dos animales, que el Rey, Iuez, superior, padre, y los demas, a cuyo cargo va el gouierno de los subditos, han de tener de todo de palo, y de pan, palo, pero no sin pan, castigo y rigor: mezclado con misericordia, y piedad. Este es el gouierno ordinario de nuestro Dios, rigor, con clemencia, açote cõ benignidad, Hippopotamo cõ Cigueña. Que si biẽ tiene peso fino con que pesa los pecados de Baltasar y diga por Esayas. *Ponam iuditium in pondere.* Pero juntamente tiene en su templo Propiciatorio. El trono de Salomõ Leones tenia, pero las puertas del Oratorio de Oliuo eran, y assi, ni mas ni menos los Cherubines. *Non in perpetuum irascetur, neq; in æternum cõminabitur.* No son yras las suyas represadas, estancadas, y emballsadas (quales suelen ser las de vn desapiedado vengatiuo.) que en ningun castigo se oluidara

Valleria lib. 4. verbo Ciconia.

Daniel. 5. n. 27.
Ezech. 5. nu. 1.
Isai. 23. nu. 17.
3. Reg. 6. n. 23.

de sus misericordias. Que lo dixo Dauid con vn termino, casi juzgando lo contrario por impossible. *Nunquid obliuiscetur misereri Deus? aut continebit in ira sua misericordias suas?* Por vẽtura oluidarseha Dios de tener misericordia, y oprimira sus misericordias cõ yra? como si dixera, no por cierto El lugar del Apocalypsi. *Facies eius sicut Sol lucens, in virtute sua.* Le esplican Theodoreto, y Ambrosio de la justicia de Dios, y verle san Iuan con cara de Sol, (dizen estos auctores) es para mostrar, que aquella justicia anda mezclada con misericordia.

Psal. 76. nu. 10.

Apoc. 11. nũ 16.

§. 2.

No es esta la yra de q̃ habla san Pablo, esta es yra de la tierra, justicias de Dios piadoso, pero aquella. *Ira Dei de cælo.* No ay cosa mas remota de nosotros que los cielos, son ellos segun Mathematicos diez, y distan todos juntos de nosotros vna infinidad leguas, que (segun dize vn Mathematico) son tantas, y es tan gran de la distancia que ay de aqui a la octaua esphera, que si alguno quisiesse o pudiesse emprẽder esse camino, y caminasse cada dia ciento y sesenta millas de Italia, que serian sesenta tres, y cerca de quatro, de nuestras leguas de España, en mil años no haria el camino. De manera q̃ lo q̃ viene del cielo viene de lo mas lexos, remoto y apartado de nosotros. Y quando la yra de Dios viene de lugar tan apartado, es yra descozida, y cruda de esperar. *Ecce nomen Domini venit de longinquo, ardens furor eius, & grauis ad portandum: labia eius repleta sunt indignatione, & lingua eius, quasi ignis deuorans. Spiritus eius velut torrens innundans vsq; ad medium colli, ad perpendendas gentes in nihilum.* Aduertid dize el Propheta Esayas, que el nombre de Dios viene de lexos, y por la misma razon es ardiente

Alphonsus Hispanoru[m] Rex Gregorius Purbachius. Ioãnes de Regio mõte Francisc. Iunctinus in sperã de sacro Bosco.

Isai. 30. nu. 28 & 27.

su rigor y dificultosa de sobrelleuar, sus labios estan llenos de indignacion, y su lengua como vn fuego abrasador y consumidor, su espiritu como vn torrente crecido, que lleua grandes auenidas de agua, porque su intento es ahogar, perder, destruyr, y aun anichilar. Nicolao de Lyra y la Glossa, la palabra. *Venit de longinquo*. La esplicā asi; quando Dios partira de la tierra de la misericordia, y se apeara enla dela justicia, entonces sera el rigor crecido. Esta es propriamente. Lyra. & Glossa.

Ira de cælo. Desta yra hablaua el Propheta Dauid. *Commota est, & contremuit terra; fundamenta montium conturbata sunt, & commota sunt, quoniam iratus est eis*. Estremeciose la tierra, conturbaronse sus fundamentos, commouiose y estuuo apique de dar vn buelco, porque se ayrò Dios con ellos. *Ascendit fumus in ira eius, & ignis a facie eius exarsit, carbones succensi sunt ab eo*. Estufose, subiole la mostaza, encendiose el fuego de su yra, y tan encendido, que los muertos carbones, estauā echos vnas asquas, Esta era la yra de Dios de que hablaua el Propheta Dauid, quando nos persuadia que tomassemos la diciplina, y fuessemos verdugos de nosotros mismos, que era de harta mayor ganancia, que fiar el castigo de las manos de Dios. *Apprehendite disciplinam, nequando irascatur Dominus, & pereatis de via iusta*. Crehedme hōbres dize el Propheta, sed vosotros mismos los castigadores, y no aguardeys se llegue Dios a enojar se. Habla de la yra descozida, salida de madre, y la que propriamēte es. *Ira Dei de cælo*. Esta es. *Sine misericordia*. Aparejado para venir a executar justicia propria desta yra, le vio san Iuan, reuestido en su Apocalypsi. *Vestitum podere, & præcinctum ad mamillas Zona aurea*. Viole vestido con vna ropa o camisa, roçagante hasta los pies, estrecha de cuerpo y mangas, ve

Psalm. 17. nu. 8.

Psal. 2. nu. 12.

Apoc. 1. nu. 13.

ſtido proprio de Sacerdote, y ceñido a los pechos cõ vna cinta de oro. Y aunque es verdad, que los Sacerdotes ſon interceſſores, y Sacerdotales veſtiduras denotan miſericordia, pero juntamente con eſſo, tenian los Sacerdotes antiguamente oficio de ofrecer los animales, y los bezerros muertos y deſpedaçados encendiã en fuego, y conſumian las victimas, ſin q̃ tuuieran piedad quando ſe vertia la ſangre, y quando el fuego les abraſaua, porque ſabian que todo aquello, era honra de Dios, y culto ſuyo. Demanera que la veſtidura Sacerdotal, viſta por Iuan, no dezia del Sacerdote interceſsion: ſino matança, rigor, deguello y juſticia. Y dizenlo mas claro las palabras: *Præcinctum ad mamillas.* Ceñido al pecho, nueua manera de çeñir, la ordinaria, es enla mitad del cuerpo, en las renes: y andar ceñido en los pechos, es declarar el myſterio y Sacramẽto, que vamos ponderando. Que le entenderemos mejor, eſplicando otro lugar de la eſpoſa. *Duo vbera tua ſicut duo hinnulli capreæ.* Cant. 4. nu. 5. Vueſtros pechos ſon como dos Cabritos, que es dezir, ſon tan ordinarias vueſtras miſericordias, que de los pechos de vueſtra benignidad, ſiẽpre veo aſidos Cabritos pecadores, vn Ladrõ vna Madalena, vna Cananea, vn Matheo, y otros: ſiendo pues los pechos ſymbolo de la miſericordia de Dios, (ſegũ la eſpoſa,) verle ceñido Iuan enlos pechos, es moſtrar que ha de auer tiempo y ocaſion en que, las yras de Dios, han de ſer riguroſas, ſin miſericordia, y caſtigos ſin clemencia, pues los pechos que ſon el manantial y principio dellas, les ha de lleuar ceñidos cerrados y apretados. Y eſtas ſon propriamẽte las yras de *Cælo.* De ſan Pablo, que las embiara Dios canſado de ſufrir, y llena la balſa de ſu diſsimulacion, que ſe ha inchido por los canales de la multiplicacion de pecados, de los quales eſtara tan eſcozido que nos caſtiga-

ra sin venirle a la memoria. *Figmentum nostrum.* Ni menos. *Quoniam puluis sumus.* Plutarco acõpara al hõbre colerico a vna casa que se quema y abrasa, que no perdona, ni a si, ni a su dueño, quemase sin acordarse della misma. Las yras de Dios. *De cælo.* Son nacidas de puja, y excesso de colera, y assi sera yra sin acuerdo de nadie. Aquella sera la yra, q̃ la abra recogida Dios. *Vt notum faceret potentiam suam.* Para mostrar su potencia, siruiendo su silencio y dissimulo, de apañar, y recoger, para echarlo despues de golpe. Ad Rõ.9.n.22.

§. 3.

Quando se llego Dauid (flor de los Capitanes,) para pelear contra el Gigante Golias, desarmado fue, no lleuo mas que la honda, y piedras, antes las armas que le auia dadas Saul, se las quito: pero despues de auelle vsado, aquel descomedimiento Nabal Carmelo, no baxò desarmado, ni solo, sino con quatrocientos hõbres, y todos tan preuenidos, que les dixo antes. *Accingatur vnusquisq; gladio suo. Et accinti sunt singuli gladijs suis, accintusq; es Dauid ense suo.* Ellos, y el, todos se armaron, y si queremos saber de donde nacio aquella salida, sabremos que no tanto de la potencia de Dauid, quanto de la insolencia del Nabal, quiero dezir, que Dauid con aquella misma pujança podia salir, cada y quando quisiera, pero que aquella naciò de la ocasiõ le dio Nabal. La yra ordinaria de Dios, es como la pelea de Dauid con Golias, desarmado viene, no con colera para destruyr, sino como el otro, solo por quitar el oprobrio de Israel, que no continues ofensas contra Dios, pero la yra. *De cælo.* Es la salida contra Nabal. *Vere seruaui omnia quæ huius erant in deserto.* Esta era la razon mas fuerte, que tenia Dauid contra el villano, he procurado que mis soldados, no

1.Reg.17.n.40

1.Reg.25.n.13

se le descomediessen, no llegassen a sus ganados, no le saqueassen la casa, inquietassen los pastores, molestassen sus criados, y despues de recebidos de mi, y de los mios tantos beneficios, tras desto tanta ingratitud y descomedimiento? que embiandole a pedir algo para remedio de nuestra nececidad, y q̃ nos proueyesse de vn poco de pan y vino, y acudiendo a el, en dia que suelen ser las dadiuas largas, que es en dia de desquilar las ouejas, y en dia de nececidad para quien lo pedia, que en esse dia responda. *Quis est Dauid? & quis est filius Isai? Tollam ergo panes meos, & aquas meas, & carnes peccorum, quæ occidi tonsoribus meis, & dabo viris quos necio vnde sint?* Quien es Dauid? y quien es el hijo de Isay? Tẽgo yo por ventura de quitar mi pan, vino y carnes, de los animales degolle, para mis trabajadores, y lo tengo de dar a gente no conocida? Pues descomedido rustico, conociste me para mil beneficios que de mi has recebido, y no me conoces para darme vn pedaço de pan, y vn trago de vino? hare que me conozcas y sepas quien soy, acudire a tu casa con pujança y poder, para asolar, destruyr, quemar, y acabarte de vna vez, y entonces conocermehã los que quedaran, que tu no tendras esse lugar. Quando nuestras insolencias son del talle que dize Pablo, que llegan. *Ad impietatem & iniustitiam.* Que son como las de Nabal Carmelo, pecados de menos'precio, de tener a Dios en poco, de tratar sus cosas, con vilipendio, quando llegamos a conocerle, y no a reconocerle, a conocerle pero no a honrarle: alli es donde sale su yra de madre, y acude con castigo y yra, con yra afectuosa, eficaz, y actiua. La seueridad, dize santo Thomas. *Est virtus inflexibilis circa inflictionem pœnarum quando recta ratio requirit.* Vna virtud inflexible, implacable, constante, no facil de torcer, ni

D.Thom. 22.q. 157.art.2.

bam-

bambolear, esta consiste en castigar con rigor las maldades cometidas, y esta muy en su lugar quando la razon lo pide. Los Antiguos Egypcios para significar esta yra nacida, no de la naturaleza del ayrado, sino de la ocasion le auian dado: pintauan vnas parrillas sobre las ascuas, queriendo que entendiessemos que aquel calor del herro, artificial era, y que tenia la culpa quien le auia puesto en las ascuas, que el de si frio es.

§. 4.

Dize Cayetano. *De cælo ad differentiam vindictarum, quas facit Deus per homines. Ira siquidem Dei de cælo vindicta est æternæ damnationis.* La palabra. *De cælo.* Dize diferencia de las venganças que haze Dios por los hombres, que son castigos con mucha mezcla de misericordia, pero las venganças del cielo, dizen tanto rigor, que quando menos suenan castigos eternos. Otro moderno esplica. *De cælo, habet in se significationem durioris vltoris, quæ cælestis & diuina esse appareat: cum nihil sit vnde potentia, et maiestas Dei in oculis plenius occurrat, quam cæli.* La palabra. *De cælo.* Significa castigo mas riguroso, porque no ay lugar donde campee mas la potencia y magestad de Dios, que los cielos. Ellos son los que. *Enarrant gloriam Dei.* Publican y manifiestan las grandezas de Dios nuestro Señor. Es el cielo santo, el primer libro en quien Dios escriuio sus grandezas, y asi ellos son escrituras mudas, que manifiestan las grandezas y potencias suyas. Y

Caiet. in Episto. ad Rom.

Claudius Guillaudus.

como en las diuinas letras los cielos se llamen, casa, assiento, palacio de su gloria, domicilio, y habitacion de Dios, las cosas venidas del cielo, vendran de la potencia de Dios. Y assi para significar la escritura vn castigo de Dios riguroso dize, que le embio del cielo. Como en el Psalm. 76, y quando vuo de cerrar con los Gitanos, que perseguian los hijos de Israel, vinieron los castigos del cielo. Lo mismo hizo quando castigo al Rey Tabin, y a su exercito. De ay es, que los Profetas sagrados promitiendo rigurosas y atroces amenazas, las prometen del cielo, de ay es, (dize este auctor,) q̃ yra de cielo, es lo mismo que. *Vltio sæuior, atrocior, importunior*. Origenes (a quien imita Sedulio) por yras de cielo, entiende qualquier castigo, o pena graue, que viene con facultad de Dios del cielo, de quien el demonio recibe poder, para hazernos mal, como se vio en Iob, y tambien porque los demonios (segũ Pablo) moran ahora. *In cælestibus*. En los cielos deste ayre. Otros entienden por yra del cielo, aquella q̃ llegò no solo a enfermedad del cuerpo, perdida de hazienda, infamia en la honrra, pero daño del alma, con tormento eterno. San Augustin declarando las palabras del Psalmo. *Quis nouit potestatem iræ tuæ*. Parece que declaró, que la mas propria yra del cielo es, quando no castiga al que pecò, dexandole por incurable, teniendole por indigno de su cura, como quando con amenaza dixo Dios por Osseas. *Non visitabo super filias vestras cum fornicatæ fuerint*. No tomare residencia de vuestras hijas, aun auiendo adulterado y faltado a la obligacion deuida. Del mismo parecer es Bernardo, san Grysostomo, a quien sigue su dicipulo Theodoreto, y sus imitadores. Theophilacto, y Oecumenico dizẽ, q̃ san Pablo habla del juyzio final, como quiera que sea, yra de cielo es yra salida de madre,

Exod. 14. nu 25. & Psalm. 77. Iudic. 4. nu. 24.

Origines in cõment. Sedul. ibi.

Iob. 1. nu. 12. Ephe. 6. nu. 12.

Aug. in Psal. 11.

August. de Ser. de verb. Euang.

dre,yra peregrina extraordinaria, rigurosa vengança de pecados,yra que no andara mezclada ni entreuerada con misericordia,vengança graue,suplicio incomportable,ofendido el Iuez de nuestros atreuimientos y culpas grauissimas.Vendra esta yra de Dios. *Super omnem impietatem,& iniustitiam.* Sobre los hombres impios y injustos. Y sabido en que consiste esta impiedad y injusticia, no en otro. Sino porque. *Veritatem Dei, & iniustitia detinent.* Que detienen y estancan,el curso de la verdad en el entendimiento, paraque no passe a la voluntad ni a las obras, que estando la verdad desseosa de llegar a la voluntad, y a las manos; la detienen, y represan, y atajan su corriente, e impetu. Assi lo esplica Tertuliano, a quien sigue vn moderno,con las siguientes palabras. *Qui veritatem Dei agnitã celant.* Amagan esconden,escurecen,y enturbian la verdad conocida,hazen como sino la conocierã,tienen a esta verdad conocida;rendida,esclaua, oprimida;no quieren que reyne,que gouierne, ni mande. *Dira ergo & immanis,fuit eorum impietas & iniustitia, qui non vocãte tantum,sed & impellente Deo ad pietatem,& iustitiam, impij tamen & iniusti esse pergerent.* Maldad,y iniquidad es esta, que ay paciencia que la sufre,y tollere? que despues de auelles Dios no digo llamado,sino aun compellido, para la piedad y justicia;que con todo esso,perseueran,y cõtinue su iniquidad,impiedad,y maldad? Grysostomo, por impiedad entiende,todo lo que es contra la primera tabula, y por injusticia,la vniuersal inobediencia. Y assi pienso que sin tirar el lugar de los cabellos podremos dezir, que los insolentes ribaldos que con mala conciencia llegan a la mesa del altar,y a recebir a Dios,son los que *Veritatem Dei,in iniustitia detinent.* Y aun los que obran. *Omnem impietatem & iniustitiam.* Porque con-

Tertul.li. 5. aduersus Morc.ca. 13.

standoles

ſtandoles a los tales. *Per Euangelium.* Que lo que eſta en aquella meſa del altar, es carne y ſangre de Chriſto, y todo el. Y preuenidos de Pablo, q̃ el que ſe ha de llegar a comer ha de eſtar limpio, puro, examinado, y prouado, (porque llegando de otra manera aquel bocado les ha de ſer toda ruyna, y daño,) que deſpues deſta ciencia, deſte deſengaño, y reſolucion aya alguno, q̃ cierto, y de induſtria, llegue a comer eſte pã?no pue de llegar ſino con vilipendio, y menoſprecio, de lo q̃ Dios manda, no queriendo obrar, lo que ſaben por fe y reuelacion: que es propriamente. *Detinere veritatem in iniuſtitiam.* Maldad inſufrible, impiedad, y injuſticia. Contra eſtos pues, ſera la. *Ira Dei de cælo.* Y cõ razon por cierto, tendra Dios entrañas ſin piedad, contra aquellos, que para recebille en ſus entrañas, no las quiſieron tener pias, juſtas, blancas, y puras.

§. 5.

En tiempo del Rey Ptolomeo vuo vn Tyrano llamado Cleonidas, que por ſer muy grandes los tormẽtos que daua a los enemigos en el mar: y entre otros vno, que les mandaua xeringar con vna vexiga llena de azeyte ardiendo, mando el dicho Rey armar vnos nauios contra el; y como fueſſe preſo, y pueſto en ſu preſencia, le dixo. Dime Cleonidas, que barbaros inhumanos, o que furias infernales, te enſeñaron, a dar tan inauditos tormentos a los que como tu ſon hombres humanos? A lo que reſpondio el coſſario, aduierta V.M. que eſſos tormentos, no los he dado yo, a todos los que por el mar he preſos, ſino ſolo, a los demas coſſarios que por el mar nauegan, y en buſca mia yuan, con deſſeo y propoſito, de acabarme la vida ſi pudieran, y hazer de mi: todo el mal trato

possible, y esso no lo llame Rey tyrania, porque es justo castigo: que a mis enemigos tengo de atormentar no solo los cuerpos, con que me persiguieron, mas aun quemalles las entrañas con que me desamaron: Aprouo el Rey el echo, y pareciole, olia mas a justa vengança, que a tyrania, tener poca compassion a los que os procuraron y quisieron acabar. Pues que justo castigo sera el de Dios contra aquellos, que no solo le quisieron recebir con malas entrañas, sino que le recibieron aun con vnas del demonio? que despues de auelles Dios nuestro Señor dissimulado infinidad de culpas, y las muy graues castigadas con mezcla de misericordia, y cargando sobre todo esto, infinidad de beneficios, que le recibas con entrañas dañadas con conciencia mala, poluta, negra, asquerosa, y abominable? ay entrara la yra. *De cælo*. Y el justo castigo de Dios. Que para los vinos generosos, liquores, balsamos, vnguentos preciosos, busques escogidas vasijas, para las espadas bien templadas de mucha estima, labres conuenientes y hermosas vaynas, finalmente quieras como buen Philosopho, que aya proporcion. *Inter locum et locatum*. Y querras recebir a Dios, comer su carne, y poner su sangre en Sacrario suzio, hediondo; lleno de mil inmundicias, improporcionadas? El fino Diamante, venido de las Indias del cielo, la rica perla venida de la Scytia, los granos preciosos del mar Bermejo (que en aquel mar de sangre de la Cruz se cogio este precioso grano) quieres engastar en metales viles, baxos, y desechados? como plomo, cobre, y hierro? quando tal hagas y a esso te atreuas; esse Dios que

que te ha caſtigado con templança y benignidad, troca a las manos, y todo ſera rigor y yra. *De cælo.* Tiene lugar de dezir aqui Chriſto, lo que antes dixo Moyſen. *Incraſſatus eſt dilectus et recalcitrauit.* Deſconocioſe el pueblo de demaſiado bien, engordole ſu amado, y tiro coces como otro mulo. Que aſsi llamauan a Ariſtoteles (como dize Eliano) porque eſte animal, quando le cria ſu madre, deſpues de harto, ſuele acoçeandola. Deſtos riguroſos caſtigos q̃ haze Dios, ſin mezcla de miſericordias en lo que obran, pecados tales, quales ſon de impiedad y injuſticia, dio algunos raſguños y borrones la Gentilidad. Primeramente al ſupremo Dios que era Iupiter le llamo aſsi ni mas ni menos Saturno, confundiendo el nombre de los dos, y ſegun la opinion dellos (como cõſta de muchos lugares de Homero, y de Virgilio,) era lo miſmo, Iupiter que Saturno, y Saturno que Iupiter.

Deut. 32. n. 15.

Elianus de varia yſtor. lib. 5.

Nec Saturnius hæc oculis pater accipit æquis.

Virgil. in 4.

Hablando del dios Saturno, a eſte dios Iupiter le llamaron. *Piſtium.* Que es lo miſmo que. *Sanctum & iuſtum.* Como dize Dionyſio Halicarnaſeo: y al dios Saturno le llamaron cruel deſapiedado, y del dixeron que con vna oz auia ſegado las maldades del ſuelo, q̃ llegaua ſu furia y rigor a tanto, que los miſmos hijos deſpedaçaua y comia, y que deſpues que eſtaua en el cielo, eſtaua limpio de males: que era dezir, que el dios Iupiter de ſu naturaleza era benigno y afable, pero que a ratos las maldades de los hombres, le trocacauan en Saturno, en riguroſo y deſapiedado, y quando era tal, le pintauan dos flechas en las manos juntados los cuentos, y hazia las gẽtes las puntas, ceptro en la mano, que piſaua vna Aguila, y a los pies el retulo

Diony. Alicornaſ. lib. 4.

que dezia. *Ioui vltori.* A Ioue el vengador, y aſsi eſplican el lugar del otro Poeta. *Si quoties peccant homines ſua fulmina mitteret Iupiter, exiguo tēpore inermis erit.* Si todas las vezes que le ofenden los hombres embiará Iupiter ſus rayos, en poco tiempo le faltarā armas, no las embia ſino quando es Saturno riguroſo, quando lleuaua Aguila debaxo de los pies, que era la inſignia de los Romanos, con que querian ſignificar que auian rendido el mundo, como la Aguila a las demas Aues, por ſer dueña de todas. A eſſe miſmo ſentido dixeron, que el dios Saturno eſtaua atado con cuerdas de lana, y que llegando el mes de Setiembre le deſatauan, para deſuellacar la tierra. Nueſtro benigno Dios pues, es Iupiter de ordinario en las culpas y defectos, pero quando ellas ſalen de madre, ſale el, y mudaſe en Saturno, en caſtigador ſin benignidad, embiando. *Iras de cælo.* Adaquellos que obrā impiedad, que ſon los que ſe llegan con mala conciencia. Porque el que aſsi llegare, que es. (*Indigne.* Eſte tal. *Reus erit corporis & ſanguinis Domini.* Como paral que llega con buena, es vida ſalud, y bien. Que ſi lo primero, prometio por ſan Pablo, con las palabras de ſu Epiſtola. *Quicūq; mãducauerit panem hunc, vel biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis & ſanguinis Domini.* Lo ſegundo prometio por ſan Iuan en ſu Euangelio.

Macrob. lib. 1. Saturn. c. 8.

Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem in me manet & ego in illo.

(?)

DISCVRSO. I.

Obra este bocado segun la disposicion, del que le recibe.

Isai.65.nu.13. Cyril. Alexand. in Isaiã Ambro. lib. de paradiso c.9.& lib.de Helia & ieiunio. c. 10. Cypria.li.1.testimo.contra Iudæos. cap. 22. Hiero.in Isaiã.

EL lugar de Esayas. *Ecce serui mei comedent & vos esurietis. Ecce serui mei bibent, & vos sitietis.* Le entienden de la Eucharistia Cyrillo Alexãdrino, Ambrosio, Cypriano, y san Geronymo. Hablando pues deste Sacramento dize. *Ecce.* Notad, aduertid, que los que me siruieren me comeran, y aũ beueran: pero los que no, quedaran con hambre y cõ sed; demanera que aunque sean yguales en recebirme: pero no en comer, ni beuer, porque a los vnos mas les sera sed, que beuida, y mas hambre que comida, q̃ ni les entrara en bien ni prouecho: para los buenos hartura, para los malos hambre, para los buenos bueno. *Iusti epulentur.* Comeran con opulencia, con gusto, satisfacion, y hartura. *Et delectentur in lætitia.* Alegrarsehan en todo gozo sin empalagamiento, ni enfado: pero para los malos. *Fiat mensa eorum coram illis in scandalum.* Sera para su daño, seruirlesha de escandalo. Este bocado quiere buenos estomagos, porque es manjar de mucha substancia. Y el otro lugar de los Prouerbios. *Mel inuenisti, comede quod sufficit tibi, ne forte satiatus euomas illud.* Le entiende tambien vn moderno dela Eucharistia. Miel has hallado, come lo que te basta, porque a passar la tassa, y comiẽdo sobrado, no le ayas de echar. Y sobre las palabras. *Comede quod sufficit tibi.* Dize otra letra. *Adibe modum.* Come como has de comer, come con disposicion,

Psal.67 num.4.

Prou.25.nu.16.

no

no comas ya lleno y relleno de culpas, porque como obra ſegun la diſpoſicion del que le recibe, hallandote con mala, entrarteha en mal prouecho. *Ne forte ſatiatus euomas illud*. El que auia cometido traycion a ſu muger, beuiendo el agua de la Zelotypia ſe cubria de lepra, y ſabido lo que tenia aquella agua, era no mas que raeduras del ſuelo del templo: pues ſi aquello hazia lagua al traydor, que hara eſte pan en el atreuido, traydor, y mal diſpueſto? *Magna eſt multitudo dulcedinis tuæ.* Que grande, y que mucha vueſtra dulçura. San Geronymo y la Chaldayca dizen. *Bonitatis*. Soys boniſsimo y prouechoſiſsimo, pero ſabido para quienes. *Timentibus te.* Para los que llegan con temor, reuerencia, reſpecto, y bien diſpueſtos, que para los demas: no ſoys ſino muerte. Dize el deuoto Gerſon a eſte propoſito. *Ipſi enim vere fideles tui, qui totam vitam ſuam ad emendationem diſponunt: ex hoc digniſsimo Sacramento magnam deuotionis gratiam, & virtutis amorem frequenter recipiunt. O admirabilis & abſcondita gratia Sacramenti, quam norunt tantum Chriſti fideles, infideles autem, & peccatis ſeruientes experiri non poſſunt*. Aquellos verdaderos fieles vueſtros, que toda ſu vida diſponen a la emienda de ſus deſcuydos, y culpas, deſte diuino Sacramento, reciben y ſacan grandes frutos, aſsi de deuocion, como de amor. O admirable y eſcondida gracia del Sacramento, que ſolo la conocen, alcançan, y gozan vueſtros fieles, amigos y bien diſpueſtos, que los infieles, y eſclauos de pecados y culpas, ni la guſtan, ni eſperimentan, y ya que lo eſperimenten es para ſu daño para ſu deſdicha deſuentura y infelicilidad. Y aſsi en otro cabo

Pſal. 30. nu. 20.

Gerſon lib. 4. de imitatione Chriſti c. 1.

diſcurriendo por los guſtos que aqui ſe eſperimentan, deſſeoſo de gozallos dize. *Vtinam iniquitas mea non obſiſtat.* Plegue a vueſtra bondad, que mi poca diſpoſicion no ponga embargo, a que no os goze. *Charitas enim Chriſti nunquam minuitur, magnitudo propitiationis eius nũquam exhauritur. Ideo noua ſemper mentis renouatione ad hoc diſponere te debes.* La charidad y amor de Chriſto nunca ſe entibia, ni ſe resfria, ſiempre es vna miſma, la grandeza de ſu fauor nunca mengua, diſponte tu, que en eſſo va todo, y ſegun tu diſpoſicion, buena, o mala, ſera el eſperimentar ſu bódad, o ſu daño.

§. I.

Virgil. Eglo. 3.

Aqui viene bien lo de Virgilio. Introduze en vna Egloga tres paſtores Polemon, Demeta, y Menalca, que ſe quexauan entre ſi, de que ſus ganados eſtauan flacos, macilentos, y traſpaſſados, auiendo abundancia de yerua, y ſiendo los paſtos copioſos: y aſsi viendo, la fertilidad de los campos, el continuo pacer del ganado, y el poco prouecho: dezia Polemon. *Dicite, quandoquidem in molli concedimus herba. Et nunc omnis ager, nunc omnis parturit arbor. Nunc frondent Syluæ nunc formoſiſsimus annus.* Que es eſto de nueſtro ganado que anda tan deſmedrado? ſi eſtuuieramos en inuierno, el cielo turbio, la luz del Sol embaraçada, con las nuues flaco, ſin calor, ni fuerça, el ayre elado y penetrãte, la tierra borraſcoſa, los arboles deſnudos de ſus ojas flor y fruta; los dias cortos, melancolicos, triſtes, pardos, lluuioſos, la tierra ſin yeruas, y las pocas que ay ſecas, pequeñas, deſmedradas agoſtadas, y de poco prouecho, cubierta de elada eſcarcha, los montes cargados de nieue fria. No me marauillara que no medrara, ni engordara? pero que eſtemos

en

en primauera, quando todas las cosas se renueuan, el tiempo se alegra, el campo reuerdece, brotan los arboles, las aues cantan, el cielo se descubre, y se quita el luto, y capote: el sol sale claro, y sin reboços, ni nuues delante, el campo vestido de inumerables flores, la yerua tierna, crecida, abundante, substanciosa, y prouechosa: las riberas y sotos alegres, riense los prados, los arboles vestidos, adornados, compuestos, la tierra a manera de desposada regozijada con la preñez de los frutos, la sangre crecida, menguada la melancolia, el dia largo, el campo vestido, el ayre templado, las florestas deleytables: que en tiempo tan bueno, tan ayudado, tan fauorable, este tal el ganado, esto es lo que me pone asõbro, y espãto. Y el otro Demeta. *Eheũ quẽ pingui, macer est mihi taurus in aruo. Idem amor exitiũ est pecori, pecorisque magistro*. Viendo que su nouillo estaua tan macilento y flaco. Y aun se admiraua mas que todos Menalca, que teniendo los corderos nueuos, a penas medrauan, ni luzia en ellos la abundãcia, de la yerua, estando tierna, verde, y muy a proposito. *His certe neque amor causa est vix hoßibus hærent. Nescio quis teneros, oculus mihi fascinat agnos*. Mucho mas que vosotros pastores, tengo yo de admirarme (dixo Demeta) que siendo mi ganado tierno no aproueche, porque segun dotrina de Medicos la sangre, y estomago de los de poca edad, es calidissimo, agil, facil a digerir piedras por su mucho calor, y de la buena digestion, viene criar pocos excrementos, y buena sangre, assi ni mas ni menos los de poca edad no tienen humores corrompidos: de donde dixo Galeno que no hauia visto hombre de catorze años gotoso, para dezir que ella venia de humores gastados, y corrompidos, los quales no tienen los tales. Ni menos de su flaqueza, y poca medra puede ser

Vide Galenum 2 lib. de temperamentis cap. 2. & 2. lib. cap. 3. & 1. de sanitate tuenda cap. 2.

causa el amor, que si fueran capaces dello no me marauillara, porque ellos acaban la vida, y consumen la salud. Ansi lo dixo Lucio Apuleyo. *Flamma sicut amoris paruo quidem primo vapore delectat, sed fomento consuetudinis exæstuans, immodicis ardoribus totos aduxit homines.* La llamarada de amor en los principios deleyta, pero echando rayzes consume, quema, y abrasa. De ay dixo Euripides.

Lucius Apuleyus de Asino aureo lib. 3.

Euripides in Medea.

Mortalibus amores quam magnum malum.

Y Ouidio lo dixo mas claro que todos.

Ouid. de arte amandi lib. 1.

Palleat omnis amans color est hic aptus amanti:
Attenuant iuuenum vigilatæ corpora noctes
Curaque & in magno qui sit amore dolor.

Ouid. lib. 3. met. & de arte amandi.

Y en otra parte.

Sed tamen hæret amori, crescitq. dolore, repulsæ
Extenuant vigiles corpus miserabile curæ
Aducitq; cutem macies.

Virg. 1. Eglo. 2. & 4. Aenidos.

Y Virgilio.

Me tamen vrit amor, quis enim modus adsit amori?
At regina graui iam dudum saucia cura
Vulnus alit venis, & cæco carpitur igni.
Est mollis flamma medulas.
In terra, et tacitum viuit sub pectore vulnus.

Porque son hijos del amor los zelos, y a estos llaman muerte de rauia, son como Erizos que a quien los toman penetran, son bruxas los zelos que a las

almas

almas niñas les chupan la ſangre nueua, con ellas rabia vn alma. Y aunque eſtos daños de amor y zelo, en los humanos cuerpos hagan particularmente eſtos efetos, pero ſus particulares, cauſan en los de las beſtias, y aſsi fue prudente la razon primera de Demeta: como eſta ſegunda. *Vix offibus hærent.* Ni menos tienen enemigos, que los que los tienen lleuan ſiempre vn eſpiritu triſte, imaginatiuo y aburrido, *Spiritus triſtis exſicat oſſa*, Empapa y chupa el humor de los hueſſos, que aunque en los hueſſos no aya humores ſegun buena medicina, es encarecimiento de los daños que cauſa la triſteza *AEtatem floridam*. Dize otra letra, *Corpus pulchrum*. Dize la Chaldea, demanera que ſera dezir, vna triſteza, y paſsion de animo la edad florida enuejeze, y vn cuerpo hermoſo, y gallardo le afea, y para mal. Y la yra (que la lleua de ordinario el que tiene enemigos) roe el animo y le conſume, lleuale deſpechado, imaginatiuo, melancolico, y triſte, dixo lo eſto Statio.

Prouerb. 17. nu.

Exedere animum dolor, iraque demens:
Et qua non grauior, mortalibus addita cura.
Spes vbi longa venit.

Statius. 8. Thebaidos.

Y ſiendo aſsi, que ni mis corderos eſtan enamorados, ni tienen enemigos, de donde viene ſu flaqueza? *Neſcio quis teneros oculus mihi faſcinat agnos*. Sin duda que alguno me los ha ojeado; no es poſsible menos, ſino que alguno con la viſta les ha echizado? algun enemigo de ſu dueño, deſſeoſo de que no medre ſu caſa, ha procurado el deſaprouecho y poca medra dellos, que yo no ſe hallar otra cauſa de ſu flaqueza dellos? Eſta fue la ra-

razó que dio el pastor, de la poca medra de su ganado, con la abundancia del pasto. Y esta misma es la causa pecador, que llegandote a la mesa del altar, siẽdo la comida tã pingue, y regalada, *Omne delectamentum in se habentem*, Que no te entre en prouecho, a te ojeado el pecado, essa mala disposicion que lleuas, es la causa de la poca medra.

§. 2.

Genesis 41. nu. 2. Las catorze vacas que vio Pharaon en sueños, todas pacian en vn mismo campo, y de las mismas yeruas. *Putabat se stare super fluuium, de quo ascendebant septem boues pulchræ & crassæ nimis: & pascebantur in locis palustribus.* Soñaua que estaua Pharaon sobre la ribera del rio, y que alli pacian las vacas, sobre la menuda y tierna yerua, prouechosa y engordadora, como se echaua de ver en las carnes gordas aprouechadas, llenas de enxundio, y seuo, de las siete vacas. *Aliæ quoque septem emergebant de flumine, fœdæ, confectæque macie: & pascebantur in ipsa omnis ripa in locis virentibus.* Las otras siete flacas, macilentas, secas, traspasadas: y lo de mayor admiracion, que pacian *In ipsa amnis ripa.* Demanera que con vn mismo pasto, y yerua, las vnas eran *pulchræ nimis, & obesis carnibus,* Y las otras *In tantum difformes & macilentæ vt numquam tales in terra AEgypti viderim.* Tan flacas y macilentas, que tales quales aquellas, jamas en tierra de Egypto se hauian visto: *Sumunt boni.* Y engordan, *Sumunt mali*, Y enflacen porque de ser buenos o malos viene, que le reciben. *Sorte inequali*, Y esta consiste: en que para los primeros: es *Vita*: Para los segundos *Interitus*. No va en el pasto, en la comida, ni en el bocado, ques vn mismo para todos; va en la

Gene. 41. nu. 3.

Gene. 41. n. 18.

Gene. 41. nu. 19

Simile.

dispo-

disposicion de cada vno. Propriedad es de las obras de Dios, y de los rayos deste diuino sol, hazer lo que los del material: que endurecen barros, y ablandan ceras, por ser diferente la disposicion del vno, a la del otro. Cura Dios a vn ciego, sodo, y mudo, y libra vn endemoniado: y de aquel echo tomo ocasion, el coraçon llano, humilde, y bien atencionado de vna muger, (Marcella segun opinion de algunos) de a labar y dar loor a Christo, y no solo a el que era autor de la obra, pero aun a la madre que le hauia parido. *Beatus venter qui te portauit*. Pero los duros, y mal intencionados Fariseos, para soltar la maldita, y bautizar aquella obra, por negocio de echizo, y virtud del demonio. *In virtute Beelzebub eijcis demonia*. Con encanto, enbeleco, y virtud de Beelzebub se a echo. Trata Christo deste santissimo Sacramento, y de dar su carne en comida y sangre en beuida, y toman de alli vnos ocasion de dezir. *Durus est hic sermo. Nonne hic est filius fabri?*: Duro es este pan para comer, y no es este hijo de vn herrero? pero Pedro tomala, para dezir. *Quo ibimus domine quia verba vitæ æternæ habes?* A donde yremos Señor, quien os dexara, quien podra estar sin vos: que teneys palabras de vida: los vnos como dara vida eterna vn hijo de vn herrero, los otros: vuestra palabra es poderosa, y puede cumplir lo que promete. No es mas Dios en vn hombre, ni las cosas suyas, de quanto el hombre es: no es mas Dios en vos, ni su doctrina, Sacramentos, y misterios, de quanto vos tẽneys el coraçon duro, o blando, duro, o facil, para el coraçon senzillo lo es Dios, y assi para el duro y empedernido, lo es. Si vos soys Pedro, sera para vos la dotrina de Christo de vida eterna, si soys Fariseos mirareys sus cosas con ojos tales, los que le reciben cõ

Lucæ. 11. n. 14.

Lucæ. 11. nu. 27.

Lucæ. 11. nu. 15.

coraçon llano, senzillo, humilde, y preuenido, le reciben con fruto tal, que Christo *Manet in illis*. Pero el que le recibe con mala conciencia, y sin disposicion deuida *Iuditium sibi manducat & bibit*, Come rexalgar, y beue veneno: porque no es mas el manjar de quanto el humor. Con vn *Ego sum* Derriba Chisto a los que le yuan a prender, y con *Ego sum nolite timere* Leuanto los Apostoles despues de resucitado. Demanera que no es mas el *Ego sum* de Chisto, de lo que somos nosotros, si corchetes y porquerones, y con coraçon de prendelle, seruira el *Ego sum* De derribarnos: si Apostoles, perseguidos, tristes, afligidos de sus trabajos muerte y passion, nos leuanta, anima, y da brio. La vitoria que gano Dauid, y aquel echo tan de fiel vassallo, engendro en Saul, odio, rencor, enemistad, y embidia, y obligole, a tirarle vna lança y quererle con ella cosile en la pared: en Ionatas hizo efeto de amor, y quererle como a su misma vida, y desnudarse sus vestidos para vestille con ellos, assi es Christo, y assi son sus cosas. La profecia de Simeon en la venida de Christo, dixo *Positus est in ruinam & resurrectionem multorum*. Esso y essotro tendra, segun la disposicion de los hombres; para los malos *Positus est in ruinam*. Pero para los buenos. *In resurrectionem*. De dos piedras de valor hazen mencion los antiguos: de la primera llamada Chalacia Plinio, Solino, Alberto: de la segunda llamada Abestis, el mismo Plinio, Alberto, y Isidoro. La primera es blanca como granizo, y aun muy parecida en la forma y talle, de tal naturaleza, que ni golpe haze en ella mella, ni fuego aunque fuera de piedra açufre, y de la cantidad del monte Ethna no la calen-

1. Reg. cap. 17.

1. Reg. 18. n. 1. & 8.

Plinius lib. 37. cap 11.
Solin. cap. 50.
Albert. li. 2. c. 3.
Plin li. 37. c. 10.
Alber. li. 2. mineraliũ tra. 2. c. 10
Isidorus. lib. 16.

tara

tara, por ser (dize Alberto) muy apretada en los poros. La segunda es de color de hierro de tal naturaleza y calidad, que si vna vez la llegan a la lumbre, luego haze tan grande liga con el, que le conserua con grande espacio, y alguna vez perpetuamente, y de vna dize Isidoro que estuuo perpetuamente ardiendo en aquel antiguo templo de Venus. El que por su desdicha, tuuiere el coraçon de la naturaleza y calidad de la piedra Chalacia, dura, empedernida, fria y de apretados poros, tengase por dicho, que por mas que se llegue al ardiente fuego de charidad, deste bocado (que lo es como hemos dicho) no se calentara, ni consolara, no que el fuego no sea grande, encendido, ardiente, y actiuo, sino que no ay en tu coraçon disposicion para ello. Pero el coraçon dichoso, que tendra la propriedad de la piedra Abeston, este tal sera fuego encendido, quedando Dios, como Dios en el *In me manet & ego in eo*: Porque obra estos effectos, cada y quando, no halla repugnancia, contradicion, y reluctancia: que en los coraçones y almas que la halla, ningun efecto de prouecho ni vtilidad les causa, sino toda desdicha y infelicidad, como hauemos dicho.

§. 3.

SVPLICA pues al cielo que te haga piedra Abeston; y dile aunque me llegue Dios mio tibio, floxo, lerdo, y pesado para todas cosas de vuestro seruicio, la bondad vuestra, mi Dios podra alentar este mi coraçõ, y abiuar estas mortificadas o muertas ascuas de mis obras, aunq̃ este. *Immortificatus a passionibus, plenus cõcupiscẽtiarũ motibus, multis vanis phãtasiis implicat9, ad exteriora multũ inclinatus, ad interiora*

Gerson lib 4. de Christi imita. cap. 7.

negligens

negligens, leuis ad viſum; & diſſolutiones; durus ad fletus & compunctionẽ: promptus ad laxiora, & carnis commoda: ſegnis ad rigorem & feruorem, curioſus ad audienda noua, remiſſus ad humilia, parcus ad dandum, & tenax ad retinendum. Poco mortificado de mis paſsiones, lleno de los mouimientos de la concupicencia, y de mil vanas imaginaciones, y muy inclinado a las coſas exteriores, y de fuera, negligente, perezoſo, y torpe, para las de dentro, facil a todas alegrias, y diſſoluciones, duro para las lagrimas compuncion, dolor, y arrepentimiento; prompto y facil para toda relaxacion, laciuia, ſenſualidad y carne, floxo, negligente, y lerdo, para coſa de rigor y aſpereza, curioſo para todas nouedades, remiſſo para coſas humildes, parco en dar, tenaz en retener. Con tener eſtas y otras imperfeciones mil, os ſuplico que me deys fauor y gracia, para que deſtos, *Et aliis defectibus cum dolore & magna diſplicentia propriæ infirmitatis confeſsis ac deploratis firmum ſtatuam propoſitum, ſemper emendandi vitam, & in melius proficiendi.* Y otros defectos, tenga dolor y grande diſplicẽcia de mi propria enfermedad, cõfeſſado y echo vn propoſito muy firme de emendar mi vida, andar ſiempre mejorando en eſtado de la perfecion. Porque quando Dios mio me vea en eſta felicidad y dicha, deſquitare por ella todas las deſdichas y infelicidades humanas, y pintare como el otro, por empreſſa de mis ſucceſſos vna vrna de vidrio llena de xinas negras, con vna ſola blanca, y el mote, que diga. *AEquabit nigras candida ſola dies.* Porque arta mayor ſuerte ſera para mi, el recebiros vn dia con buena conciencia, y diſpoſicion, que no abran ſido las deſdichas de las tejas abaxo, que abran po-

Empreſa.

dido

abran podido sucederme en el discurso de mi vida, porque. *Si melior est vna dies in atrijs tuis super milia.* Asi es mayor vna dicha de las vuestras, que todas las desdichas de la vida, y podra vno por aqllas desquitar todas estas. Yo se mi Dios que hazeys por empresa la piedra de los plateros, donde se haze la prueua de la fineza de los metales, con el mote que dize. *Fides hoc vno virtusq; probantur.* Y pues en esse acto de recebir vuestro cuerpo en comida, y sangre en beuida, es la prueua de nuestros coraçones, si somos verdadero oro, o Alchimia, suplico a vuestra diuina bondad por quien soys mi Dios, me deys gracia que sea mi coraçon, no oro falso, que siendolo, seria essa piedra para mi. *In scandalum & ruinam.* Sino que sea oro fino, y sera entonces. *In resurrectionem.* Empresa.

El *Manna* figura deste Sacramento, era del talle del culantro. *In similitudinem coriandri.* Esta semilla tiene tal propriedad (que la trae vn moderno) que si la recibe vn estomago sano, le causa mayor salud, y assi se prepara esta semilla paral hõbre como cosa prouechosa: pero si la dan a vn perro, rauia y echa las entrañas con ella. Asi es esta comida diuino manjar (lo figurado por el *Manna*) carne y sangre de Christo, comenle los Apostoles y danle luego gracias, pero llega vn perro de Iudas, y rauia con ella, echa las entrañas. *Et crepuit medius.* De manera que no es este Sacramento, sino para coraçones sanos, que a los de perro causa rauias. *Non est bonum panem filiorum mittere canibus.* Dixo Christo a la Cananea; no es justo dar el pan de los hijos a los perros, porque a mas del agrauio que se haze en ygualar perros con hijos, juntamẽte se ha de dexar de hazer de pura compacion y lastima, de los mismos perros, porque no es dalles a comer pan, sino çaraças, que aquel pan que en los cora- Nume. 11.n. 7. Exod. 16.n. 14. Marci. 7.nu. 27.

Simile.

çones de los hijos, cauſa buena ſangre, en los de los perros engendra ponçoña, que va la diuerſidad de la obra, a la diuerſidad de la diſpoſicion. Saldreys a vn muladar de junto eſſas gruertas, y vereys arder vnos pajares, y que junto al muladar no ſe le pega fuego, ni ſe lleua aquel elemento tras ſi, ni vna paja: pues que es eſto? no es el miſmo fuego? ſi: pues como no leuanta tras ſi las pajas aca, como aculla; es que aculla eſtaua la materia diſpueſta, y aſsi en llegãdo el fuego abraſo, encendio, y quemo, pero aca como no auia diſpoſicion, no hizo el fuego ningun efecto. Si eres coraçon ſin humor podrido, y fueres paja limpia ſin humor gaſtado, y te llegares a la lumbre del altar, aquel fuego de amor y charidad, carne, y ſangre de Chriſto, abraſarteha en ſu amor: pero quãdo ſeas vil eſtiercol, que la ſuziedad de los pecados, ayan echo de tu coraçon vn eſtercolar y ſentina, por mas que te llegues al encendido fuego no te pegara calor, porq̃ lo eres vil eſtiercol, y ſe han de atapar las narizes los que junto a ti paſſan. Recibe Pedro a Chriſto, y como era paja de ſumarada, pegale el fuego del amor de Dios, y abraſado en el dize. *Si oportuerit me mori tecum non te negabo*. Recibele Iudas, y como era coraçon gaſtado y muladar corrompido, ningun fuego ſe le pego, antes ſalio de alli en el amor de Dios, mas frio, que vn carambalo, a tratar ſu priſion y muerte. Aqui puede entrar lo del famoſo Rey Ageſilao, que preguntandole haſta donde llegauan los terminos y mojones de ſu Reyno de los Lacedemonios, eſtando el a cauallo armado de todas armas, tomo la lãça empuñada por el cuento, y eſtendiendola quanto pudo dixo, haſta donde llega eſta lança: dando a entender que el Reyno era eſtendido y largo, pero que para ſi, ſe eſtendia tanto, quanta era la fuerça de ſu braço. Es infinito

Dios,

Dios,eſtendido ſu poder,grande ſu Reyno,y en qualquier pueſto que lleguen,tendran lugar las columnas y el mote.*Plus vltra*.Pero para ti ſera tanto, quanto ſera la lança de tu deuocion,la fuerça tuya de vencer enemigos,demonio mundo y carne:tu te lo as de ganar,tu braço lo ha de medir, que no alcança vno mas de Dios,de lo que es ſu diſpoſicion,y de lo que ſe ſabe por ſi,ganar.

El agua de la picina poderoſa era,para curar qualquier enfermedad , fueran vaguidos de cabeça , nubes en los ojos , romadizo en las narizes , ſordez en los oydos , inchazones en los labios , enmudecimiento en la lengua , dolor o neguijon en los dientes, etica ,o aſma , en el pecho , coleras y calores en el hygado,inflamaciones en el pulmon , durezas y inflaciones en el bazo , flaquezas en el eſtomago , coxera en las piernas , gota en los pies, perleſia en las manos , y otras enfermedades: porque tenia ſangre de animales ſacrificados ; (figura de la ſangre de aquel diuino Cordero) pero era meneſter diſpoſicion del mouimiento del Angel ; paraque te tengas por dicho,que aunque eſta ſangre precioſa del Cordero Chriſto , ſea poderoſa de ſu coſecha para ſanar qualquier enfermedad, no hara eſte efecto,ſi falta diſpoſicion en nueſtra alma. Diſponte,ſeas Angel para ti miſmo,rebuelue tu conſideracion , pienſa los pecados y culpas, que contra Dios has cometido,ten de todo dolor y arrepentimiento ; y aſsi diſpueſto echate en el mar de ſu diuina ſangre, y curaras de todas tus dolencias . Pero quando no eſtes aſsi diſpueſto y te echares atreuidamente a nadar en aquel diuino eſtanque, no ſolo ſaldras con las miſmas man-

chas,pero con otra nueua que la apunta ſan Pablo. *Reus eris corporis & ſanguinis Domini.* Vna miſma agua echada en la cal biua la enciende, y la haze dar eſtallidos, y en vna piedra fria no haze nada:ſino ay en ti calor y deuocion, no te eſpãtes que nadando en eſte pielago de la ſangre de Chriſto, eſtes muy frio: mas ſi llegas con el calor de la deuocion,de la contricion y dolor, encenderſeha en ti el fuego del diuino amor,deſazertehas en ſuſpiros, por tu vnico y ſolo bien que es Dios. Cõ vna miſma tinta en vn buen papel hareys letra bien formada y clara, mas ſi el papel es algo eſtraça todo ſera borrones: en lugar de letras con eſte diuino bermellon de la ſangre de Chriſto, ſi vueſtro coraçon es papel deſtraça,negro,groſſero,cõ los entretenimientos del mundo, en vez de letras no ſera mas que hazer borrones, quedar manchado con nueuas manchas;mas ſi el papel es limpio,y bueno,ſeran marauilloſas letras las que ſe hizieren, ay ſe leera el amor de Dios,del proximo,el menoſprecio del mũdo,el aborrecimiento del pecado, la grandeza de los dolores de Chriſto,lo que vale vueſtra alma. Y ſi nada deſto ſe leyere en vos,no es falta de la tinta, ſino ſobra de ruyn diſpoſicion en vueſtra alma, que eſte Señor,obra ſegun ella.

Simile.

Simile.

Tratando ſan Hieronymo eſte nueſtro propoſito, y hablando de la comunion de Iudas dixo. *Iudas bibit, ſed non ſaturatur nec ſitim extinguit ignis æterni quia indigne ſitiuit myſteria Chriſti.* Beuio Iudas con la miſma copa,del miſmo vino, y no menos que los otros,pero no por eſſo quedo pagado,ſatisfecho,y con hartura,ni menos matò,ni extinguio el fuego eterno, y no fue otra la razon ſino. *Quia indigne ſitiuit myſteria Chriſti.* Llego indignamente, llego ſin diſpoſiciõ, y no obra el ſin ella. *Etſi ſacrificia præcepta contempseris,*

Hiero.ſuper Lucam.

ris, sacrificij remedium sentire non poteris Dixo el mismo Geronymo:como si dixera, es disposicion requisita para poderse llegar,hazer lo que Pablo dize *Probet autẽ seipsum homo* Y el que tuuiere en poco, el precepto desta preuenció (que precepto es examinar su conciencia como auemos dicho y diremos en el segũdo tomo)este tal no esperimentara el prouecho,ni vtilidad deste sacrificio. Y mas claramente aseñalo la causa de la disposicion que se requiere san Grysostomo,en las siguientes palabras *Sicut corporalis cibus qui ventrem inuenit aduersis humoribus occupatus amplius ledit,magis nocet, & nullũ præstat auxilium:ita & iste spiritualis cibus si aliquem reperit malignitate polutum magis eum perdet,non sua natura, sed accipientis vitio.* Asi como la comida, y mantenimiento corporal,hallando el estomago ocupado de malos humores mas daña, y no solo no aprouecha , ni cria sangre buena, ni buenas carnes,pero aũ es leña que añade al fuego,y sirue de que aya mas crudezas,de las que antes hauia: asi este bocado espiritual,si halla algun espirirual estomago ocupado, de calidades repugnantes, y humores malignos, que son los del pecado mas dañan: y esto no lo tiene el bocado de su naturaleza, sino que prouiene y nace,de la malignidad de quien le recibe. Y sant Remigio lastimandose delos que entregaron a Christo en manos de los Iudios, ygualando esta lastima, con la de aquellos que le reciben en mal estado dize. *Ve tradentibus Christum ad crucifigendum; sed ve cum maligna conscientia sub sacramento sumentibus illum, etsi non tradant Iudæis ad crucigendum, tradunt tamen ipsum membris inimicis ad sumendum.* Desdichados,infelices,y desuenturados aquellos,que vendieron a Christo, pero ay de los que con mala conciencia a el llegan, porque dado que no le entreguen

Chry.hom.5. super Matheũ.

Remig.in glos. super Mat.Ve illi per quem legite Chry.hom. 45. in Ioan. & hom. 61. ad populum Antioc. Bedam Marci. 14 Anselmum. Theodore.in 1 Corin.11.

a los Iudios,para que le crucifiquen:pero hazen entrega del al coraçon opuesto,enemigo,y contrario, para que le reciban. Y poco mas abaxo dixo el mismo Remigio. *Christum tradit qui poluta conscientia ad eius mensam accedit.* A Christo vende,quien con mala conciencia le recibe. Y Beda. *Ve illi homini qui ad mensam Domini malignus accedit,tradit enim filium hominis in exemplum Iudæ peccatoribus membris suis.* Desdichado,y en mala estrella nacido,el que llega a la mesa del altar con malignidad y rota conciencia , porque este tal es imitador de Iudas, que le vendio a sus enemigos los Iudios. El pecado de Iudas entre otras grauedades que tuuo , fue vna dellas ser pecado de ingratitud,no ingratitud sola vniuersal y comũ, (qual es la de todos los pecadores perdonados de culpas , que recaen y reinciden en ellas despues de auer sido vna y muchas vezes perdonado) sino aun de particular ingratitud , cargando ella en la multitud de beneficios hechos,como llamarle al Collegio,hazerle su procurador y despensero,q̃ fue asi, singular beneficio. *Cõmisit fieri Dominus loculos,vt omnem ei abscinderet proditionis occasionem , ne videretur ob pecuniarum delectum facere.* Dize Grysost. Diole Christo la bolsa,y fio la de vn ladrõ,que como le conocio apretado, tenaz, y codicioso,porque el desseo de tener dinero no le obligara a hazer alguna vileza , quiso que lo poco que auia en la bolsa comun,el lo manejasse,tratase , y gastase. Fue asi ni mas ni menos pecado de malicia recozida,y ingratitud intolerable,despues de tantas aduertencias,preuenciones,y amonestaciones. Aquella vniuersal por san Matheo. *Vnus vestrum me traditurus.* Nueua que melãcolizo a todos, como dize el mismo Euangelista. *Et contristati sunt valde.* Y aquella segunda mas particular. *Qui intingit mecũ manũ in parapside.*

Beda. 14. in Marcum.

Chrys. 12. c. Ioã

Math. 26. n. 21.

Que

Que como dize la Interlineal. *Qui latenter notatus non resipiscit, manifestius arguitur.* Apretole mas los cordeles, amonestole mas a lo descubierto. Y la otra por san Iuan. *Qui manducat mecum panem, leuauit contra me calcaneum suum.* Aquel q̃ le he alimentado, y gozo de mi mesa (que assi lo explica Grysostomo) hara de mi sopies, y estropajo, me pisara, y hollara. Cargo su pecado sobre toda malicia, ingratitud, y mala correspondencia: porque la venda que hizo, ni fue por necessidad, pues tenia la bolsa, ni por violenta persuasion, que el mismo *abijt*, dize san Matheo, y dizelo mas claro Rabano. *non coactus, nec inuitatus, sed sponte sceleratum inijt consilium.* Por sus pies, de su voluntad, y primer mouimiento, sin ser su voluntad violentada, ni menos persuadida, q̃ aunque el demonio no dexo de hazer de las suyas, no llegaron todas ellas a violentarle la volũtad, y lleuale alla como de los cabeçones, como agudamente lo pondera Beda. *Non impellens eum, sed patens inueniens ostium.* No le violento, antes hallando puerta abierta, se entro por ella. Fue assi ni mas ni menos pecado de malicia recozida, que tantas marauillas hechas en su presencia, no fuessen de prouecho. *Particeps mysteriorum factus, conuersus non est, fuitque eo grauius peccatum, quod tali proposito adierit mysteria.* Dixo Grysostomo. Estando presente a todos los milagros, y obras de misericordia que Dios hizo con los suyos, no mudo proposito, y fue pecado mas graue, que perseuerando en sus malos y peruersos propositos, assistiesse a los mysterios. Pues las traças que tuuo Christo de reduzillo, todas agrauaron su pecado, y por ellas todas se saca que fue peccado de toda ingratitud y mala correspondencia. Que aquellas palabras de san Lucas. *Ecce manus tradentis me, mecum*

Ioan. 13. c. n. 18

Matt. c. 26. n. 14

Beda in 22. Math. in illis verbis intrauit autem Satanas in Iudã.

Chrys. in 22. c. Matth.

Luce. 22. n. 21

est in mensa. Cargo hazen a la malicia del pecado de Iudas, que como dize Beda. *Nõ eum designauit specialiter, ne imprudentior fieret: prædicit vero pœnam vt quem pudor non vicerat, corrigent denunciata suplicia.* No le nombro Christo por su nombre, no le señalo cõ el dedo, por no acasionarle, a que echase la capa al toro (como dezimos) por no obligarle a que con resolucion dixesse, ya anda el negocio a lo descubierto, ya no puede ser el Cueruo mas negro que las alas, con todo esso le preuino con la pena, prouãdo si podria corregir y emendar el temor della, lo que la poca verguẽça y empacho, no hauia podido hazer. Y como dize la Glosa, *Prædixit proditorem, vt videns se latere non posse, pœniteat* Quiso que entendiesse, que sabia sus intẽtos, para ver si le obligaria aquello a que mudasse proposito, viendo que ya el negocio estaua sabido, y puesto en manifiesto. Todo fue de poco prouecho, por la desuergonçada resolucion, que aquel exemplo de toda ingratitnd, tenia echa en su coraçõ. Y pues por el pecado de la ingratitud se quitã las donaciones[b] y herẽcias, [c] y aun despues de muerto se admite prueua de la ingratitud, [d] tambiẽ los que fueron libertados bueluen por ella a ser esclauos, [e] y el hijo que hauia salido de poder de su padre, y se dize emancipado, dexa de serlo, por ser inobediente, y desagradecido [f]. Y entre los Persas (segun lo que Xenophonte en la criança de Cyro cuenta) el ingrato era cruelissimamente castigado. Siendo pues el pecado de Iudas de ingratitud, y el del que recibiere a Dios con pecado, ygual al de Iudas, no ay que marauillar si en castigo de pago tal, se le da tal pena, pues segun ley es justo que quien tal haze, que tal pague.

Beda in Mathęum.

Glosa.

b. l. fi. C. reuo. de dona.
c. in auth. de nuptijs §. ingratitudinis.
d. l. quis filium ff. de in offi. testa.
e l. 2. C. de liber. de eorum. liber.
f l. vni. C. de ingra. libe.

DISCVRSO II.

Este bocado es veneno y rexalgar, para el malo.

AQuella profecia de Isayas. *Ecce enim dominator Dominus exercituum, auferet à Ierusalem, & à Iuda validum & fortem, omne robur panis, & omne robur aquæ.* Aunque en el sentido literal se entiende de la capatiuidad de Babilonia, en la qual fueron cautiuos los principales, los fuertes y valientes de Israel, (como noto santo Thomas sobre el mismo lugar) y alli les vino a faltar todo regalo y comida, padeciendo hambre, sed, y otras miserias que lo significa la escriptura con dezir que falto pan, y agua, segun frasi suya, que con los dos generos masculino, y femenino, significa todo lo de aquel genero como lo del Ecclesiast. *Fecit mihi cantatores & cantatrices* Para dezir, tuuo toda manera de musica. Y aunq̃ segũ algunos delos Hebreos (como refiere Adamo) per. *Robur panis, & robur aquæ,* Entienda el propheta la palabra de Dios segun aquello del Ecclesiastico. *Cibabit eum pane vitæ & intellectus, & aqua sapientiæ salutaris potabit illam:* Que por sus pecados, la quito Dios de Ierusalem y Iuda. Pero en sentido allegorico se puede entender, (y la entiende vn moderno) del santissimo Sacramento de la Eucharistia. Y entendiendose della, se deue notar, que no dize el Propheta, *Auferet à Iuda et Ierusalem omnem panem, vel aquam* Sino *Robur panis, et robur aquæ* La fuerça del pan, y la fuerça del agua. Para que se entienda, que como da brio, fuerças, y animo, a los que le reciben con bue-

Isay. c. 3. nu. 1.

Eccle. 15. nu. 3

na disposicion, assi la quita a los que con poca disposicion, se llegan a recebille, y que aunque los tales le coman y recibã, pero que no alcançã el fruto de su comida, ni caminan *In fortitudine cibi illius*. No digo quarenta dias con sus noches, como mi padre Helias, pero ni dia entero. Antes por ellos esta escrito *Mã ducauerunt omnes pingues terræ, in conspectu eius cadent omnes qui descendunt in terram*. Comen y caen, la misma comida les derriba, la misma fuerça les desmaya, y la misma gordura les enflaquece, y este efeto se esperimenta, en aquellos *Qui post bucellam, introiuit in eos Sathanas* Tras el bocado entra el demonio, habriendo puerta a la comida, la abren juntamente al demonio, estos tales reciben el pan pero sin fuerça, antes con el comen flaqueza, enfermedad, y desmayo. *Ideo inter vos, multi infirmi et imbeciles & dormiunt multi*. Dixo Pablo. Ques dezir: por la misma razon que se llegaron indignamente a la mesa del altar, an cargado sobre ellos enfermedades, dolencias, lagrimas, calamidades, y otras miserias: de manera que tuuieron ellos trabajos, y penas, por la culpa de hauer llegado con indignidad, inreuerencia, y poco respeto. Assi esplica este lugar san Grysostomo en muchos lugares, reprehendiendo en ellos a los que cõ descuydo, y poca reuerencia se llegan a recebir a Dios dize *Quoties morbi, quoties detrimenta, quoties luctus, calamitatesque contingunt, & alia quælibet, huiusmodi rei gratia fiunt*. Las vezes, que a la comuniõ, y frequencia de sacramentos, se seguiran enfermedades, daños, trabajos, infortunios, y otras calamidades, tengaselo por dicho el tal, que nacen de llegarse a el con mala conciencia. Conforme a esto es lo que dizen sant Basilio, Cyrillo, y sant Gerony mo. *Paulus docet egrotare eos, & tabescere, & mo-*

3. Reg. 19. nu. 8.

1. Corin. 11. nu 30.

Chry. con. 3. de Lazaro tom. 3. et hom. 3. in Isai. c. 6. to. 5. & hom. 49. ad popu. Antioch. tõ. 5. & epist. 7. ad Olimpium tom. 5. & hom. 14. in Ma. c. 4. tom. 2. hom. 5. in. 1. ad Tim.

Basil. in lib. reg. Cyril. de adora:

ri, qui sancta misteria indigne tractant. Dize sant Pablo, que enferman, bueluense tysicos, y mueren, los sagrados misterios indignamente tratan: de manera que la enfermedad sequedad, y muerte, viene del recebir a Dios con mal estado, lo que a los de mas engorda, a estos tales los enferma, les pudre las sangres, corrompe los humores. Que como dixo Publiano. I.g.& com.in Euang. Ioan. c. 5. Hiero.in.Hiere. cap. 16.

Maleuolus semper sua natura vescitur. Prouerbium.

Siempre come segũ su naturaleza, esto es conuierte lo que come en su naturaleza, porque segun el comun prouerbio *Lupus pilum, non animum mutat*, No muda la naturaleza, ni la zorreria el lobo, aunque mude el pelo. Y como el calor natural, obra segun su actiuidad, asi muda el lobo en carnes y sangres suyas, pues que mucho que siendo tu lobo, malo, ponçoñoso, y venenoso, conuiertas lo que comes aunque sea carne y sangre de Christo en veneno y ponçoña? Cuenta Sozomeno, que yendo a comulgar vna muger Herege, se torno la hostia piedra, en su boca, y manos, y que aquella guardo sant Grysostomo por milagro. En vn coraçon de piedra se muda Christo en piedra, y en vn coraçõ põçoñoso en ponçoña, y en vn coraçon duro, es guijaro. Aquella comida que comieron los hijos de Israel en el desierto por quarenta años despacio el Manna. *Erat quasi semen coriandri coloris bdelli* Era el Manna del desierto, en el talle y grandeza como culantro, y en el color como delio, que dize es vna piedra preciosa muy blanca. Tenia tres gustos y sabores diferens, el vno le era natural, y era su gusto como de miel, otro era sobre natural para los buenos que les sabia como querian, y a lo que se les antojaua, y gueustauã Sozome.li.8.c.5 Num.11.nu.7. Exod.16.nu.14.

Sapien. 16. n. 20. asi se dize del, q̃ tenia todos los gustos. *Substantiã enim tuam, et dulcedinem tuam, quam in filios habes ostendebas* (Dezia Salomon) *Et deseruiens vniuscuiusq. voluntatis, ad quod quisque volebat conuertebatur*, El gusto de vuestra comida era tan pedido a gusto, que sabia a lo que queriã, y gustauan: para quien gustaua tuuiese sabor de Perdiz, le tenia, de Francolin, Faysan, Gallo de Indias, y lo de mas, no hauia sino pedir de boca, que ella y su desseo era la medida. Pero para los malos tenia malissimo gusto.
Num. 21. nu. 5. *Nauseat anima nostra super cibo isto leuissimo*. Rebuelue senos el estomago, prouoconos a vomitos, causanos molestia y fastidio, esta leue comida. Ques dezir en nosotros, no haze otro effecto, que reboluernos el estomago, y sacarnos las tripas, de manera que en comerle el malo *Iudicium sibi manducat*, A los buenos engorda, a los malos desconcierta el estomago. Seneca siendo Gentil dixo de Dios, las siguientes palabras. *Hic prout a nobis tractatus est, ita nos ipse tractat*, Asi nos trata, como le tratamos. Lo que dixo santo Thomas en otras palabras: *sic nos tu visitas, sicut te colimus*. Con la cortesia, y respecto, que le tratamos nos trata, y asi quien le recibe con vilipẽdio y poco respecto, espere las mismas ganancias y prouechos del. *Ecce serui mei comedent, et vos esurietis. Ecce serui mei bibent, et vos sitietis,*
Isay. 65. nu. 13. *ecce serui mei letabũtur, et vos confundemini. Ecce serui mei laudabunt præ exultatione cordis, et vos clamabitis præ dolore cordis*. Hara, dize Dios por Isayas, que differentes suertes, os hã de caber a los vnos, que a los otros, *Serui mei*, los catholicos, los que llegaran con buena conciencia, estos comeran, para tener gusto, hartura, y prouecho en su comida, y beueran, hallando gusto, regalo, y todo contento, pero vosotros los desdichados, los mal logrados, los infelices, y con poca suer-

ca suerte *esurietis* padecereys hambre, sed, necessidad *Serui mei letabuntur, et vos confundemini.* Saltaran de plazer los mios, lleuaran risa en la cara, y vn jubilo cõtinuo, y los otros andaran melancolicos, aburridos, despechados, y descontentos: vnos coraçones saltarã de plazer, y los otros daran bozes de rabias del coraçon. Assi que como el que le recibe bié, *Viuet in æternum* El que mal *Reus erit corporis et sanguinis Domini.* Y deste daño, puedes sacar que fuera mejor no recebille, pues el hazello, es acosta de la perdida de vna vida del alma, y grande injuria del mismo cuerpo y sangre de Christo. Mejor es nacer, que no nacer, porque mejor es ser q̃ no, no ser, pero nacer para morir para siempre, es tan grande daño que mejor es no nacer. Natural desseo es de las mugeres casadas tener hijos, que los tales, son infusiones de oluido de todos los disgustos. *Mulier cum parit tristitiam habet*: Con la fuerça de los dolores. Pero al memento se mudan en alegria las tristezas, en descanso las penas, y en risa las lagrimas *Iam non meminit pressuræ, propter gaudium, quia natus est homo in mundum.* El gusto de tener hijo, es oluido de todas las passadas penas. Grandes plegarias hizo Isach a Dios para que diesse hijos a su muger Rebeca, dize el sagrado texto. *Deprecatus est Isaac Dominum, pro vxore sua, eo quod esset sterilis.* Y quien duda sino que serian grandes los desseos de Rebeca, de tenellos, Oyoles Dios. *Et dedit conceptum Rebeccæ.* Vino a estar preñada Rebeca. Pero *Collidebantur in vtero eius, paruuli*, Los dos niños Iacob, y Esau, hazian de las entrañas de la madre palenque y estacada, y viendo la madre q̃ lleuaua aquella inquietud en las entrañas, con ansias dixo. *Si sic michi futurum erat quid necesse fuit concipere?* Si assi hauia de ser, mejor fuera no tener hijos, porque esto no es sino guerra? Tanto me-

Ioan. 16. nu. 21.

Gene. 25. nu. 21.

Gene. 25. nu. 22.

jor fuera no recebir a Dios, si de recebille assi, se te ha de seguir muerte, veneno, ponçoña, y mala uentura. Y es grande lastima cierto, que lo que Dios dexo, para darte vida, salud, gusto y contento, que tu mala naturaleza, y por tu culpa, sea tu perdicion y daño, q̃ lo q̃ ordeno Dios por medicina, tu culpa lo aga, veneno, y lo que dispuso por triaca, tu lo agas ponçoña. En el Exodo mandaua Dios que ninguno pudisse guissar ni cozer el cabrito, con la leche de la madre. *Non coques hædum cum lacte matris suæ.* Sobre el qual lugar dize vn moderno. *Ne videlicet illud hædo aut agno ad supplicium sit, quod erat ad delitias, & delectationem: lac scilicet. Crudele enim videtur, vt lac quo nutriebatur & delectabatur, illi vertatur in supliciũ.* No es justo, ni en ninguna ley se ha de consentir, que lo que al cabritillo se le dio, para alegrarle, darle vida, y consolarle, esso le sirua de tristeza y pena. Inhumana crueldad parece, q̃ la leche q̃ dio naturaleza paral sustento y vida del cabrito, para alegrarle, criarle carnes, y fuerças, esto se le mude en pena, trabajo y dolor. Si preguntamos a nuestro amoroso padre y madre Christo, a q̃ fin dexo en comida a los hombres su carne, y en beuida su sangre, es cierto que la respuesta primera es, para que el que me comiere *In me maneat & ego in illo.* Y la segũda sera *Vt qui manducat me & ipse viuet propter me* Y la tercera, *Vt qui manducat hunc panem viuat in æternum.* Dexole á fin y intento, que el que me comiere quede en mi, y yo en el, y que por medio deste bocado nos vinessemos y juntassemos, y que el biuiesse, no solo en mi, sino por mi, no vida caduca momentanea, breue, de oy para mañana, sino vna vida eterna, perpetua y sin fin. Pues no es caso de grande compasion, que lo que Dios dexo por nuestra salud, nuestra malicia y culpa lo haga enfermedad?

Exod. 23. nu. 19
Exod. 34. nu. 26.

Oleast. in c. 23. Exod. in sensu lite.

medad? lo que quedò para darnos vida, nuestra malicia lo haga muerte? Y que lo que es triaca, nuestras mismas manos lo muden en ponçoña? y muramos con ella? Claudio Emperador murio entossigado y con veneno, pero matole Halato Eunucho por persuacion de Aguippa o ella misma dandole a comer vnos hongos, comida que le era apazible, lo parece confirmo Marcial.

Martial. lib. 1. Epig.

Boletum qualem Claudius edit, edas.

Y Ausonio

Ausonius.

Claudius ambiguo conclusit fata veneno.

Y lo mismo dize Plinio hablando de los hongos y Cornelio Tacito. Carolo Caluo Emperador y Rey de los Francesses, assi ni mas ni menos fue muerto, procurandolo y tratandolo Sedechia vn Medico suyo Iudio (que los tales siempre huelen a lo que son curandole de vna enfermedad que tuuo en Mantua. El Philosopho Anaxagoras, fue muerto con veneno por los Athenienses siendo ya de edad de setenta y dos años, porque llamaua al Sol (a quien ellos adorauan como Dios) piedra encendida, como dize Hermippo. Conrrado Emperador hijo de Federico, murio de la misma manera, que lo procuro Manfredo, que sucedia en el imperio, negociandolo a potencia de dinero con los medicos Y otros mil han muerto con este medio. Pero ninguno destos ha hauido tan mentecapto, q̃ se aya procurado la põçoña, ni por su industria se aya procurada la muerte, ni negociada la fin d̃ sus dias ni el

Plinius de Bolet. Cornelius Tacitus lib. 12.

Hermippus apud Diogenem

mismo

ni el mismo aya negociado el poculo, enemigos ambiciosos, maleuolos y voluntades mal affectas lo procurō hazer. Pero aca tu eres el q̄ no solo lo procuras y traças pero lo cōpras, y procuras te mate, lo q̄ tu amoroso padre te dexo para tu vida, sustēto y regalo. Y aq̄l dulce penal de miel q̄ pudo aclarar la vista, a todos los Ionatas que llegaron como es justo, tu por tus pecados, y los de mas merecies que diga Dios *Obscurentur oculi eorum ne videant*, Seruirles ha de ceguera, lo que les hauia de dar vista.

Por esso el Apostol san Pablo, viendo los daños te causa el llegarte con mala conciencia, te preuiene con el *Probet*. Haz reseña, tomate cuenta, aduierte tu estado, mira que ropas lleuas, acude primero al pleyto de prouar tu limpieza, procura que se te tome la confession, y sentenciado el processo, acude a comer a Dios, que es vna confeccion milagrosa este bocado, para quien vsa bien del, pero ha de preceder vna euacuacion copiosa, y assi te deues purgar primero, que quã do no lo hagas, es peor que rexalgar. *Probet* Preuengase, preparese, dispongase, que pues en el mundo no se emprende cosa de media importancia sin preparacion, no es justo falte en esta, que lo es tanto. Que casamiento? que fiesta? que camino? que contrato solemne se emprende, sin preuencion? si tengo de hablar cō vna persona de calidad mil vezes antes me preuengo, digo y repito, las razones que tengo de hablar, midolas, si tengo de escriuir a vno cortare la pluma, ygualare el papel, procurare sea buena la tinta, y en todo lo de mas abra preuencion, y aca querays que se haga sin mas ni mas, haziendose tantas cosas juntas? A qui se celebra la muerte de Christo, recibese en nuestra casa alma el Monarcha del vniuerso, dase vuestra alma por esposa a Christo, encaminays os al cielo. Pues a la

fiesta

fiesta publica del cielo, quereys yr sin preuencion? no es justo. Y este examen y preuencion, no se ha de hazer al bocado ques salutifero, sino a quien le ha de recebir. En los combites del mundo donde los bocados son ponçoñosos, es menester hazer la salua, pero aca no mas que al plato, y copa, donde ha de estar lo que se come y beue, q̃ este limpio, y que su suziedad no nos contamine, porque aquel que le recibira indignamente, sera castigado de Dios, como si huuiesse vendido a Christo, passado a cuchilio su cuerpo, y como si huuisse derramada su sangre. Y sera para ti este combite, lo que fue el del Rey Asuero para Naaman, que pensando el que era para mayor augmento de su honra, fue para menoscabarla, y perder en el la vida. *Ita punietur* (dize Ambrosio) *at si Christus propriis manibus interfecisset* Sera castigado, como si con sus proprias manos, huuiesse muerto a Christo. Y siendo tan graue tu pecado, mal le armara, al castigo de tal culpa, el Prouerbio *Boliti pœnam luere*. Esto es. *Puniri pro minimo delicto:* Porque como Boliton, sea el estiercol del buey, y Solō fuesse tan recto, que aun pusiesse ley punitiua contra aquellos, que aquel vrtarian quedo el Prouerbio *Boliti pœnam luere* Para dezir, por poca culpa, lleuo grande pena. Pero aca como el pecado de recebir a Dios en pecado, yguale al vender a Christo, y como dize Grysostomo *Demoniaco petor est, qui peccati tibi conscius accedit*, El serte muerte el bocado, aun no es pena, equiualente a la culpa. Chry. hom. 85. in Matth.

Por tyrano fue tenido entre los Syracusanos, Agathocles y los dos Dionysios entre los de Thesalia, Alexandre Phereo, Busiro, entre los Egipcios, Hyporco y Physistrato entre los Athemenses. Porcondro, entre los Corinthios, Melono su hijo, entre los de Epheso, Policrato, y Syloson hermanos, entre los Sa

mos

mos, Procopio en Conſtantinopla, Machanias en los Lazedemonios, y otros; y entre otras razones, al vno porque inuento el tormento que llamaron, *vngulam*, al otro la rueda, al otro el tormento llamado, *Gemoniæ ſcalæ*, otro el *vncus*, otro la Ancora, otro el *Cruuifragium*, (de cuyo tormento haze mencion Apuleyo,) y eſtos dauan a quien ſe les antojaua, ſin tener atendencia, a la grauedad de las culpas, quanto al antojo del tyrano. Pero vos mi Dios, ſi ſoys muerte del que en pecado os recibe, no ay lengua por mas blasfema que ſea, que pueda vueſtro caſtigo dalle nombre de rigor ni exceſſo: porque la grauedad de la culpa, la aduertencia del *probet*, les da por juſtamente punidos en el juybio de viſta y reuiſta. Por eſſo pues el alma *probet*, juzgueſe, no ſolo antes de la confeſsion, pero aun deſpues della, tomeſe cuenta, y vea en los articulos de la Fe, ſi los cree, ſi tiene hecha reſolucion de guardar con puntualidad los preceptos de Dios, de dexar los pecados. Tomeſe cuenta en las virtudes, ſi tiene hecha reſolucion de procurallas, adquirirlas, conſeruarlas, y perſeuerar en ellas, *Probet*, no te fies abſolutamẽte de la cõfeſsion, pienſa, premedita, mira, aduierte, ſi por auer ſido hecha de priſſa, o con poca preuencion, ha auido oluido, o de particular pecado, o ſingular circunſtancia. *Probet*. Si ay fe conſtante en Dios, grande eſperança en ſu miſericordia, charidad ardiente con el proximo. *Probet*. Eſte ſiempre en duda, y tenga por coſa cierta que nunca ha hecho tanto quanto podia y deuia hazer, en la confeſsion vocal, y por eſſo haga otra mental y ſecreta a Dios. *Probet*, juzgue cada vno ſi es paciente en los trabajos, humilde en las proſperidades, templado en las comidas, deſpreciador del

Apuleius lib.9.

mundo,

mundo, deuoto de Dios, obediente a la Iglesia: y quando aya hecho todos estos examenes, *sic*, entonces, *de pane illo edat, & de calice bibat*, y entrarle ha en prouecho. Pero quando su temeridad sea tan grande que se atreua a llegar, sabiendo que esta en estado de culpa y pecado. *Reus erit corporis & sanguinis Domini*. Que el que assi le come, no come vida sino muerte; no salud sino dolencia; no piedad sino rigor; juyzio, y castigo. *Lamentationes & ve*. Tristezas y ayes: porque el mismo sol te cegara, y lo que te hauia de ser de prouecho, te sera daño. Y con razon por cierto, pues en llegar a Dios con pecado, eres mas bruto que los irracionales, y le guardas menos respecto, y tratas con menor reuerencia. Cuenta Cessario de vna muger, que tomo vna hostia y la puso en vna colmena, para que multiplicasse, y confessando ella su pecado, fueron alla, y hallaron que las abejas le auian labrado vna capilla y altar, y entera Iglesia, con sus campanarios, cupulas, y los demas adornos. Pues no te parece a ti, que te enseñan los brutos, y que lo eres mas que ellos? los tales le labran capillas, le hazen altar, y tu el de tu anima lo dexas llenar de talarañas, de vicios, y vasura de pecados? Y que mucho pues eres bruto en los hechos, que lo seas en los castigos? Dos luzeros (dize aquel gran Philosopho Democrito) que son los que alumbran y sustentan el mundo juntamente, como dos Nortes al firmamente: la pena y el premio. *Duo magna luminaria mundum illuminant, atque gubernant pœna & præmium*. Y assi la pena que disponen las leyes ciuiles, que se de a qualquier malhechor, y la execucion por sus ministros, es freno que detiene la libertad de los

Cæsar. lib. 9. c. 8.

hombres, y pone taſſa a ſus demaſias, para que no vayan desbocados, a arrojarſe por el deſpeñadero de los vicios y pecados grandes de la tierra. Y por el contrario como ve el virtuoſo, el premio al ojo, que ſabe le eſta aguardando, el premio, la remuneracion, la mitra, el capello, la preſidencia, la dignidad, la priuança con los Principes, que es el camino por donde ha de valer, y ha de ſer eſtimado, ſiruele todo eſſo de eſpuela, y es tan aguda, que le haze correr con grande ligereza, por todo lo que es virtud, creciendo cada dia a palmos en ella. Del miſmo parecer fue Licurgo. A eſte fin pues para obligar a vnos que ſe lleguen a el con preuencion, deuocion, y ſantidad, lagrymas, dolor, y penitencia, les pone al delante el premio deſto ques la vida eterna, y para atemorizar a otros, enfrenalles y ponelles en razõ q̃ no lleguen como brutos a el, les pone delãte el caſtigo, y açote por ello merecedor, q̃ es el *Reus erit corporis & ſanguinis Domini*, Que como dixo Marco Caton, no hauia peor daño *Quam pro maleficio perpetrato non dare pœnam*. Y la razõ que daua era, porq̃ el temor de la pena enfrenaua, y quãdo no lo hizieſſe, era juſto q̃ en pena del poco freno, tuuieſſe todo aquello de caſtigo.

Plutar. in Apoph.

San Auguſtin perſuadiendo la pureza, que para llegar a Dios ſe requiere, que no ſolo ha de ſer de pecados, pero aun de voluntad, deſſeos, y propoſitos dellos, dize. *Nam habentem aduch voluntatem peccandi, grauari magis dico, quam purgari*, Tan puro te quiere Dios, y tan preuenido, que dado dexes obras, y te quedes con voluntad y deſſeos, eſſe riubarbarbaro, no te purgara, ſino q̃ te opilara, no le limpiara ſino q̃ te dañara, y en vez, de aclararte el roſtro, mejorarte las ſangres, y aũ toda el alma, perderas el color dela cara, ques la verguença a Dios, y al mundo, nacertehan in

Auguſt. de Eccle dogmatibus.

chazones

chazones, y tumores de soberuia, y altiuez, amarillez, y melancolia de auaricia, y otros vicios, y moriras a lo vltimo vida de alma, que todo esso dize la amenaza de Pablo. *Reus erit corporis & sanguinis Domini.* Y el mismo Augustino vn poco mas abaxo diziendo, que acudan antes de llegarse a la mesa del altar, al Sacerdote, y confession, para purgarse de sus culpas. *Si vult non ad iudicium sed ad condemnationem Eucharistiã præcipere.* Sino dessea que le sirua de muerte y daño. San Geronymo esplicando las palabras de san Lucas. *Accepit Iesus panem.* Despues de hauer dicho que conuirtio el pan en carne, y el vino en sangre. *Vt alio purgaremur à culpis, & alio redimeremur à pœnis.* Para que con lo vno nos limpiasse de culpas, y con el otro nos redimiesse de las penas: añade. *Sanguine namque agni seruatur domus à percussione Angeli, & aqua maris rubri, extinguntur inimici: quæ sunt misteria Ecclesiæ Christi.* Esta sangre y agua de Christo, haze los mismos effectos que la otra sangre y agua: o por mejor dezir, en los effectos de aquella sangre y agua, fueron significados los de esta de Christo: que como alla fueron libradas del cuchillo del Angel las casas que estauan almagradas, con la sangre del cordero, y aculla que ahogaron los Gitanos en las aguas del mar Bermejo: assi aca los que son del pueblo de Israel, que es del de Dios, son librados con la sangre deste cordero sin manzilla: pero los malos Egypcios, los que con atreuimiento llegan a el con mala conciencia, quedan ahogados y submergidos: que estos son, *misteria Ecclesiæ*, Sacramentos de la Iglesia, lauar los vnos, y ensuziar los otros, sera vida a vnos, y muerte de otros, gusto de vnos, y pesar de otros. San Isidoro. *Qui scelerate viuunt*

Hiero. in Lucã.

Isidor. lib. 1. de summo bono.

in Eccleſia , & communicare non deſinunt ; putantes ſe tali communione mundari, diſcant nihil ad emundationem proficere ſibi. Los que viuen con deſcuydos, vicios, y pecados, y no por eſſo dexan de llegarſe al Sacramento , con eſperança, que les ha de limpiar, tengaſe por dicho, que no les ha de aprouechar en manera alguna : antes les enſuziara, que les limpiara. Pues ſiendo eſto aſsi, y teniendo el alma tales deſengaños, que temeridad es la de vn hombre, que aſsi ſe arroje, a daños tan manifieſtos? y tan enemigo ſea de ſi miſmo, que ſe quiera tan voluntariamente comprar ſu daño? El que en mal eſtado a Dios recibiere, ſera en la otra vida exemplo de los muy deſdichados, como aca en poderle recebir fue de los muy venturoſos. Luego preuenga el alma eſtos inconuenientes, y no ſea temeraria en arrojarſe aſsi a ſu perdida. El fabuloſo Eſopo, para enſeñar (como ſuele) que no ſolo de las coſas grandes hauiamos de temer, pero aun de las minimas, puſo la fabula de la Aguila, Reyna de las Aues, y de aquel ſuzio y vil animal el eſcarauajo, que teniendo competencia con ella, y viendo no llegan ſus fuerças a la vengança, procura con arte, y induſtria, lo que no puede con potencia, y enmarañaſe entre las miſmas alas de la Aguila, y metido entre las plumas ſe ſube con ella al nido, y alli llegado, auſentandoſe ella, le agujera los hueuos, y echaſe los a perder. Lo que dize todo Ariſtopha..

In fabulis ideſt repertum Aeſopicis,
Adiÿſſe Diuos vnicum ex volucribus.
Haud credibilem ais fabulam, pater, pater,
Adiÿſſe Diuos animal obſcenum atque oleus.

Peruenit olim inquam ob simultatem asperam,
Quæ illi fuit cum Aquila,qua voluens illius,
Et expetens pœnas ab hoste mutuas.

Para que de ay quedemos enseñados,que el enemigo se ha de temer,aunque sea vil,baxo,sin potencia,ni fuerças,que como dixo Publio. Publius in Mimis.

Inimicum quamuis humilem,docti est metuere.

De prudentes es temer lo poco, lo nonada, lo vil, lo desechado,que lo dixo Sacrates, al atreuido moço Alcibiades. *An putas contemnendum sutorem?* Piensas que ni aun de vn çapatero has de hazer poca cuenta? que esse has de hollar y pisar?no lo hagas, que ni aun esse se ha de dexar de temer. Pues si lo poco has de temer,del escarauajo te has de recelar,y no es bien tengas enemigos aun de poca consideracion, sera justo tener a Dios por enemigo?al cielo contrario?sera bien que temas al juez ayrado, la eterna yra, la vengança celestial y graue,la pena eterna,el suplicio perpetuo,incomportable, el comprarte vn infierno llouido, y el pelear contra el cielo. Atemorize te esto,espante te,robete la sangre,el calor, el pulso, y no quieras ser confundido. Que teme,quien esto no teme? o quien esto no teme,que juyzio,que seso tiene?el que no teme las cosas de suyo terribles y horrendas a los hombres, no le tengan por fuerte,sino por furioso. Quedaran a los tales eladas las entrañas,secas sus carnes, muertas sus animas, caydos sus coraçones, palidos, y desfigurados sus rostros? porque la grauedad desta culpa fuerça a Dios que nos castigue, aunque no quiera. Acuerdate del, *Horrendum est incidere in manus Dei viuentis*, de san Pablo. Horrenda cosa es caer en manos vengadoras de Dios viuo, y aqui es propriamente Dios vengador, que es muy directa ofensa

suya, la que se le haze de recebille en peccado: y assi sera riguroso contra los obstinados impenitentes, mofadores de sus beneficios, que le tuuieron por vn Dios dormido, vacante, y estupido. Pues alma emienda este daño, preuiente a recebille con pureza, haz las diligencias possibles, que aunque de su pureza y dignidad, no puedas tener la certitud *euidentiè*, que dizen los Theologos, pero puedes y deues tener la moral q̃ consiste en examinar tu conciencia, con la diligencia que procurarias para el prouecho de tu casa, vn gran de bien, o euitar vn grande daño, y no saber de si alguna particular culpa. Haziendolo podras llegar, y sacaras infinidad de frutos, que es. *Magna multitudo dulcedinis tuæ*. Que la tiene guardada y reseruada, *timentibus te*, y para los que se llegan, con temór, recelo, reuerencia, y respecto.

Anacaphaleosis Capituli.

Lege Aristot. 1. AEthic.

DISCVRSO III.

En ningun acto se humillo mas Christo que en el de darse en comida a los hombres.

NO solo es mi intento prouar, que en ningun acto se aumillo Christo tanto como en este, por la parte que se humilla a vn coraçon dañado, pecador, lleno de iniquidad y culpa, que quanto a essa parte, bien facil fuera la prouança, y se dexara entender que fue acto de summa humildad, consentir vnas entrañas facinorosas, asquerosas, y fieras: lo que pienso prouar es, que entre todos los actos de humildad que hizo nuestro humilde

Christo,

Christ o,desde que en las entrañas de la Virgen vistio el gauan de nuestra humanidad,hasta tomar en el cielo possession de la diestra del padre,fue mas profunda humildad esta que las demas,y que en ninguna de ellas mostró ser menos Dios que en esta, ni desdixo mas de la dignidad,y grandeza de Dios que en él. Los antiguos a la hõra venerarõ como a Dios,y la tuuieron por tal;demanera,q̃ entre ellos,quiẽ tenia mas de hõra tenia mas d̃ Dios,y ser Dios,y tener hõra,era todo vno, assi lo siẽtẽ Plinio y Ouidio,y como la magestad y hõra de Dios, en ningun acto parecio assi hollada,y abatida como en este,el fue el acto en que menos mostro ser Dios,y mas desdixo de la honra a el deuida. Y como la humildad sea, *contemptus propriæ excellentiæ*. Y en ningun acto parecio mayor que en este, el fue el de mayor humildad. Bien se que Dios en vestir esta carne corruptible y mortal. *Exinaniuit semetipsum*. Achicó la grandeza y magestad de Dios, y al parecer se desautorizo, *se ipsum*, tomando naturaleza de sieruo, y esclauo;pero en medio de essos trabajos, y flaquezas de la humanidad,hizo milagros,y manifestò la potencia y grandeza de Dios; demanera, que mostró al mundo ser mas que hombre,y reparò con ello, lo q̃ con los actos humildes auia podido perder de la opinion y credito de Dios. Y como dixo san Gregorio. *Quia in aliquo latens,in alto quis esset aparuit*. Si en algo se escondia,en algo se manifestaua,y no solo en esto,pero en lo demas de Christo,si bien auia muestras de hombre humano,las auia de Dios diuino:de suerte que ninguna obra hazia el Señor como hombre, que no la hiziesse oliendo a Dios. Eran aquellos dos lienços y cortinas del tabernaculo,cada vna hecha de por si;pero con tal artificio trauadas con sus laços y heuilletas de oro,que en tirando de la vna,hazia su arrimo

Plin.li.35.c.10. Ouid.de fau.5.

Augustinus.

Exod.26 n.3.& c.36.n.10.

y reconocimiento la otra. Aſsi eſtauan atadas eſtas dos cortinas que componian eſte diuino tabernaculo, el hombre con Dios, y Dios con el hombre, que a do quiera que el hombre yua, o ſe meneaua en Chriſto, yua Dios preſo por la laçada de la vnion, meneandoſe con el. Aun en las infamias de la cruz, en aquellas tan calificadas afrentas, donde parece auian caydo las vanderas y eſtandartes de Dios, y ſe auian ſubmergido en abiſmos de deshonor, aun alli no ſe pudo eſconder, que era Dios, alli dio vislumbres y aſomos que lo era. Eſto ſignificò Iſayas, quando deſpues de auelle pintado ſu roſtro tan desfigurado, qual eſtuuo en la cruz, dixo. *Et quaſi abſconditus vultus eius.* No dize eſcondido, ſino como eſcondido, dando por eſto a entender, que ni aun todos aquellos dolores, y eſcarnios tan agenos de Dios, pudieron diſsimularle y encubrirle, ſin que por ellos a fuera pareciessen ſus rayos diuinos: y aſsi los abatimientos y oprobrios, q̃ padecia como hõbre, quedauan reparados, cõ las ſeñales y mueſtras, que luego junto aquellas daua, de que era Dios.

Iſai. 53. nu. 3.

§. I.

Si en algun acto moſtro ſer hombre, puro hombre, y ſolo hombre, fue en eſte de darſe a los hombres en comida. porque dado caſo, q̃ en ninguno fue mas Dios que en eſte, pues en el nos ſalua, nos da vida eterna, nos vne con el, (hechos todos proprios de Dios:) pero eſto no ſe ve, ſino con antojos de fe; lo que digo es, que como los ojos naturales le ven darſe en comida a los hombres, (hecho q̃ deſdize mucho de la grandeza de Dios) eſſos miſmos ojos no ven por orro cabo, reparado eſſe abatimiento y humildad, como en los demas actos ſuyos, y aſsi por el quedo en menor opinion de Dios, que en los demas. Pudo tanto eſta ra

zon

zon con el impio a Auerroes, enemigo de nuestra religion, que solia dezir, (como refiere Espenceo) en mucha cosa me da contento la religion Christiana. *Sed quoniam Deum suum quem adorant deuorant moriatur anima mea, cum animabus Philosophorum.* No puedo negar que tiene cosas la religion de los Christianos que me agradan, y arman, y pudiera ser me aficionarã a su religion, y obligaran a passarme a ellos; pero de que vi que el Dios que adoran, veneran, y honran por tal, por otra parte le mascan, comen, y lleuan entre diẽtes, ofendiome tanto esto, pareciome tan mal, que luego hize resolucion de quedarme como me estaua, de perseuerar en mi vida, y acabar como Philosopho. De suerte que perdio (al parecer deste Philosopho) Dios tanto de su opinion, por darse en comida a los hõbres, que le juzgò por indigno de Dios, y tuuo por mente captos a los hombres que a Dios tan humillado y abatido, como este, sugeto a ser comida y beuida, diessen hõra, culto, y veneracion de Dios: pareciole q̃ erã dos estremos estremados, q̃ era impossible poderse en ningũ coso juntarse y vnirse. No dixo el Philosopho, no dexo de tenelle por Dios, ni me parece que lo dexa de merecer, por hauer nacido en vn establo, o auer viuido vna vida pobre, perseguida, y alcançada, no porque acabò en vna cruz, açotado, y con toda infamia, sino solo. *Quia Deum quem adorant deuorant.* Teniendo por mayor oprobrio y baxeza, la sugecion y abatimiento de darse en comida, que la de la cruz, ni las demas. Hablò el como Philosopho, y aun como clerigo en armas, y no supo sacar de alli la consequencia que podia, y deuia, que era grande el amor que tenia Dios a los hombres: y que si bien salio la humildad de quicios; pero que humildad y amor en aquel hecho se lleuaron la gala. Nosotros conuenimos con

Espenceus lib. 4. de Eucha. c. 3.

el,en aprouar ser acto de profundissima humildad, pero no que por ella,perdiesse de credito y opinion de Dios, sino que le cobrasse de sobrado enamorado y aficionadissimo a los hombres. *Humilitas est ex intuitu propriæ conditionis,& sui conditoris voluntaria mentis inclinatio,suo imo ordinabili ad suum conditorem.* Es la humildad (dize san Augustin) vna inclinacion de la voluntad,a todo abatimiento y sugecion , regulada, y niuelada a la ordinacion de Dios,segun la propria calidad de vno. Dos cōdiciones aseñala a la perfecta humildad: la primera que sea, voluntario abatimiento, ordenado al gusto de Dios:la segunda que sea, conforme la calidad de cada vno; y segun esta, mayor acto de humildad sera el de vn cauallero, que auiendome ofendido,me besa las manos pidiendome perdō, que la de vn Faquin;si me besa los pies,auiendome ofendido, con ygual ofensa: por ser la condicion y calidad del cauallero mayor que la del villano. Pues mira si este acto es de profundissima humildad (no me meto ahora en la primera condicion, pues consta que ningun acto pudo hazer Christo como hombre, que no anduuiesse aniuelado a la orden de si mismo en quanto Dios,)pues el que se humilla es Dios, y a lo que se humilla es a ser huesped de tu alma, que fue antes del demonio que suya,y primero le reconocistes al otro por señor,que a el. Por hecho humilde juzgò Christo,el de aquel,que combidado no se assienta en el lugar mas honrado,ni toma la silla de la cabecera, sino que escoge vn lugar alla en lo postrero, y ocasiona al dueño de la casa, no a que le diga. *Da huic locum.* Antes que te mejore y llame,diziēdole. *Ascende superius.* Lucæ.14.n.10.
Pues en que grado de humildad estara el de aquel, q̄ al hombre vil,baxo,infame,de ruynes costumbres, se haze plato,guisado,y comida? Assi lo hizo Christo en

darse-

darſenos en comida,haziendo con ella el acto de mas profunda humildad.

§. II.

Vilis tunica contemptum ſæculi probat, dize Geronymo, para prouar vno que es humilde, argumento euidente es, la veſtidura pobre. Que hombre no juzgaria a otro por humilde, ſi conſtandole que es liberal y rico, y que podia veſtir terciopelo, o refino de Segouia, viſtieſſe vn paño burel, baſto, o vna triſte bayeta? es cierto que ni aquello ſe atribuyria a pobreza, pues ſe ſabe que es rico, ni menos a miſeria y triſteza de condicion, pues ſaben del que gaſta largo, que lo da a pobres, caſa huerfanas, recoge pupilos, y haze otras obras de charidad coſtoſas, ſino a ſola humildad. Pues que argumento haras de la humildad de Chriſto, que pudiendo darſe en comida a Angeles y bienauenturados en el cielo, que fuera veſtir veſtidos ricos, de mil virtudes, quiſo juntamente veſtir tus entrañas? veſtido pobre, raſgado, deſtroçado, y rompido por mil partes, y vn coraçon lleno de manchas de culpas, que aũque aya paſſado por el, la greda de la penitencia, que le ha lauado y limpiado, queda al fin con blancura de colada, y no con la primitiua, que fue aquella que dio Dios a nueſtro primer padre. Di que fue profunda ſu humildad la ſuya, y mayor que todas las otras. *Virum humilem patientia oſtendit.* Dixo el miſmo Geronymo. La paciẽcia es piedra de toque q̃ prueua la humildad de vno, es balança que peſa el peſo de la humildad, y ſegun la paciencia de vno, juzgaremos la humildad ſuya, pues que mayor que la de Chriſto, que la tenga de eſtar en las entrañas de vn hombre? que digo? de vna fiera, de vn deſalmado, de vn ribaldo: eſta es paciencia ſumma, y pues es regla de la humildad,

Hieron. Epiſt. ad ruſticum.

Hjer. Epiſt. 27.

ella sera summa, y en grado heroyco. *Tunc nos metipsos abnegamus, cum mutamus, quod per vetustatem fuimus.* Dixo Gregorio. Entonces nos humillamos, abatimos, y menospreciamos, quando mudamos la hermosura que teniamos: mudola Christo en la cruz tanto, que ni figura de hombre tenia. *Non erat species neq; decor.* No hauia hermosura ni gallardia, que ya se hauia mudado en saliuas por la cara, sangre en la cabeça, y cardenales en el cuerpo: y pues en el discurso passado, prouamos con muchos santos, que el recebir a Dios en mal estado, es no solo entregalle en poder de los Iudios, pero ponelle en cruz, y crucificarle, bien se seguira de ay, que quien hizo resolucion de consentir vnas entrañas pecadoras y llenas de vilezas de culpa, la hizo tambien de perder su primitiua hermosura; y pues la hizo Christo en darse a comer a los hombres, hizola assi de abatirse y humillarse, en profunda humildad. *Admonendi sunt subditi* (dize Hieronymo) *ne plusquam expedit sint subiecti ne cum student plusquam necesse est, hominibus subgici, compellantur vitia eorum venerari.* Por humildad sobrada, y abatimiento accessorio, y fuera de su lugar tiene Geronymo el de aquellos subditos, que ocasionan a los superiores suyos (que sean sobrados, insolentes, y tomen ocasion que sus pecados y culpas sean venerados. De manera, que segun esta doctrina, deue el inferior ser subjecto y humilde a sus mayores; pero humildad tal, q̃ no les ocasione a q̃ seã brauos, argullosos, altiuos, insufribles y intratables, q̃ la q̃ llega a este pũto llega a lo estremado dela humildad, por el estremo de soberuia que causa en aquel, con quien es humilde. Pues quantos desuenturados ha hauido en el mundo que la humildad de nuestro amoroso Christo en darsen os en comida les ha ocasionado a ser perdidos,

Greg. ho. 32. sup illud Matt. 16. qui vult venire post me abneget semetipsum.

Hieron. & habetur. 2. q. 7. c. admonendi.

eſtragados, inſolentes, y aun de encallarſe en el mal, y a tratar las coſas de Dios, y del Sacramento con poco recato, y reuerencia, y muchas vezes con vilipendio y menoſprecio? luego profunda es eſta humildad, y la mayor de todas.

§. III.

De opinion es ſan Auguſtin, que el primero a quien Chriſto dio ſu cuerpo en comida, y ſangre en beuida, fue Iudas. *Dominus primo diſtribuerat Iudæ, quam cœteris Apoſtolis Sacramentum corporis & ſanguinis ſui.* Y ſabido Iudas quien era entonces, y quien tenia por dueño de ſu coraçon y alma, lo dize ſan Iuan. *Cũ diabolus iam miſiſſet in cor, vt traderet eũ Iudas Simonis Iſcariotes.* Ya el demonio era ſeñor de la poſada, ya le pagaua parias, y le rendia obediencia: demanera que en el hecho de darſe en comida, no ſolo ſe humillo Chriſto a ſer comido, maſcado, y lleuado entre diẽtes, pero humilloſe, a que vna boca ſuzia, deſcomulgada, vnas entrañas endemoniadas, vn coraçon ponçoñoſo le guardaſſe, reſeruaſſe, tuuieſſe, y fueſſe guarda y cuſtodia ſuya. O humildad profunda, exinanicion inaudita! abatimiẽto nunca oydo, que ſe humille el Dios de cielo y tierra, a vnas entrañas llenas de talarañas ď culpa, de vaſura de pecado, y de runa, de iniquidad! q̃ ſon centina, y albañal de todas abominaciones? Eſto es lo que ſuſpende, y agota los entendimientos, y los haze inabiles y incapaces para conſiderar humildad tan profunda, y caſi caen como aturdidos, ſin poder vadear pielago tan profundo. *Velle eſſe ſuper omnes, vituperabile eſt:* (dixo Gryſoſtomo) *ſuſtinere autem alterum ſupra ſenimis glorioſum.* Querer ſer el gallo, el mandõ, el primer voto, el eſcuchado, el obedecido,

Augu. hom. 8. in Ioan.

Chryſoſ. ſuper Matt. hom. 3.

y en primer lugar reconocido, es insufrible y muy digno de baya y burla; pero por el contrario, sufrir vno sobre si, sobrelleualle, acomodarse a sus pelos y repelos, este si que es glorioso, y digno de toda loa? y que es humildad grãde. Pregunto yo: Christo ni este acto sufre a vno, sobrelleua a otro, sino a todos quantos somos. Del vno sufre la tibieza y floxedad, del otro la indeuocion, de otro el menosprecio, y de todos juntos la mala correspondencia, luego profunda humildad es la suya, y sin ygual. San Geronymo el lugar de Oseas. *Declinaui ad eum vt vesceretur*, le esplica de la Eucharistia. Hizeme hombre, para darle al hombre sustẽto. Donde se ha de ponderar y notar la palabra. *Declinaui*. Abaxeme, humilleme, sali de camino. *Vt vescere tur*. Para que comiesse. Como si dixera: En ningun acto me humille tanto, como en el de darme en comida a los hombres; porque en aquel, me obligue a sufrilles, y sobrellenarles, obligacion pesada. *Declinaui*. Las rodillas puestas por el suelo, era señal en la antiguedad de humildad. De ay leemos en Oracio.

Pier. Valer. lib. 35. tit. de genib.

Ius, imperiumque Phraotes.
Cæsaris accepit genibus minor.

Y en las diuinas letras aquella humildad es summa, que llega a besar la tierra, y lamerla. *Et inimici eius terram lingent*. Dixo Dauid. Para dezir humillarles hemos tanto, que llegara su humildad a lamer y besar la tierra: llegara su humildad al vltimo punto, y al *maximum quod sic*, y sera quando lleguen a besar la tierra, y lamerla. Son nuestros coraçones tierra, por ser de la misma massa que nosotros, en el acto de darsenos Christo en comida, se humillo a juntarse con nuestros coraçones, a besar nuestras entrañas, que son vil tierra:

y ass

y assi se humillo, a besar y lamer tierra, y por la misma razon, a la humildad mas profunda.

San Augustin, tratando de la humildad de Christo, y diziendo, que se humillo, para que nos humillassemos nosotros, y que en ello nos pretendio darnos licion de humildad, dize juntamente, que en ningun acto nos la dio mayor que en el de su carne en comida, y sangre en beuida. *Ne ergo dedignaretur homo imitari hominem humilem, Dominus factus est humilis; vt sic superbus generis humani nō dedignaretur, sequi vestigia Dei.* Porque no se desdeñasse el hombre de imitar a otro hombre humilde, el Señor (que es Dios y hombre) humillose, para que la soberuia del hombre no se desdeñasse, de seguir la huella, pisadas, y vestigios de Dios. *In corpore enim & sanguine suo voluit esse salutē nostram. Vnde autem commendauit corpus & sanguinē suum, de humilitate sua commendauit: nisi enim esset humilis, nec mādu caretur, nec biberetur.* En su cuerpo y sangre quiso que estuuiesse nuestra salud, y en ella misma, la comendacion y persuasion de la humildad, y assi mismo lo q̃ es darnos su cuerpo en comida, y sangre en beuida, fue darnos licion de ser humildes; porq̃ si el no le fuera, ni le pudieramos comer, ni beuer. En aquel acto predico la humildad, y desde aquella Cathedra nos leyo la licion del abatimiento, y baxeza. *In corpus & sanguinem suum.* En aquel hecho que hizo, aquella fue la oracion de mayor persuasion: de manera que en aquella profunda humildad nos hizo capazes de podelle recebir, y en aquello se humillo, lo que se puede humillar. Dionysio Alexandrino (a quiē llama san Geronymo admirable) entiende el lugar de san Pablo. *Cum in forma Dei esset exinaniuit semetipsum & humiliauit formam serui accipiens.* De la Eucharistia. Escriuiendo este Autor contra el herege Paulo

Aug. in Psal. 33. conclus. 1.

Samosa.que negaua auer sido Christo antes de Maria. Dize que se humilló Christo,y se abatió,y que esta exinanicion,y abatimieuto,le hizo Christo señaladamente en dos de sus hechos, el vno en lauar los pies, el otro en instituyr el Sacramento de su cuerpo y sangre;y dize el mayor hecho de humildad fue, y donde euacuo su grandeza, en aquel de ponerla debaxo de especies de pan y vino,y en dezir a sus dicipulos. *Accipite hoc & diuidite inter vos.* Esta es la mayor euacion, admitirnos a que le recibamos,y comamos. Este es el tremendo Sacramento, q̃ significa el Apostol,quando dize. *Seipsum exinaniuit.* No dexando al padre,pero quedando con nosotros,para que le recibamos. De manera que despues de muerto(dize Dionysio) tenemos singularmente dos humiliaciones, y exinaniciones,vna es,quando lauo los pies a los suyos, y la otra, quando se dio en especie de pan y vino, para que le comiessemos,aqui junto con su grandeza y magestad,el oficio de sieruo y esclauo.

§. IIII.

Methodius in libro de cõuiuio virginum.

Desta euacuacion de la mystica cena, haze menciõ san Methodio martyr,en el combite de las diez virgines:por estas palabras. *Non potest Ecclesia aliter concipere credentes, & per lauacrum regenerationis regenerare nisi etiam per ipsos,Christus seipsum exinaniens vt capi possit.* No puede la Iglesia de otra manera concebir los creyentes y reengendrarlos, si Christo no se abatiera y humillara,en que pudiera ser recebido. *Rursus secundum commemorationem passionis patiatur descendens de cœlo, & suæ vxori adhærescens. Præbeat se vt ex ipsius latere virtus hauriatur,vt in eo cerscãt quicũq; in eo ædificati sunt.* En aq̃lla institució q̃ hizo de memoria y comemoració de su muerte(q̃ lo es en quanto sacrificio,por el qual,y con el qual baxa del cielo al sue-

lo)

o)se obligo a manar virtud de la fuente de su lado, para medrar y crecer, todos los ya plantados en la viña, huerta, y jardin de la Iglesia. Pero dexado este segũdo cabo que pide mayor discucion en su proposito, lo q̃ haze al nuestro es. Primero, llamar a esto Methodio exinaniciõ, humiliaciõ, y abatimiẽto, y q̃ lo dize claramẽte en aquellas palabras. *Seipsum exinaniens vt capi possit*, que es lo mismo q̃ dezir, el hazernos capaces de podelle recebir, el dexarse en comida, fue lo mismo q̃ abatirse, exinarse, y humillarse. A este pensamiento fauorecen las palabras que dixo el Serafico padre san Francisco a sus frayles en vna exortacion q̃ les hizo, de la frequentacion del pan de Angeles, que diziendoles le recibiessen a menudo, dize: *Ecce quotidie humiliat se, sicut quando a regalibus sedibus venit in vterũ virginis, quotidie venit ad nos ipse humilis apparẽs, quotidie descẽdit de sinu Patris super altare in manibus Sacerdotum.* Aduertid mis hermanos, q̃ aquel nuestro benigno Señor y padre cada dia se humilla, como quãdo vino del superior y empireo cielo, de la corte de la bienauẽturãça a las entrañas de la Virgẽ, cada dia viene a nosotros mostrãdose humilde, porq̃ cada dia baxa del seno del Padre eterno sobre del altar, en manos de los Sacerdotes. Demanera, q̃ juzga el humilde Francisco, si quiera por ygual abatimiẽto y humiliaciõ la de Christo, en darsenos en comida, q̃ la de Dios en baxar a tomar carne humana en las entrañas de la Virgen. Y sin duda es mayor, y mayor la ocasion que tienen Ambrosio, y Agustino, q̃ por el biẽ del hõbre se aya humillado a q̃ le comã: y cõ mayor fundamẽto pueden dezir. *Tu ad vtilitatẽ hominũ nõ horruisti illorũ vterũ*, de la q̃ tuuierõ para dezir. *Tu ad liberãdũ suscepturus hominẽ nõ horruisti virginis vterũ.* Vos Dios mio, a trueq̃ de librar al hõbre, no desdeñaste las entrañas de la Virgen. Digo q̃

fue sin duda mayor humildad la de Christo en no tener horror de nuestras entrañas, que en el de no desdeñar las de la Virgen, porque aquellas entrañas fueron las mas puras, santas, y dignas que tuuo ni pudo tener el mundo, y no ay cosa que en santidad, perfeciō, y pureza pueda entrar en cotejo, y parangō con ella. *Nihil tibi domina est æquale, mihi comparabile! Omne enim quod est. aut supra te est, aut infra te. Quod supra te est, solus Deus æst, quod infra te est, est omne quod Deus nō est.* No ay cosa comparable con vos Señora nuestra (dize Ambrosio) ni teneys ygual en el mundo, porq̃ todo lo que ay en el, o es mas que vos, o menos, mas es solo Dios, menos todo lo que ay de Dios abaxo, y todo lo que no es Dios: y hizola Dios tan perfecta y acabada, que aunque en abaxarse a sus entrañas, fue humillarse, pero la grandeza de su virtud y gracia, fue de manera, que en respecto de ningunas entrañas, pudo ser menos la humildad de Christo, que de aquellas. *Decens erat, vt ea puritate, qua maior sub Deo nequit intelligi, virgo illa niteret cui Deus* Pater, *vnicum Filium, quem de corde suo æqualem sibi genitum, tanquam se ipsum diligebat, ita dare disponebat, vt naturaliter esset vnus idēq; communis, Dei Patris & virginis Filius.* Estaua muy puesto en razon (dize este mismo santo) que la adornasse el Eterno Padre, de blancura y pureza, que tal como aquella no solo no la tuuiesse el mundo, pero ni aun fuesse imaginable, pues tenia hecha resolucion de que aquel hijo vnico, ygual suyo, a quien amaua como a si mismo, lo fuesse tambiē de la Virgen, y fuesse comun a entrambos. *Virgo carne & mente, virgo professione, virgo denique, qualem scribit Paulus mente & corpore sancta.* Dixo Bernardo. Virgē pura y santa, de carne, de pensamiento, de voluntad, de desseo, de profession, Virgen cabal y perfecta, qual

Ansel. de concep tu virginali, cap. 12. & 13.

Bernar. sup. missus est hom. 2. 1. Corint. 7.

dize

dize Pablo que han de ser las perfectas; y son lo cada y quando, lo son de pensamiento y obra. Y en vna palabra. *Talis fuit Maria vt eius vnius vita omnium disciplina sit.* Tal fue Maria (dize Augustino) que su vida es doctrina, y anseñança de todos: y seria cansarse embalde, el querer dezir sus cabales gracias. *Ad eius namque digna efforenda præconia, non Retoricorum diserta fæcundia, non Dialecticorũ subtilia argumenta, non acutissima Philosophorũ apta reperiuntur ingenia.* Para dezir sus grandezas, y publicar sus gracias, no basta la fecundia y verbosidad de los Rethoricos, floxos son los argumentos mas methaphysicos de los Dialecticos, ni los muy remontados ingenios de los Philosophos, son de alguna importancia: dixo Pedro Damiano. *Et quid mirũ? Si hæc ineffabilis virgo, in suis laudibus modũ humanæ vocis exuperat, cũ et ipsam humani generis naturã excellentiũ meritoriũ dignitate trãscendat.* Y no ay que marauillarse desto, porque esta inefable Virgen en sus loores sobrepuja la palabra, voz, y encarecimiento humano, como la naturaleza de sus excelencias sobrepujan a todas las demas. Y nuestro Mantuano lo dixo en los siguientes versos.

Aug. lib. de virginitate.

Petrus Damia. in sermo. super Euang. liber generationis.

Nulla adeo viuax animi solertia nulli
Tam fælix aderit desflentis gloria linguæ,
Vt Mariæ posit laudes æquare loquendo,
Quæ data sunt illi nunquam mortalibus vllis
Antea concessit, nec post concedet Olympus.

Luego siendo la Virgen tan cabal, perfecta, y acabada, q̃ no solo sus grandezas no tienen ygualdad cõ las de los Angeles y hõbres, pero ni aun todos juntos tienẽ capacidad para dezillas, manifestallas, y publicallas, cierto es, q̃ aunq̃ la humildad de Christo fue grãde en baxar en sus entrañas, y encerrarse en ellas; pero

que tiene q̃ ver esto, cõ la humildad de Christo en abaxarse a vnas entrañas llenas de culpas, cõtaminadas de pecados? y suzias de mil iniquidades? teniala la Virgen quãdo recibio a Christo entoldadas de brocados de tres altos, q̃ erã todas gracias y plenitud dellas, q̃ le fuerõ dadas a ella todas jũtas, y no por partes como a nosotros, segun dize S. Geronymo. *Cæteris per partes præstatur, Mariæ simul se totã infudit gratiæ plenitudo.* Pauimẽtadas de oro puro de castidad, amatistas de fe, esmeraldas de esperãça, rubies de charidad, y al fin de todas las virtudes, gracias, prerogatiuas, excelencias, y noblezas; pero los hõbres q̃ las tienen llenas de talarañas de soberuia, de andrajos de propria estimaciõ, el suelo lleno de brutezas de carne, y suziedades de lacivia? esta si que fue humildad profunda, y exinanicion sin ygual.

Ambrosi. in sermo. Assumptio.

§ 5.

Tan peregrina y extraordinaria fue esta humildad de Christo, q̃ en ella, puso en contingencia la opinion y credito de Dios, y tomarõ los hõbres ocasiõ de desconocelle por tal, si la Fe no desmintiera nuestras bachillerias, y aũ la Philosophia natural, no soltara en algo la dificultad. Y porq̃ los exẽplos suelẽ cõ mas claridad, mostrarnos las cosas, manifestemos lo q̃ vamos diziendo cõ dos. Sea el primero de aquel zelador de la hõra de Dios Moysen. Baxãdo este del mõte, y hallando aquella nouedad, q̃ su hermano Arõ a peticiõ de los hijos de Israel les auia hecho vn Dios de oro, vn nouillo y bezerro, para desengañarles, y mostrarles q̃ no podia ser aq̃l, Dios, mãdo quemalle, y hecho poluos, rebueltos aquellos en agua, q̃ lo beuiessẽ, y de ay sacassen argumẽto, q̃ era indigno de credito y opiniõ. *Arripiensq; vitulũ quẽ fecerãt cõbussit, & contriuit vsq; ad puluerẽ, quẽ sparsit in aquã, & dedit ex eo potũ filiis*

Exod. 72. n. 20.

Israel. En cuyo hecho callãdo les quiso dezir: Tõtos y sin juyzio, pareceos q̃ merece opiniõ, credito, ni culto de Dios el q̃ està sugeto a q̃ le hagã poluos, y sea comida y beuida vuestra? No por cierto. El segũdo exẽplo es del mismo Dios, cõ los mismos hijos de Israel. A los quales ordenò a la salida de Egypto, q̃ cada casa y familia comiesse vn cordero. *Et edent carnes nocte illa assas igni.* Quiso q̃ el cordero fuesse assado. Que aunq̃ es verdad q̃ la imolacion y sacrificio de aquel cordero fue a fin y effecto de refrescalles y auiualles la memoria del beneficio recebido de auelles sacado de poder de los Gitanos, como tãbiẽ significar la passion y muerte del diuino cordero Christo, cõ q̃ nos auia de librar de la esclauitud y sugeciõ del demonio y pecado: juntamente quiso q̃ perdiessen el miedo a las amenazas q̃ hazian los Gitanos, de q̃ moririã a fuego todos los q̃ matassen, o para el sacrificio, o para comer, ni corderos ni ouejas, a los quales animales dauã ellos culto y veneraciõ; y juntamẽte quito q̃ saliessen de aquel engaño, q̃ aquellos animales no tenian cosa por donde mereciessen credito ni opinion de Dioses. Luego si Dios para desacreditar los de los Gitanos se valio deste medio, de que a los tales dioses les assassen y comiessen, para que se hiziesse argumento de q̃ erã dioses de burla y aparencia, el ser sugeto a ser comido, y atrauesado por vn assador; y su sieruo Moysen se valio del mismo, en el desierto, no es fuerte argumẽto, para la razõ natural de q̃ el Dios q̃ tenemos, no lo es, pues passa por las mismas leyes, y corre los mismos passos? sin duda lo es, si el no nos dixera, y la fe no nos lo predicara, q̃ esse Dios q̃ comemos es, *panis viuus*, y la Philosophia no nos enseñara que solo entõces. *Alimentũ cõuertitur in substantiã aliti.* Quando lo que se come es muerto, como quando yo como vna galli

Exod. 12. n. 8.

Legite Pererium super hunc locũ disputat. 1. n. 7.

na,o vna perdiz,que le mudo y trueco en sangre mia, y en carne mia: pero que quando lo que se come es viuo,no lo mudamos en nosotros,sino el en si,como si comiessemos vna sanguijuela viua, que no bastaria el calor del estomago a digerirla,antes ella nos chuparia toda la sangre, y nos mudaria en si; de aqui pues queda soltada la difficultad q̃ aquellos dioses perdian la opinion de serlo,no tanto por ser comidos, quanto por ser comida muerta, que de ay se seguia mudarse en la substantia de quien les comia: pero como Christo se diesse a comer bocado viuo, no perdio la opinió de ser Dios;porq̃ no le mudamos en nosotros, como dixo Augustino. *Nec tu me in te mutabis,sicut cibũ carnis tuæ,sed tu mutaberis in me.* Antes el nos muda en si,y assi cobra opinion de amarnos con excessó; pero al fin siguese q̃ el acto fue de tanta baxeza y abatimiẽto,q̃ si la Fé no estuuiera de por medio, con este hecho mas q̃ con otro,le desconocieramos, y perdieramos la opinion de Dios, y a nuestros ojos pareciera, que renuncio serlo.

Aug.li.7.confessio.c.10.

§. 6.

Psal.33.

El Psalmo q̃ se intitula. *Psalmus Dauid cũ mutauit vultum suũ corã Abimelech,et dimisit eum et abijt.* Psalmo de Dauid,quãdo mudo su rostro en presencia del Rey Amalech,y le dexo,y se fue;le entiende el glorioso S.Augustin del Sacramẽto de la Eucharistia. *Mutauit*(dize August.) *vultũ suũ, quia quasi furor et insania videbatur,carnẽ suã dare hominibus mãducãdã.* Cõ razõ por cierto se dize q̃ en este Sacramẽto mudo Dios su rostro,porq̃ a los ojos d̃l mũdo,y parecer de los hobres,no pudo hazer Dios cosa mas agena d̃ si,q̃ dar a comer su carne,y a beuer su sãgre;esto parecio insania y desacierto,y caso,d̃ vn hõbre q̃ lo hizo a caso y sin acuerdo. *Vnde Iudei dicebãt quomodo põt hic nobis carnẽ*

Augus. serm. 1 in Psal.33.

suam

suã doret ad manducandũ. Et aliqui ex discipulis, durus est sermo iste, et quis potest eum audire? Parecio este hecho tã indigno de la grãdeza de Dios, q̃ solo el oyrlo dezir, puso palmo y assombro, assi a amigos, como a enemigos: q̃ si los vnos dezian, como es possible q̃ nos de su carne en comida, y sangre en beuida: los q̃ no se alargauã a dezirlo por cortesia, no sabian si quiera escusar de dezir, difficultoso es este lenguage de entender, no asienta, ni quieta el animo. *Ideo quasi insanus putatus est Dauid.* De ay nacio q̃ en este hecho nuestro amoroso Dauid Christo, fue tenido en opiniõ de hõbre de poco seso y cordura; porq̃ assi como Dauid, ni en la paciencia q̃ tuuo de sufrir su hijo, ni su suegro, ni en no ofenderle en la cueua, no fue tenido por mẽtecapto, sino solo, *quando mutauit vultũ suũ*: ni tãpoco Christo en ningũ acto parecio a los hõbres, q̃ auia degradado de su grãdeza, y perdido de su prudẽcia, sino en aq̃l acto de auer mudado su cara, y auerse disfraçado debaxo cortinas de pã y vino. Verdad sea (dize Augustino) q̃ como el Rey Dauid, *Regi tantũ Achis insanire videbatur.* Solo en los ojos del Rey Achis, q̃ era el mismo Abimelech (q̃ Abimelech era nõbre comun de los Reyes de Palestina, como Ptholomeo y Faraõ de Egypto, segũ notã Gãdauense y Ginebrardo:) assi Christo parecio esso mismo. *Stultis et ignorantibus.* A los grosseros y ignorantes, que a los demas no les parecio sino de perlas. Jugaua Socrates, y entreteniase en exercicios pueriles cõ su hijuelo Lamproclo, violo Alcibiades, y pareciole mal, cargole, reprehẽdiole, y dio en sacar burla y escarnio del: pero satisfizole Socrates, y aũ le hizo salir colores al rostro, dãdole la siguiẽte respuesta. *Nõ est vt me parentẽ cũ filio ludentẽ rideas immoderatius, qui ignoras parẽtũ in filios affectũ; tacebis ita donec & ipse liberos genueris similia tentaturus, &*

fortaſſè magitpuerilia. No hagas eſſas alaracas, ni deſcõcertadas riſadas, de ver jugar vn padre con ſu hijo, pues no ſabes el natural affecto y amor q̃ tienẽ los padres a los hijos, callaras ſin duda ſi lo ſupieras, y ſi a caſo llegas a tenerlos, haras lo miſmo, y aũ mas. Queriendo dar a entender Socrates en aquella reſpueſta, q̃ el jugar con el hijo, no era acto digno de riſa y burla, ſino ſolo para los ojos de aquellos q̃ no llegauan a alcançar (ò por falta de experiencia, ò cortedad de ſu ingenio) la fineza, y quilates de amor de padre a hijo. Dexarſe Dios en comida a los hombres, y ponerſe debaxo de accidentes de pan y vino, acto es de ſummo amor q̃ les tuuo a los hõbres (como largamente auemos tratado en el diſcurſo. 1. y. 2. de la quinta jornada) para los tontos Gentiles, como Auerroes, y mentecaptos Hereges, q̃ no han dado alcãce a eſte amor q̃ nos tuuo Chriſto, *infania videtur*, y dize el primero. *Moriatur anima mea cũ anima Philoſophorũ.* Y los otros dizen mil necedades a eſte tono. Pero los enſeñados en la fe, y los q̃ ſabemos q̃ el amor de Chriſto, llega a la vltima raya, agradecemoslo, como ſumo beneficio, merced colmada, y extremo de amor. *Idcirco dimiſit eos* (dize Auguſ.) *& abijt, fugit enim à corde eorum intellectus, ne eum poſſent cõprehendere.* Por la miſma razon les deſamparò el Señor, les dexò de ſu mano, y permite q̃ huya el entendimiento de ſu coraçon, para q̃ no puedan entender el grande beneficio. Pues alma conocelo tu, y deſte conocimiento, nazca en ti amor, deſſeo de frequentalle, y dile. Pues aqui mi Dios tãto os humillaſte, y tan indigna es mi alma de ſer ſacrario y cuſtodia vueſtra, dadme humildad q̃ lo conozca, fe q̃ lo crea, eſperança con q̃ confie, gracia con que os agrade, charidad con que os ame en eſta vida, haſta continuarmela en la otra. Amen.

TABLA
DE LOS LVGARES
DE LA SAGRADA ESCRIPTVRA

que en este primer tomo se explican. En la vna parte se aseñala el capitulo, en la otra el folio y pagina.

Ex libro Genesis.

Ex Exodo.

Ex Leuitico.

Ex Numeris.

Ex Deuteronomio.

Ex libro Iudicum.

Ex Ruth.

Ex primo Regum

Ex. 2. Regum.

Ex. 3. Regum.

Ex. 4. Regum.

Ex Paralypomenon.1.

Ex 2.Paralypomenon.

Ex Tobia.

Iudith.

Ester.

Iob.

Ex libro Psalmorum.

Ex libro Prouerbiorum.

Ex Ecclesiaste.

Ex Canticis.

Ex lib. Sapientiæ.

Ex lib Ecclesiastici.

Ex *Isaia.*

Ex Ieremia.

Ex Ezechiele.

Ex Daniele.

Ex Osea.

Ex Ioele.

Ex Iona.

Ex Habacuc.

Ex Sophoniam.

Ex Zachariam.

Ex nouo testamento.

Ex Mattheo.

Ex Marco.

Ex Luca.

Ex Ioanne.

Ex Actibus Apostolotum.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

Ex prima Epistola Pauli ad Corinthios.

Ex 2. Epiſtola ad Corinthios.

Ex Epist.ad Galatas.

Ex Episto.ad Ephesios.

Ex Episto.ad Philippenses.

Ex Episto.ad Colossen.

Tx *1*. ad Thesaloni.

Ex *1*. ad Thessa.

Ex 2. ad Thesaloni.

Ex prima & 2. ad Thimo.

Ex Episto. ad Titum.

Ex Episto. ad Philemonem.

Ex Episto.ad Hæbreos.

Ex Epistola Iacobi.

Ex 1. Petri.

Ex prima Ioannis.

Ex Apocalipsis libro Ioannis Apostoli.

Finis Tabulę sacrę Scripturæ.

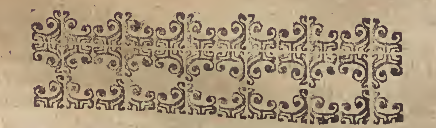


TABLA DE LAS CO-
ſas mas memorables que tiene eſte primer Tomo por orden Alphabetico.

A

eſtriban

B

D

G

H

I

L

Las

M

Muger

N

O

Osso,

P

T

V

X

Z

FINIS.

TABLA PREDICABLE PARA TODAS Festiuidades, Santos, Dominicas, y Ferias de todo el Año, por el mismo Auctor.

Festiuidades de Christo.

Para el dia de Nauidad.

IN 1. *missa cantatur Euangelium secundum Lucã cap. 2. exijt ed: ctũ a Cæsare Augusto. &c. In quibus verbis.* Se ha de aduertir, que antes de dezir el Euangelista aquel colmado beneficio, que hizo Dios al genero humano en vestirse el gauan de nuestra naturaleza, haze mencion del edicto de Augusto, que fue circunstancia concomitante al beneficio: porque las circunstancias, aũque sean extrincecas a la cosa, vienen en consideracion della. Lease para esto el discur. 2. de la 5. jornada, que esta en la pagina 2. folio. 130. *Vlterius exijt edictum a Cesare Augusto, Dicas*, que todos los potentados son Imperiales, por esso el lirio colorado se llama *Flor Regis* por el Imperio que lleuan, y de ordinario todo, a fuego, y sangre. Lease el folio. 234. el lugar de los Cantares, *Dilectus meus &c. In illis verbis Pannis eum inuoluit*, Dize el venerable Beda *Vilibus inuoluitur, vt nos stollam*

primam

primam recipiamus. Leaſe para eſto el §.7. del diſcur.3. de la 6.jornada. *In eiſdem verbis. Et panis eum inuolutt* dize Gregorio. *Ab ipſis primordijs humanam ſuperbiam calcat, non tantum homo fit, ſed homo pauper ex paupertate matris.* Leaſe para eſto el diſcur. 2. de la 4. jornada. *In illis verbis, & Paſtores erant in regione eadem vigilantes &c.* Dicas que eſte es el officio, y obligacion del paſtor eſpiritual, velar ſobre ſu ganado. Leaſe para eſto la introduccion de la 7. jornada, començando deſdel §.1. *In illis verbis. Ecce Euangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo,* Dize Beda, *Fidelium populo de cunctis diuerſitatibus gentium congregando æternum gaudium nuntiate.* Leaſe para eſto el fo.161. *In illis verbis. Et in terra pax &c.* Dicas que naciendo Chriſto para nueſtro bien, juſto era que nos combidara a dulçura y regalo en ſu venida, y es lo la paz, aun en el nombre. Leaſe para eſto el diſcur.3. de la 8. jornada. *Vlterius in eiſdem verbis. Enūtio vobis gaudium magnum, id eſt, offero vobis lætum nuncium gaudij magni,* y era, *quia natus eſt vobis hodie ſaluator &c.* Eſto les puſo calor y amor en el pecho, y pudo obligalles a buſcar a Chriſto *feſtinantes,* que todo eſto puede el amor. Leaſe para eſto la introducion de la 5. jornada al principio haſta el §.2. excluſiue. *In illis verbis. Inuenietis infantem pannis inuolutum &c.* No quiere ſino blancura, y pureza, y con ella quiere ſer enbuelto, leaſe el fo.8. y la pag.2.

Pro 2. Euangelio.

C*Antatur Euangelium ſecundum Lucam cap.2. Paſtores loquebantur &c. in illis verbis. Tranſeamus vſque in Betlem.* Interpreteſe Betlem *domus panis,* los que han de ſubir alla, han de tomar licion de Iacob que enſeña-

ua a los ſuyos como auian de ſubir diziendoles *Abijcite Deos alienos.* Leaſe para eſto el fol. 34. *p.* 1. *In illis verbis. Et venerunt feſtinantes.* Dize la glo. *Non cum deſidia quærendus eſt Chriſtus.* Coſa que tanto nos importa como Dios, no la auemos de buſcar con poco cuydado ni con pereza. *Pro hac re.* Leaſe el. 1. Diſcurſo de la. 2. jornada, el. 3. de la. 3. y el. 1. de la. 1. En eſta vltima ſe allarã los daños de eſtar ſin Dios, en el. 1, y. 2. §. Los prouechos de boluer a el, y los fructos de gozalle por caridad, y gratia. *Pro explicatione illorum verborũ, inuenerunt, &c. Infantem poſitum in præſepio.* Leanſe las vltimas lineas del fol. 124. Que ſon de Sant Geronimo *Dumque Paſtores, &c.*

Pro. 3. Euangelio.

EST *Euangelium ſecundum Ioannem. In principio erat verbum &c. In illis verbis. Et verbum caro factum eſt.* Tres ſon las principales obras con que moſtro amor Dios a los hõbres y todo lo que nos pudo amar, y es vna de ellas, eſta de azerſe Dios hombre. Leaſe para eſto el diſcurſo. 1. de la. 1. jornada començando en el §. 1. q̃ eſta en el fol. 121. Viſtio nueſtra carne, y porque viſto nueſtra librea parecio pecador a los ojos del mũdo, y aun que no lo fue ni lo puedo ſer en la culpa, fuelo en la pena, pues padecio en ſu cuerpo, la que mereciamos noſotros: que fue el vltimo exceſſo de amor. Leaſe para eſto la pagina 2. del. fol. 127. en la linea. 10. del principio que comiença, lleuo ventajas &c. Aſta el §. 7. excluſiue, que todo lo que ay puede ſeruir aqui. *Vlterius in illis verbis. Et verbum caro factum eſt.* No ay coſa mas alta en el Cielo quel *verbum*, no ay coſa mas vil en el ſuelo que *Caro*: Porque toda ella es *Fœnum.* Contodo eſto ſe vne lo vno con el otro, mila-

gros

gros proprios del amor. Leafe para efto el fo.119. Lo que fe dize de las ruedas de Ezechiel que eran *volubiles*, fiendo pefadas, porque erã crifolitas, y de color del amor. El Sacramento del *Verbum caro factum eſt*, y el de *caro mea vere eſt cibus*, Son los que lleuan mayor dificultad entre todos los de nueftra religiõ Chriftiana. *Pro hac re*, Leafe el difcurfo.3. de la 6. jornada a principio. Las palabras, *Et verbum caro factum eſt*, eftan explicadas. fol.179. 128. 125. 121. en el §.1. en las pala- de fan Auguftin, y efta vnion de naturaleza humana con la naturaleza diuina, fe trata en el fo.240. Leafe tã bien el fo.174. el fimile de la Alcorça, el fo.175. començondo el difcurfo.3. y la pagina.2. del fo.177. el lugar del credito.12. Las palabras. *Quod factum eſt in ipſo vita erat*, eftan explicadas fo.190. las palabras, *Quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum &c.* Eftan explicadas fo.67. *In illis verbis, & verbum caro factum eſt.* A Ambrofio y Auguftino les parecio, que efte era eftremo de amor, pero fuelo fin duda mayor humillarfe a las entrañas de vn pecador. Leafe para efto el fol.134. en la pagina.2. y el fo.288. *Et verbum caro factum eſt.* Para pagar fu carne en la muerte, lo q̃ deuia la nueftra buia, que fue como el Alacran. Leafe para efto el fo.149. *in fine, & verbum caro factum eſt*, y por aqui vuo vnion entre Dios y los hombres, y fuymos vnos con el. Leafe el fo.249.

In die circuncifionis.

PAra el dia de la circuncifion que fe canta el Euangelio de fan Lucas.2. cap. *In illis verbis Vt ſiſterent eũ Domino.* Dize Athana. *Propter nos ſiſtitur vt diſcamus Deo præſentare nos ipſos, ſicut & circuncidetur, vt nos ſpiritualiter circuncidamur.* Solo nos quifo dar licion que

nos presentemos a Dios,que a el nos ofrezcamos, y cõ sagremos. Todo el discurso.1.dela.2.jornada hazepara este proposito.*Vlterius*.Auia nos de dezir Christo por san Matheo 16.*Si quis vult venire post me abneget semetipsum*,que muriessemos por el, quiso derramarla por nosotros para obligarnos con obras,que està bue no este nuestro Dios,que todas las obras que haze son para ganarnos el coraçon,y compellirnos que le ame mos,que nos quiere atraher a si con cordeles de Adã, *Et cum vinculis charitatis*.Lease para esto el discurso.3 de la 6.jornada. Al cabo de los ocho dias, derrama san gre por nuestro amor, y no me marauillo, porque en amor es aue Fenix.Lease el f.128.casi mas de el medio donde comiença,*electus ex milibus*. Dios y derramar sangre,algarauia parece,aqui es el *Deus absconditus*, y aqui tiene lugar la respuesta.*Cur quæris nomen meum? quia est mirabile*. Lease prra esto la pagina 2.del f.178 donde comiença el §.3. pagó Christo y su carne lo q̃ merecia la nuestra, y como la nuestra merecia derramar sangre y pagarlo cõ la sangre, derramola Christo, a los ocho dias de su nacimiento.Lease para esto el dis curso 3.de la 8.jornada,y lease la pagina 2.del fo. 126. començando el §.6.hasta el §.7.*In illis verbis*.Et *vocatum est nomẽ eius Iesus* En ningun acto de abatimiẽto mostro Christo ser hombre,q̃ juntamente no diesse vis lumbres de que era Dios.Muestra aqui el ser hombre con el derramar sangre,y muestra serDios con el nom bre:porque *Iesus Dominus & saluator interpretatur*. Lease para esto el discurso 3.de la 9. jornada *signanter* f.283.q̃ es al principio.DerramoChristo la sangre a los ocho dias de su nacimiento, que como vino a ser medianero entre Dios y los hombres, tocauale hazer las pazes entre Dios y los hombres, y vnirnos con la voluntad del Padre eterno, de la qual estauamos

de

defunidos por el pecado, y tomo por medio la sangre, por venirle muy de atras a ella, ser medio de conformar y vnir coraçones. Leafe para esto el fol. 253. Començando desdel. §. 3. Hasta el fin del discurso. 3. de la. 8. jornada. Derramo sangre a los. 8. dias, porque el amor que tuuo a los hombres ya començo en la Faxa. Leafe para esto el principio del discurso primero de la. 5. jornada.

In die Epiphaniæ.

Cantatur *Euangelium secundum Mattheum cap. 2. in illis verbis. Turbatus est Rex Herodes, dicas*, que los coraçones de los Reyes son los mas sujetos a turbaciones y alborotos. Leafe a este proposito la introducion de la . 2. jornada, que comiença fol. 28. en la linea. 2. antes del fin, que dize los coraçones de los Principes &c. Y la glo. del margen que es de sant Gregorio es muy a proposito, *Vlterius in illis verbis. Turbatus est Rex, Dicas*. Que como tirano estaua mal quisto, y recelauase que si amanecia otro Rey los mismos vasallos lo auian de fauorecer, y se le auian de rebelar, que a esto estan sujectos, los que gouiernã imperialmente. Leafe para esto el fol. 187. Donde dize preguntado Agesilao. *In illis verbis. Et omnis Hierosolima cum illo.* Y si queremos saber la causa es, porque *Rex turbatus est*. Y pego su recelo y temor a los demas, que es dañosissima la vezindad de los malos. Leafe el discur. 2. en la pagina. 2. del fol. 10. en la linea. 7. antes del fin lo q̃ se dize del Cardano, hasta el §. 4. exclusiue. Lo de Mãtua y lo del derecho *Interest nostra bonum habere vicinũ in illis verbis. Et procidentes adorauerunt eum* dice la interlineal, *Signum humiliatis, sine qua nullus vere adorat.*

rat. Aquel proſtrarſe de rodillas fue reconocerle por Dios. Dize Chryſo. *Vident hominem, & agnoſcunt Deũ,* Que en las rodillas por el ſuelo puſo haſta la gentilidad, cierto genero de culto, con q̃ ſe reconoce por Señor y mayor nueſtro, aquel en cuya preſencia nos arrodillamos. *Vide pro hac re,* el diſcur. 1. de la 4. jornada *Signanter,* en el §. 3. q̃ deſde alli ſe comiença a explicar toda eſta adoracion de los Reyes. *In illis verbis. Aurũ.* Ofrecian lo mejor q̃ el oro, el metal mas puro es. Leaſe el fo. 7. en la pa. 2.

In die ſancto Paſchæ

C*Antatur Euangeliũ ſecundũ Marcum. c. 6. In illis verbis Maria Magdalene, & Maria Iacobi & Salome emerũt eromata, &c.* A qui ſe echo de ver, los que le amauan de coraçon q̃ acudieron luego con aq̃lla obra de piedad: porque el verdadero amor, nunca eſta ocioſo. Leaſe para eſto la p. 2. del f. 138. el lugar de ſan Iuan, *Qui dicit ſe noſce Deum, &c.* Y lo demas q̃ ſe ſigue. *In illis verbis. Et valde mane,* dize Beda, *Illuminata facie, diſcuſſq. vitiorum tenebris, odorem bonorum operũ Domino adorationũ ſuauitate ſtudeamus offerre.* Leaſe para eſto los diſc. 1. de la 3. jornada. y el 3. de la 4. *Vlterius. In illis berbis. Et valde mane.* Puſillanimes ſon las mugeres pero el amor las anima, que las ruedas de Ezechiel, peſadas eran, pero porq̃ eran de color chriſolito, que es color de amor, erã volubiles. Leaſe para eſto el f. 118. *In illis verbis. Orto iam ſole:* amauan ellos de propoſito, y los q̃ a ſi aman, amã en muerte, y en vida, y ſin acabar de amar. Leaſe para eſto el f. 115. començando por los verſos de *Properſio. Terra prius falſo, &c. In illis verbis. Vngerent.* Dize Grego. en la ho. *odorem virtutũ, & opinione bonorum operum quærendus eſt Chriſtus.* No ſola bondad interior, pero aun exterior, y en la opiniõ

del mundo,auemos de tener.Leaſe para eſto la p.2.del f.16.comẽçãdo del.§.3.y toda la primera p.del f.17.las Glo.de los margines,y lo q̃ ſe dize delos dos ciſnes,aplicarlo aqui,entẽdiẽdo por la blancura de vn ciſne la interior,y por la otra la exterior, y de buena fama. *In illis verbis.Quis reuoluet nobis lapidẽ,&c.* Todas las coſas de virtud tienen difficultad,y es traça del demonio repreſentarnosla para q̃ acouardemos,pero nueſtro amoroſo Dios,acude luego a quitarla,como aca, q̃ mirando.*Viderunt reuolutũ lapidẽ*: Por eſſo puſo Dios tanta facilidad en la cõfeſsiõ,acudiẽdo ya a la malicia podia repreſentar el demonio,para acobardar a los hombres,y la facilidad eſta,no ſolo en la ſuſtãcia, pero aun en el modo.Leaſe para eſto a f.37.vſque ad §.5.*In illis verbis.Dicite diſcipulis eius,& Petro.*Dize Gregor. en la hom.*Si Angelus nõ nominaſſet venire inter diſcipulos nõ auderet,vocatur ergo ex nomine,ne deſperet ex negatione.*Que es Chriſto como el caçador, &c. Leaſe para eſto el f.169.donde ſe halla eſte lugar explicado.

Feria.2.poſt Paſcha.

C*Antatur Euangeliũ ſecundũm Lucã.c.24.in illis verbis.Nonne cor noſtrum ardens erat in nobis dum loqueretur in via.*Dize Orige.*Accendebant Chriſti ſermones cor ad amorẽ diuinũ* porq̃ entre otras virtudes,fuerças,y poderios q̃ tiene la palabra de Dios, es vno dellos pegar fuego,y encẽder volũtades en amor de Dios &c.Caſi toda la introduciõ de la 3.jornada haze para eſte propoſito,pero particularmẽte comẽçãdo el §.3.que es en el fin del fo.60.*Vlterius in illis verbis.Nonne cor noſtrum ardẽs,erat in nobis*. Di los prouechos q̃ ſe ſacã de la oracion,y de hablar cõ Dios en ella, y entre otros muchos que ſe hablan en el diſcur. 3. de la 4. jornada, vno dellos es el que aſeñala ſan Gregorio Niceno

ceno que esta en el fo.115.pag.2.*In illis verbis.De Iesu Nazareno qui fuit vir potens, in opere & sermone coram Deo et omni populo.* En todo era Christo podero so.*In opere.* Y lease para esto la introduciõ de la 8.jornada:*Et sermone*, la introducci õde la 3. Difficultosa cosa es de creer la Resurrecciõ,pero cõ la fe muy facil,q̃ esta obscuridad es para nosotros luz.Lease para esto la p. 2.del f.180.el lugar de Dauid,*Et nox illuminatio mea*.

Feria.3.post Pascha.

C*Antatur Euangelium secundum Lucam cap.* 24. *In illis verbis. Stetit Iesus in medio discipulorum suorũ, & dicit eis pax vobis. Pax vobis.* Que pues enel cielo la haueys de gozar porque me gozareys a mi, comẽçad ya ahora a tenella pues me teneys. Lease para esto el f. 254.donde dize,aquel abrasado Seraphin.*In illis verbis. At illi obtulerunt ei partem piscis passi.* Digas que con razõ le dierõ a comer peces, que como le conociã la condiciõ,q̃ gustaua de solos coraçones puros y castos, significãdose en los peces q̃ sõ symbolo de la castidad. Lease para esto el f.15.en la p.1.dicas en su lugar estuuo q̃ tomara por principio la quietud, y sossiego del animo de los dicipulos,lo q̃ le auia sido de su inquietud,y desasociego,q̃ auia sido la falsa paz,que en el huerto le auia offrecido y dado Iudas:como cuenta S.Matth. en el c.26.Llega Iudas al huerto cõ aquellas palabras de paz fingida.*Aue Rabi*,y con aquel echo de paz engañosa,*Osculatus est eũ*, y de aq̃l dicho y echo se leuanto tanta poluoreda que. *Tunc discipuli omnes relicto eo fugerunt.* Quiso pues Christo tomar por principio de su sociego de los Apostoles, la paz verdadera, pues lo auia sido de su inquietud la paz falsamente offrecida. Los Elefantes que eran simbolo de la guerra,ella finida lo fueron de la paz. Lease para

esto la p.2.del f.20,y f.21.*In illis verbis. Ego sum nolite timere.* Dicas q̃ es linda cõsequencia, yo soy, luego no temays, porq̃ en la presencia de Dios, no ay q̃ temer, q̃ quiẽ a Dios tiene, todo lo tiene, y quiẽ a Dios no tiene nada tiene: que la pureza de la buena cõciencia, es muy quieta y sosegada. Lease la p.2.del fo.36. començando del lugar de *Hisaias*.51.*Vlterius in illis verbis. Pax vobis dicas*, justo era que despues de tãtas amarguras les entrase con dulçura, y es le la paz tanto, q̃ aun en el nõbre es dulçe. Lease para esto el disc.3.de la 8.jornada, a principio. *In illis verbis. Et fauũ mellis.* Dize Theophilato, *Ciburnq. suauẽ quod significat fauus mellis.* Muy en su lugar estuuo dalles a comer panal de miel: porq̃ siẽdo la miel symbolo de la vida sosegada y quieta, estuuo muy en su lugar (como tengo dicho) comerla despues de auer passado la borrasca de la passion, y en tiẽpo de la quietud y alegria de la Resurrecciõ. Lease para esto todo el f.171.*Vlterius in illis verbis. Et fauũ mellis.* Era la miel symbolo de vn Rey bien quisto, y porq̃ lo era Christo de sus dicipulos, vino muy a cuẽta q̃ le diesen panal de mil a comer. Lease el f.174.p.2.*In fin. pax vobis.* Que no es justo os falte a vosotros lo q̃ gozã los cielos, tierra, y lo q̃ sin ella, no se pueden llamar los hõbres Christianos. Lease la p.2.del fo. 247.

In die Ascensionis Domini.

Cantatur Euangeliũ secũdũ Marcũ c.16.*In illis verbis. Exprobrauit incredulitatẽ eorũ, & duritiã cordis.* Dicas que, *exprobrare*, es propriamẽte dar en rostro cõ alguna culpa, reprehender y objurgar, y dioles en rostro cõ la culpa y falta de la incredulidad y dureza d̃ coraçõ, como de falta q̃ parecia tã mal en discipulos de Christo, y aũ aguardarlo para entõces, era argumẽto q̃ desseaua dexarles emẽdados en tal culpa, por ser

grande aquella, como lo pondero san Gregorio en la homilia. *Vt verba quæ discedens diceret in corde audientium arctius impræsa remanerent.* Aguardo para aquel tiempo la correccion de aquella falta, que como era grande con desseo de vell a emendada, la aguardo para tiempo, quando lo que se dize, y trata, queda mas impresso y escrito. Para proseguir este pensamiento, de quan mal asienta la infidelidad, singularmente en los enseñados en buenas escuelas, haze la introducciõ dela 2. jornada, singularmente lo que se dize fo. 29. començãdo en aquel lugar. *Non est Deus quasi homo:* Las glosas deste lugar son a proposito y *Consequenter*. fo. 30. y 31. hasta al 2. discur. todo lo que se dize del credito se deue al maestro. *Item in illis verbis. Exprobrauit.* Reprehendioles, porque se dio por muy offendido que auiendose tantas vezes manifestado, ya a vno, ya a otro no vuiesse faltado vn Thomas increduso y que ellos quisiessen niuelar la verdad y credito de la Resurreccion, con la razon natural, esto era negocio que no se podia lleuar con paciencia. Para continuar este pensamiento, haze la introduccion de la primera jornada. *Item exprobrauit incredulitatem illorum, & duritiam cordis.* No quiso yrse sin dexar firme la piedra de la fe, porque es la fundamental del edificio espiritual de los Chatolicos, *Est substantia, idest basis & fundamentum:* Vease para esto el discurso 1. de la 3. jornada que dize, fe es menester para descubrir riquezas destas Indias, alli se hallara su importancia y necessidad. *In illis verbis Prædicate euangelium &c. Euangelium latine*, es lo mismo que *bonum seu iucundum nuncium*, predicaldes vna alegria y buena nueua, que lo que les direys tendra perpetuydad, firmeza y verdad, no seran como fabulas de Poetas, sino verdades solidas, maciças y siempre vnas. Para este proposito acomodese lo de la pag.

2.del fo.87.en el comienço del §.3.el lugar de san Pablo.*Dei filius Iesus Christus*. *In illis verbis in nomine meo demonia eijciēt*,Dize Beda, *Scilicet bonis exortationibus malitiam auferendo ab aliorum cordibus*.Porque esta es la fuerça y efficacia de la palabra de Dios,desterrar vicios,y pecados.Lease para esto el f.50. dōde se explica este lugar.*In illis verbis predicate*, porq̃ *Fides exauditu*,Lease el f.182.el simile del Padre,que le nace vn hijo ciego en vna aldea,que desde este lugar,hasta el f.85. haze al proposito.*In illis verbis.Qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit*,Dize Theophilato, *Non enim sufficit credere*,Sino que estē juntamē señalados cō el agua del sāto baptismo,que es el diuino Tau. Para fornir este pēsamiēto. Lease la pa.2.del f.147.comencando desde el §.5.*Vlterius dicas*:Que este es vno de los 7.sellos con que vio sellado S. Iuan aquel libro Apo.5.y para esto lease la p.2.del f.172. *In illis verbis. Prædicate euāgeliū omni creaturæ*: Porq̃ le es importātissimo,como tenemos dicho en el simile del fo.182.

In Die sancto Pentecostes.

Cantatur euangelium secundū Ioannē.14.ca.*Si quis diligit me sermonem meū seruabit:in illis verbis sermonē meum*.Dize Gregorio,*homilia*.27.*Omne mādatū de sola dilectione est,& omnia vnū præceptum sunt, quia quicquid præcipitur in sola caritate solidatur*.Para continuar este pensamiento, lease el discur.3.de la 3.jornada.*Vlterius in eisdem verbis*. Como tambiē para las lēguas de fuego del dicho dia,digase quan importante es este diuino fuego de amor,y que le auiamos de procurar,v para esto,primo hazen los versos del Symbolo que estan.fo.4.p.2.y comiençā, *Ardēti tacitus fero,&c.* *In illis verbis.Si quis diligit me,&c*.Dize Gregorio.ho. 30.*nunquā amor Dei est otiosus, operatur enim magna*

si est, si vero operari renuit amor non est. Porq̃ la santa charidad fogosa, actiua, y operatiua es. Lease para esto la introducion de la 5. jornada, desde el principio que comiēça en la p.2. del fo.113. hasta al §.2. y hallarleha que no ay cosa dificultosa, para quien de veras ama, y que todo se le haze facil. Y asi todos los preceptos de Dios para quiē de veras ama, no le parece sino vn precepto, y negocio tā facil, q̃ no parece mas que vna palabra. Este es vno de los siete sellos, en q̃ estaua sellado el libro q̃ vio san Iuā Apocalipsis.5. Lease para esto la p.2 del fo.177. Baxo este dia el Espiritu santo en forma visible de Paloma, y lēguas de fuego. *In illis verbis. Sermonē meum seruabit*, que aunq̃ seā muchos preceptos el amor les apoca q̃ no le parece mas que vno, q̃ es el amor de casta de fuego, q̃ lo quema, abraza, y cōsume, mudādo, y cōuirtiēdo lo mucho en poco. Lease para esto el f.245. comēçādo por la linea: auemos dicho, &c.

Pro Feria. 2.

CAntatur euangeliū secundū Ioā.c.3. *Sic Deus dilexit mundū, vt filiū suum vnigenitū daret. In illis verbis Sic Deus, &c.* Dize S.Chry. *Amoris vehemētiā indicat*, y como o amor, cō amor se paga, esta vehemēcia d̃ amor, pide en nosotros, q̃ cō vehemēcia le amemos, a no ser mas brutos, q̃ los irracionales. Lease para esto el disc.2 de la 5. jornada q̃ todo al haze el proposito, y estas palabras se explicā.f.139. Lease tābiē el dis.3. de la misma jornada. *Vlterius in illis verbis.* Es su termino de encarecimēto estremado, y no me marauillo porq̃ Dios en amor es Aue Fenix. Lease para esto el fo.128. casi en el fin dōde Dize *Electus ex militibus. In illis verbis. Vt filium suum vnigenitum daret.* En esta palabra, *daret*, se encierrā los beneficios de la Encarnaciō, Redēpcion, y aun el de dexarnos su cuerpo en comida y sāgre en

 beuida.

beuida.Leafe para efto el fo.144.pag.2 en el §.3. *In illis verbis.Sic Deus dilexit mũdum*,Que le dio para que defcargaffen fobre fus efpaldas los golpes que hauian de defcargar en las nueftras.Leafe el difcur.3. de la 7. jornada a principio,que efta en la pag.2. del fo. 112. *Verba illa,fic Deus dilexit mundum.&c.*eftã en la pag. 2.del fo.144.en el §.3. *In illis verbis. Sic Deus dilexit mundum vt filium fuum vnigenit um daret.*Que como era de valor infinito,y no tenia precio,no fe pudo ven der,y afsi fe deuio dar.Leafe para efto el fo. 193.lo q̃ fe dize de Zeuzis &c.*Sic Deus dilexit mundum &c.* La uerdadera amiftad dixo Ciceron que eftaua antigua mẽt e entre dos,o tres no mas,pero efta que tuuo Dios a los hombres.fue fin comparacion mejor.Leafe para efto el fo.246.pag.2.a principio.*Sic Deus dilexit mundum vt filium fuum vnigenitum daret*,y diole para que murieffe,y pagaffe fu carne lo q̃ deuia la nueftra fue, como el Alacran.Leafe para efto el fo.249.in fine.

Feria.3.poft Pentecoftes.

Cantatur euangelium fecundũ Ioannem 10.*ca.in illis verbis.Amen amen dico vobis qui non intrat per oftium in ouile omnium.* Dize la Glo.1.*per me*. Chryfo. dize.1. *Scripturas,hæc enim Dei cogitationes aperiunt, oues cuftodiunt,lupos prohibent,hæreticis aditum præcludentes.*De manera,que la puerta para entrar a efte rebaño,junta,vnidad,y congregaciõ de la Iglefia es Chrifto,y fon las diuinas efcrituras,q̃ por fus Profetas,y por el mifmo nos enfeño lo demas,es fubir por vẽtanas, es entrar gateando paredes a lo del ladrõ,y falteador. Leafe para efto la introduciõ de la 1.jornada, que toda haze a propofito la doctrina de Chrifto hauemos de feguir,porq̃ es nueftro maeftro,fu pafto auemos de recebir,porque es nueftro legitimo paftor, leafe la in-

troduciō de la 2.jornada, *Signanter*.f.30. en aqllas palabras los Philosophos, *Et in illis verbis. Oues illū sequūtur, quia sciūt vocē eius.* Lease la p.2.del f.249.donde se dize lo de la perdiz. Las calidades del buē pastor se tratā largamēte en la introduciō de la 7. jornada. Los miserables hereges son, los q̄ entrā por la vētana de sus caprichos y bachillerias, y no por la puerta de las solidas doctrinas, de las definitiones de los sagrados concilios y doctrinas de los doctores. Lease para esto el discur. 1.de la.8.jornada. Por esso les dize Augustino. *Dicant ergo Pagani, bene vidimus, sed per ostium non intrant. Quid eis prodest vnde gloriantur?* Ellos bien pueden dezir que van acertados, pero engañanse los pobres y van a las ciegas cayendo de vn error, en otro error. Estas y otras infelicidades suyas se hallaran en dicho capitulo, y la felicidad nuestra, de entrar por la puerta.

In die Sanctissimæ Trinitatis.

P*rimo pro festiuitate.* Este es vno de los misterios mas altos, aqui es donde se ha de comer, y callar, aqui donde han de cessar las bachillerias, y creer lo que la Iglesia propone. Ha este pēsamiento le arma casi toda la introduciō de la 1.jornada. En este Sacramento tiene lugar lo de Pablo, *Noli altum sapere.* Aqui lo del Sabio *Altiora te ne quæsieris.* Este es el misterio, en el qual han de cessar las curiosidades. Este Sacramēto con grā de propriedad se llama *Absconditum*, Aqui es donde no te importa verle *Oculis tuis.* Bastate que Dios lo diga, aqui lo del Griego, aqui se ha de dexar la empressa de Borbon. Y si el negocio te haze difficultad, aqui tiene lugar lo de Pablo. *Cessarem appello*, y al assesor la Fe. Este es el Sacramento del merito, aqui tiene lugar la

Eſpoſa de dezir *Meliora ſunt vbera tua vino.* Leaſe para eſto la pag.2. del fol. 179. el lugar de los Cantares.

In hac die contatur Euangelium ſecundum Matt.28. cap. data eſt mihi omnis poteſtas in Cœlo, & in terra. In quibus verbis. Dize la interlineal. *Vt qui antea regnabat in Cœlo per fidem regnat in terris.* Rabano dize. *De humanitate aſſumpta loquitur.* Remigio. *Sic Pſalmiſta conſtituiſti eum ſuper opera manuum tuarum. Pro hac re vide.* La introducion de la.3. jornada a principio y verſe ha lo que puede Chriſto, y de donde le viene que aun en las palabras tenga tanta potēcia. *Vide etiam pro hac re* El diſcur. 1. de la. 8. jornada en que ſe trata de la tranſubſtanciacion y potencia de Chriſto. Y leaſe tambien la introducion de la miſma. 8. jornada. *In illis verbis. Euntes ergo docete.* Dize la interlineal, *Ideſt, primū cathequizate quia ſine fide impoſsibile eſt placere Deo. Pro hac re.* Leaſe el diſcur. 1. de la. 3. jornada a principio que todo el diſcurſo haze al propoſito. *In illis verbis. Baptizantes eos in nomine Patris. &c,* Quando eſte ſacramēto del bautiſmo ſe inſtituyo aparecio viſiblemente la Paloma. Leaſe para eſto el diſ.2. de la.8. jornada a principio. *Vlterius in illis verbis. Baptizantes.* Dize la interlineal. *Niſi quis renatus fuerit ex aqua & ſpiritu ſancto non poteſt intrare in regnum Cælorum.* Dicas. Por eſſo le llama eſte ſacramento. *Regenerationis, & renouationis. Pro hac re,* Leaſe el diſcur. 1. de la. 4. jornada *ſignanter.* En el §.4. en el fol. 94. *In illis verbis. Baptizantes, &c.* Porque eſtos ſeran los almagrados con el ſigno Tau, y con la ſangre del Cordero. Leaſe para eſto la.p.2. del.f. 147. dōde comiēça el §.5. Eſte es vno de los ſiete ſellos con que vio ſellado ſant Iuā aquel libro Apoca.5. leaſe para eſto el fin de la p.2. del.f.177. eſte es el miſterio en que ſe gana grande merito en creelle, porque ſe ha de beuer a ojos cerrados como la leche. Leaſe la pag.2. del fol. 179.

fol.179.Cant. 1.nu. 1. difficultoso es de entender esto, tres y vno,pero mediāte la fe muy facil,porq̃ ella siēdo escura es claridad.Lease para esto la pa.2.del.fo. 180.el lugar de Dauid.*Et nox illuminatio mea in delitijs meis.*

Pro Festiuitatibus Virgini.

Po aduierte para todas las festiuidades de la Virgen, que todas las salutaciones de las jornadas, son loas y grandezas de nuestra Señora, y pueden aprouechar, para cada vna de las festiuidades.

Pro Purificatione.

In qua cantatur Euangelium Lucæ. cap.2.in illis verbis vt sisterent eum Domino. Nemo nisi circuncis sit vitijs, (dize Beda) *Dominico dignus est conspectu, nemo nisi mortalitatis nexibus absolutus superna gaudia perfecte subijt.* Para vestir este concepto,lea el discur.1. de la 1.jornada fo.5.p.2.Alli veras los daños del pecado.fo.9.Lo de Iudas Machabeo. Piedras que han sido Aras de los Idolos piden renouacion. Almas que han sido esclauas del Demonio, circuncision requieren, y renouacion.Sobre la ofrenda.*In illis verbis.Par turturum aut duos pullos columbarum.*Dize Athanasio.*Bina jubentur offerri,quia postulat a nobis,& corporis & animæ castitatem, & mansuetudinem.* Prosiguiendo este pensamiento.Lease el fo.17.que es el 3.§.del discur.2.dela.1.jornada,aquel lugar del Ecclesi. *Sint vestimenta tua candida.*La Glossa.*Stude semper puritati.* Y lo demas de los Cisnes:el principio del §.3.Lo que se dize de los Romanos.En la palabra *Par turturum aut duos pullos colūbarū.*Dize la Interlineal.*Turtur castitatē,colūba simplicitatem*

tem significat, & casta & simplex turturum conuersatio gratũ Deo offert sacrificiũ. Siguiẽdo este pensamiento, todo el.2.dis.de la.1.jornada haze al proposito, q̃ trata de los daños de la sẽsualidad, y la importãcia para Dios la castidad, y limpieza. En la palabra *Columbatum* dize Cirillo, *Columba mansuetum animal, talem Christus mã suetudinem colens.* Y siguiendo este pensamiento haze lo del fol.22. explicando el lugar de Sant Mataheo *Et simplices sicut columbæ*, y aun todo el discur.3. de la jornada. Del odio, del enemigo que le ha de dexar para llegarse a Dios, ay materia bastante para hazer vn sermon entero, que la mansuetud y sensillez es la que agrada a Dios, y con ella hauemos de parecer en el templo, y presencia suya.

Pro Enuntiatione Virginis.

C*antatur Euangelium. Missus est Angelus Gabriel.* Luce.1. In illis *verbis Et ad Mariam Virginem*, dize Hiero. *In sermone de Assumptione. Semper Angelis est cognata virginitas.* La virginidad siempre es parienta, y anda acompañada con la pureza, que es Dios amigo, assi de lo vno, como de lo otro, por esso virgines fueron los que vinieron a tratar su negocio: como tambiẽ virgines las entrañas que escogio para morada y habitacion de los nueue meses, que Para Dios no son sino los coraçones limpios. Lease el fol. 8. Lo de Ganimedes hasta el fol.9. y §.3. Lease el §. 4. que esta fol.10. Hasta el discur.2. Lease todo el discur.2. porque a cõtrario sensu se hallara lo que aborrece Dios, y quan poco son para su coraçon, los que lo fueren sensuales. *In illis verbis. Quomodo fiet istud*, y la respuesta del Angel. *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obrumbrabit tibi.*

tibi. Ay materia bastante en la introducion de la. 1. jornada. De alli se puede sacar que en las cosas de la fe, y sacramentos difficultosos y obscuros no ha de auer quomodo? Basta q̃. *Spiritus Santus superueniat.* Pues Dios lo dize, la fe lo enseña esso basta, no son menester bachillarias. *In illis verbis. Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Dize Augustino. 26. contra Faus. cap. 5. *Vt præterita non fuerint fieri non potest, quomodo enim vera, in eo quod vera falsa sint?* No puede hazer Dios imperfectiones, ni contradiciones, todo lo que es perficion puede hazer, y assi no tienẽ que cansarse los poetas (respecto de Dios) en pintar impossibles. Lease para esto el fol. 59. *In illis verbis. Spiritus sanctus superueniet in te.* Aca no son menester bachillarias que aũ que todo lo del Cordero se auia de comer, pero pies ni cabeça, no se podia engullir. Lease el fol. 177. pag. 2. *in principio.* Donde comiença el lugar del Exodo. 12. *In illis verbis. Ecce concipies in vtero, & paries filium.* Para morir, y pagar por nosotros lo que deuiamos, y para remediar su carne en la muerte, lo que peco la nuestra viua, como el Alacran. Lease para esto el fo. 249 in fine. *In eisdẽ verbis. Ecce concipies in vtero, & paries.* El amor que tuuo Dios a los hombres fue tal, que solo para redemille escogio por morada, y habitacion suya las entranas de vna muger. Lease para esto la pag. 2. del fol. 134. en la linea. 8. que dize vltimo echo de amor, &c. Lease tambien para este proposito el fol. 173. y la pag. 2. del mismo fol. en el. §. 5. las palabras. *Spiritus Sanctus superuentet in te.* Se esplican fo. 336. y alli se vera como se entiende la palabra *Descendit.* Las palabras: *Non est impossibile apud Deum omne verbum:* Quedan explicadas en el §. 1. de la introducion de la. 7. jornada ques en el fol. 223. Para la esplicacion en la Epistola. Lease la pag. 2. del fol. 209. en las vltimas lineas. Este es vno

de

de los siete sellos con que vio Sant Iuan aquel libro sellado, y lease para esto la pag. 2. del fol. 177. Lease tambien el fol.. 107. en el §. 3. que le trata deste beneficio. Tambien en el fo. 121. §. 1.

In festiuitate Virginis Mariæ pro tempore Pascali.

C*Antatur Euangelium secundum Ioannem.* 19. *Stabant iuxta Crucem Iesu mater eius &c.* Dize san Ambrosio in Epistolis. *Erat mater Christi fugientibus Apostolis ante crucem, & pijs spectet oculis filij vulnera, quia expectabat non pignoris mater, sed mundi salutem. Hanc imitamini matres sanctæ, quæ in vnico filio dilectissimo stantum maternæ Virtutis exemplum dedit, nec enim vos dulciores liberos habetis, nec illud virgo quærebat solatium, vt alium posset generare filium.* Como era madre natural suya, y adoptiua nuestra, el amor tenia a entrambos hijos, pudo obligarla adaquella constãcia, y firmeza, que el amor todo lo puede, y cosa no le pone assombro, a quiẽ deueras ama. Lease para esto la introducion de la. 5. jornada, y hallaras que entre otras calidades que tiene la sancta charidad vna dellas es. *Quæ omnia suffert, omnia sustinet.* Hallaras que quien deueras ama, siempre ama, aun en la mayor occasion de aborrecer, y aun que la tenia muy grande la Virgen de cuydar poco de los hombres, el amor que a su hijo tenia le obligo a continuarlo siempre, y el que tenia a los hombres de no oluidalles quando estuuo ocasionada. *Vlterius in illis verbis. Iuxta crucem Iesu.* Aunque en todas facultades *Debent tractare fabrilia fabri.* Pero mas en su lugar esta en cosas de amor: por esto dezia

el otro, oyganme solo amadores (tratando desta materia, (como la Virgen era enseñadissima en esto sabia todas las finezas, y primores, y es muy grãde la de la buena corespondencia. Veya ella que estaua Christo en la Cruz por su Padre Adam, por sus hijos los hombres, y aun por ella, pues parece que con aquel echo dixo, en que ley cabe, que estando Christo por mi en Cruz, en esse tiempo no este yo junta, y pegada a la Cruz? Lease para esto la pag. 2. del f. 126. *In illis verbis. Mulier ecce filius tuus. Et discipulo ecce mater tua.* Dize Augustino. *Affectum commendat, humano exemplo suo instruens vt a filijs pijs cura parentibus impẽdatur. Lignum illud vbi erant fixura in membra morientis etiam fuit cathedra magistri docentis.* Y merecẽ mucho los hijos q̃ son agradecidos a sus padres. Lease para esto la p. 2. del fo. 258. *In fine illis verbis. Stabat juxta crucem Iesu mater eius.* En dezir. *Mater eius.* Se podia esperar todo esto, porq̃ como el amor de madre sea entre los amores el capitan, haze en todo mayores obras de amor. Lease para esto la pag. 2. del fol. 123. donde comiença el §. 3. Y es ni mas ni menos excellente amor el del padre, y en la Virgen concurrieron, essos dos porque fue padre, y madre. Lease para esto la pág. 2. del fol. 124. Donde comiença el §. 4. *In illis verbis. Dicit discipulo. Eccce mater tua, &c.* Todo lo dio Christo en la Cruz, la madre al discipulo, y el discipulo a la madre. Lease para esto el folio. 139. en la linea. 3. que dize aun los Antiguos, &c.

Pro Visitatione Virginis.

C*Antatur Euangelium Secundum Lucam.* 1. *cap. Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione. In illis verbis. Exultauit infans in vtero ei⁹.* Dize la inter

lineal.

lineal. *Quia senserat aduentum Domini.* Sintio la venida del señor. Dize S.Grego. *Propetha a euius parente videt, & audit, salutatquæ Propheta, tum, & quia verbis non potest saltat: fitque tripudiũ natiuitate antiquius inspexit, non palpebris, sed spiritu. Ex tunc Dominus Ioannem in Prophetam constituit.* Y para que se sepa que hizo mucho Iuan en hazer esto. Lease el §.3. del discur. 1. de la. 4. jornada fol.93. alli se sabra de Hypocrates, Pedro, Peramoto, y Aristoteles la figura y talle que tiene el niño en las entrañas de su madre, y siendo assi, aquellos saltos no los pudo dar naturalmente el como les dio. Dize la Glo. *Inchoat præcursoris officiũ, apparet vero quod Angelus dicerat Spiritu Sãcto replebitur adhuc ex vtero verba illa, & vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini ad me. Vide exposita.* En el mismo. §.4. fol.95. pag.2. palabras de humildad, como pondero Ambrosio. *Quasi dicat quantum bonum mihi accidit quod mater Domini veniat adme, sed qua mea iustitia, quibus meismeritis?* Que propriedad de los justos ser humildes. *Vide omnia* fol 90. *In illis autem verbis. Exurgens Maria abijt in montana.* Nos enseño la Virgen charidad, humildad, y diligencia, que virtudes sean estas se hallara. 1. en el discur 3. de la. 3. Iornada, y la. 2. en el discurso. 1. de la misma jornada.

Pro Commemoratione Virginis in ordine Carmelitarum. *16.* Iulij, & pro festo Niuis. *2.* Augusti.

Cantatur Euangelium Secundum Lucam cap. 2. Loquente Iesu ad Turbas, &c. In illis verbis. Beatus

venter qui te portauit. De ay le vino a la Virgen todo su bien, de ay ser ella la primera que pario hijo sin maldiciones, ni execraciones, y de tener hijo sin corrupcion, y de ser la que tubo fruto sin semilla, y en ser ella la que sin trabajo tercia entre la mortalidad, y inmortalidad. Lease para esto la salutacion de la. 1. jornada que esta en el fo. 113. de ay le vino posseer como a madre, lo que era del hijo, y por su respecto ser reuerenciada de todas las creaturas mas que todas, y de ay le vino tener poderio sobre todo. Lease para esto la salutation de la. 6. jornada que esta en el fol. 149. De ay nos vino a nosotros tanta dicha, y felicidad que, tubiessemos en el Cielo vna madre de Dios, que siendo de alla Reyna, fuesse nuestra hermana, y aun de ay le vino a ella intercedir sin cansar, y de empendrer lo que otros no empendieran, ni osan empender. Lease para esto la salutacion de la. 7. jornada que esta en el fo. 186. *Beatus venter qui te portauit.* La diligencia de los Phariseos en escurecer la honra de Christo, pero fue grãde loa y alabãça de aq̃lla muger. Y assi pudo Christo tomar por empresa la acha encendida, &c. Para esto. Lease el fo. 235. por ser el. *Beatus venter qui te portauit.* Es la *que conteret caput Demonij*, Y que se diga della. *Ipsa conteret caput tuum.* Lease para esto la salutacion de la. 9. jornada. *Verba illa. Beatus venter &c.* Se esplican en el fin de la pag. 2. del fol. 268.

Pro Assumptione Virginis.

CAntatur Euãgeliũ Lucæ c. 10. *Intrauit Iesus in quoddã Castellũ, &c. In illis verbis. Et mulier quædã Martha nomine accepit illum in domum suam, et huic erat soror nomine Mariæ.* Por estas dos hermanas, dize Gregorio. 6. Moral. cap. 28. que se entendian las dos vidas,

actiua y contemplatiua,por Maria la vida contempla
tiua,por Marta la actiua : *Maria vita contemplatiua,*
Martha actiua. De las quales es la mas importante la
contemplatiua,y en estas dos se exercito la Virgen que
por esto le acomodan el Euangelio presente. Lease pa
ra este proposito el discur.2. de la.4. jornada a princi
pio que para el proposito se hallã cosas curiosas y do-
ctas. Harta dicha y felicidad nuestra fue su subida al
Cielo: porque desde entonces tenemos vna madre,
que por ser lo de Dios y nuestra tenemos vna cierta a-
bogada, y vn refugio seguro,como dize san Augustin.
Lease para esto la salutacion de la.2.jornada que esta
en el fol.186.alli es ella señora de todo, por ser madre
del directo Señor de todo, que por ser el Rey, y ella
Reyna tiene dominio en todo. Lease para esto la salu-
tacion de la.6.jornada que esta fol.149.

Pro Natiuitate Virginis.

C*Antatur.Euangelium secundum Matheum.1.cap*
Liber generationis Iesu Christi,&c.In illis verbis.Fi
lij Dauid,&c. Que grande consuelo para los pecado-
res,ver vn Dauid adultero,homicida,tan junto a Chri-
sto, que le esta al lado,quando menos, y no se desdeña
de nombrarse hijo suyo, animemonos de aqui a no des
mayar en nuestras necessidades,ni acouardarnos,quã
do ayamos de procurar remedio a nuestras necessida
des con el exemplo desta misericordia que vsa Dios co
vn pecador Dauid en honrrarse de ser su hijo, en darle
el primer lugar en su geonologia y decendencia. *Lege*
pro hac re el dis.2.de la.3.jornada en la pa.2.del.fo.68.
en el §.2.lo que se dize de la muger del fluxo de sangre
lo de Pictorio Poeta, el simile, y lo de Dauid, hasta el

§.3.vale para este proposito, *In illis verbis. De qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* Marauillanse algunos de la breuedad y cortedad de los Euangelistas, en dezir loas, y grandezas de la Virgen, pues de otros sanctos las auian dicho. Y no tienen que marauillarse, por que de las cosas muy de Dios, mas se dize callando que hablando el callar, es ablar, esso es alabar y encarecer. Y es lo mucho la Virgen por ser madre de Dios, por mas que diga el blasfemo. *Valentino Christum nihil assumpsisse de virgine, sed per eam vt fistulam transisse.* Y lo refiere San Augustin de Hæreticis cap. 11. pro hac re legendus est folio. 61. en la pag. 2. en el principio donde comiença el Psalm. 4. de Dauid. *Te decet hymnus Deus, &c. Vlterius* In illis *verbis. Filij Dauid.* Preciose Christo de ser hijo de Dauid, y aun el padre Eterno se lo hauia prometido a Dauid que seria padre de su hijo. Lease el fol. 160. *Vlterius* In *illis verbis. De qua natus est* Ie*sus &c.* Dize la interlineal. *Maria Stella Maris.* Beda in Lucam libro primero cap. tercero. *Et Domina Syriace, quia et Lucem salutis et Dominum mundo edidit.* Estos titulos y otros que Maria tiene le vienen por ser ella aquella, *De qua natus est* Ie*sus qui vocatur Christus.* Lease para esto el fol. 81. que comiença la. 4. jornada y ver seha en ella las prerogatiuas de Maria. I*n illis verbis. De qua natus est* Ie*sus.* Tan grande fue el amor, que tubo a los hombres, que por librarle no desdeño las entrañas de vna muger. Lease para esto la pag. segunda del fol. 134. en la linea. 8. donde dize vltimo echo de amor &c. I*n illis verbis. Filij Dauid, &c.* Preciose mucho Christo de ser hijo de Dauid, y aun el eterno Padre para dezir que nos embiaria su hijo para ser pastor nuestro dixo que nos embiaria Dauid. Lease el fo. 191. donde comiença el §. 4.

Pro Sanctis.

In Mense Ianuarij.

Los Sauctos que tienen Euangelio comun no los pongo en los meses, que ya ay tabla para todos los Euangelios de los comunes.

PRo *conuertione Sancti Pauli*. Lea el Lector la introducion de la. 4. jornada, y hallara grandezas suyas las que se podrian hallar en muchos libros si se buscassen. *Vlterius In illis verbis Epistolæ*. Que las dixo Dios a Ananias: *Surge & vade in vicum qui vocatur rectus*. Quedan explicadas fo. 169. *In illis verbis. Domine quid me vis facere?* Miren que trueco y mdança. *Antes spirans minarum in discipulos Domini*. Y luego tan trocado que dize *Domine quid me vis facere?* Todo esto sabe hazer Dios quando planta en nosotros el estandarte del amor. Lease para esso la pag. 2. del fol. 143. Lease tambié para Saulo el fol. 169. en el medio casi. *In eisdem verbis. Domine quid me vis facere?* Que mucho rinda, y auassalle Christo assi el coraçon de Pablo siendo su potencia infinita y teniendo en el puño su coraçon q̃ esta *cor Regis in manu Domini*. Y Moysen, Aron, Helias, Heliseo, y aun en las fuentes y aguas suelen hazer mudanças; truecos, y metamorphosios de vna cosa en otra. Lease para esto el folio. 275. Començando de la linea onze que dize, acuerdese. *Domine quid me vis facere?* Esta mudança nacio de ser estas almas

como perdigoncillos enganados que oyendo peor la verdadera madre dexan la falta. Leaſe para eſto la pa. 2.del fol.249.

In Menſe Februarij.

IN *Feſto Sancti Matthiæ Apoſtoli cantatur Euangeliũ Nathei 1 c. In illis verbis, Quia abſcondiſti hæc a Sapientibus*. Dize la Interlineal. 5. *Scribis & Phariſeis quid ſibi ſapere videntur. Auguſtin. de verbis Domini 1. a ſuperibis ſequitur enim paruulis. 1. humilibus*. Hilario dize.. *Sapientibus ſtultitiæ tuæ preſũptione*. Y continuãdo. eſte pienſamiento en la introducion de la 1. jornada, *ſingulariter in* fol.3. pag. 2. donde comiençá, ſin duda que ſe deue de dar por muy offendido, &c. Enfadaſe tanto deſto que en caſtigo deſta ſoberuia, y propria eſtimacion, y enamoriamiento, ſe ofende Dios ſe retira, y les caſtiga có el caſtgo y Pedia Dauid fueſſe caſtigado ſi tal pecado de propria eſtimacion hauia cometido. Vea tambien el diſcur. 1. de la miſma jornada *ſignanter* fol 8. en lo que dize. *Sinite paruulos & nolite prohibere ad me venire. Et niſi efficiamini. &c.* Eſtos ſolos pueden cõ Dios, eſtos negocian con el, a eſtos haze mercedes, y reuela ſus ſecretos. Vea el diſcur.3. de la 4. jornada que trata grandezas de la humildad ſignanter lo del fol.90 §.2.& f.8. *Et iterum in illis verbis. Reuelaſti ea paruulis.* Adaquellos que en ſu opinion ſon baxos, abatidos, humildes, que eſtos tales a la mia ſon altos, y de calidad, que la gracia puede cauſar, aſsi en ellos, baxo, y humilde conocimiento, como en mi grande opinió que ſon grandes. Leaſe la p.2. del fo.86. caſi en el medio donde dize Gizes dizen que tenia vna ſortija. &c.

In Menſe Martij.

IN feſto ſancti Ioſephi. Cantatur Euangelium Matt. 2. cap. In illis verbis. Apparuit in ſomnis. Dize Remigio. *Quia terrenis quieſcunt iuris, & negotijs viſione Angelica frui merentur.* Deſapegados de los bullicios del mũdo, ď ſapagados de noſotros miſmos, adormidos en noſotros, eſtamos mas capaces para recebir las reuelaciones, y auiſos del Cielo, porque aquellas no quieren bachillerias ſino *Captiuare intellectum.* Leaſe para eſto la Introducion de la. 1. jornada. *In illii verbis. Et matrem eius.* Dize la interlineal. *Glorioſam.* Dize Hilario. *Non coniugem vocat poſt partum vt oſtendatur virginitas.* Para que de ay ſaques lo que ſe precia Dios deſta ſoberana virtud. Leaſe para eſto el diſcurſo. 2. de la. 1. jornada. *In, Aegyptum.* Dize Hilario. *Idolis plenam.* De manera que por Chriſto la muerte ſe fue a Egipto, y tu todas las vezes que te vas al Egipto del pecado le matas, eſto es que ſi ſu muerte no fuera de valor infinito, y no baſtara a borrar infinitos pecados auia de morir de nueuo por el, el tuyo. La grauedad, y daños del pecado hallaras en el diſcurſo. 1. de la. 1. jornada. Por eſſo lauate dellos y limpiate, no lleues tu Dios al Egypto de la culpa. Leaſe para eſto el diſcurſo primero y ſegundo de la ſegunda jornada.

In menſe Aprillis.

In Feſto S. Marci.

Canta-

CAntatur Euangelium secundum Lucam cap. 10. Designauit Dominus, &c. In illis verbis. Et misit illos binos, &c. Dize Gregorio in homil. *Duo enim præcepta charitatis Dei scilicet amor, & proximi, & minus quã inter duos charitas haberi non potest, insinuatur vero qui charitatem non habet, suscipere prædicationis officium non debere.* Amor de Dios, y de proximo quiso significar en embiar aquellos dos, que estos son los dos quicios donde restriba la ley, *pro hac re.* Lease la pag. 2. del fol. 24. que comiença el §. 5. *In eijdem verbis*, dize Origenes. *Binos familiare Dei, verbum antiquum est, eduxit Israel per manus Moysi, & Aaron, Iosue, & Caleph concordant, frater a fratre adiutus, vt ciuitas Vallata.* Del qual lugar se pueden leuantar dos pensamientos: el primero paraque se amassen, y aficionassen, quiso que fuessen de dos en dos, que el trato comun, y la familiaridad, suele ser soplo que enciende el fuego del amor. *Pro hac re.* Lease la pag. 2. del fol. 23. pag. 2. desdel lugar Propercio. El segundo pensamiento, quiso que fuessen de dos en dos, y que este trato les hiziesse amigos, para que fuessen fuertes, animosos, y robustos para qualquier encuentro: porque no ay mayor muro, que dos amigos auenidos, y juntamente quiso que fuessen de dos en dos, para qne el vno ayudasse y fauorescieße al otro. Lease para esto el folio. 19. desde los prouerbios. *Vnus homo nullus homo*, hasta el §. primero exclusiue. *Pax huic domui*, &c. No quiere Dios conquistar las almas con mangas de arcabuseros ni otros instrumentos bellicos, sino con amor y paz. Lease para esto el folio 47. en la pagina primera. *In illis verbis. Pax huic do-*

mui. Dize la interlineal y Ambrosio. *Offerte pacem & ipse ingressus pacis benedictione celebratur.* Ofreced paz, y vna entrada celebrese con bendicion de paz. Para continuar este pensamiento lease el fol.28.desdel principio de la introducion de la 2. jornada. Leáse los discursos 3. de la 1. y 8. jornada a principio, y en ellos se hal ara que la paz propria de los hombres es conseruacion de la Republica, fundamento del bien espiritual, y que es dulçe la paz aun en el nombre, por esso quiere Christo que entren con ella, assi para captalles la gracia, y ganalles la voluntad, como para mostralles que aquella auiã de vsar, y a sus oyentes persuadir.

*I*n mense Maij.

IN Festo Apostolorum Philippi & Iacobi, cantatur Euãgelium secundum Ioannem. Non turbetur cor vestrũ, creditis &. In illis verbis. Creditis in Deum, & in me credite. Que quando llegueis a essa felicidad ninguna turbacion os causara mi muerte, porque ctreereis que tengo de resucitar: prouechos y vtilidades grandes son los de la fe, y entre ellas esta de quitarnos toda turbacion y rezelo, porque en essa fe se incluye la paga que tendran nuestros trabajos. *Pro hac re vide discursus* 1. de la 3. jornada a principio siguẽte en la pag. 2. del fol. 60. singularmente aquel lugar. *Congregans sicut in vtre. Et in illis verbis. In domo Patris mei mansiones multæ sunt.* La Interlineal dize. *Diuersa præmia meritorum,* y Aug. *Mansiones pro suo quisq. acceptus est, merito est quidem denarius æqualis, idest vita æterna, quod ad æternitatem pertinet, sed sunt diuersa meritorum dignitates.* Como ay orden en la caridad, assi ay grados de ella, y como sea raiz del merito, a la diuersidad de los meritos

ritos son los premios. Lease para esto el discurso 3. de la 3. jornada hasta ala 2. exclusiue. Lease el discurso 1. de la 5. jornada donde comiença, *ordinauit in me charitatem.*

In festo S. Ioannis ante portam latinam

VIde feriam 4. post Dom. 2. Quad. Vbi notantur quæ circa Euangelium possunt dici.

Festa Iunij.

IN Festo S. Barnabe Apostoli cantatur Euangelium secundum Ioaannem. 15. *Hoc est præceptum meum vt diligatis inuicem*, y dize la interlineal *nihil aliud*, *quia in hoc sunt omnia*, y San Grego. hom. 27. *Omne mandatũ de sola dilectione est, quia quid enim præcepit in sola charitate solidatur, & vt multi rami ex vna radice producunt, sic multæ virtutes ex vna charitate generantur, nec habet aliquid viriditatis ramus boni operis, si nõ manet in radice charitatis*, y San Augustin. *Vbi charitas est quid est quod possit deesse?* Ella es todo, y sin ella todo lo demas es nada. Lease para esto el discurso 3. de la 3. jornada, la intoducion de la 5. *Sicut dilexi vos*, a talle y medida de amor con que os ha amado, porque todo el fin de amor de Christo fue ganar nos la volundad, aficionarnos y enamorarnos. Lease para esto el discurso 3. dela 5. jornada. *Sicut dilexi vos.* Mirà que os ha amado primero, y esta mi anticipacion os ha de auer rendidos los coraçones, que quedeis prendados a hazer en todo mi gusto, porque no ay tal modo de obligar, como preuenir amando. fol. 118.

In festo S. Ioannis Baptistæ.

C*Antatur Euangelium secundum Lucam* 1.*cap. Elisabeth impletum est tempus pariendi. Et in illis verbis. Impletum*, dize Ambrosio, *Verbum plenitudinis in sola iustorum generatione ponitur, plenitudinem enim habet iusti vita dies impiorum inanes.* Mira las dichas y felicidades del justo, y las desdichas de los pecadores y malos. Para lo primero haze el primer discurso de la jornada segunda. Para lo segundo el primer discurso de la primera. *In illis verbis. Et congratulabantur ei.* Dize Ambrosio. *In ortu iusti futuræ vitæ insigne premittitur*, y en otro cabo dize el mismo Ambrosio, *habet Sanctorum editio lætitiam plurimorum.* Y con razon procierto: primo, porque suele hazer Dios grandes misericordias a los suyos por medio de los Santos, pues lo hizo cõ el criado de Abraham, porque le puso adelante al mesmo Abraham. Lease para esto el discurso 3. de la 4. jornada siguenter, fol. 108. pag. 2. Segundo porq̃ son los Santos contramuro y defensa nuestra. Lease para esto el f. 219. p. 1. *vlterius in illis verbis Congratulabantur.* Es natural inclinaciõ de los hombres alegrarse del biẽ de su proximo, si la passion y rancor no se pone de por medio, que esso lo gasta y lo destruye. Lease para esto el discurso 3. de la 1. jornada y la introduciõ de la 6. *In illis verbis. Et respondens mater eius nequaquam*, dize la interlineal, Ambro. y Beda. *Spiritu prophetia didicit quod non didicerat a marito*, y mas enseña Dios, la fe, y la reuelacion, q̃ la razon natural, y assi a el auemos de creer, y segun la reuelacion del cielo nos auemos de gouernar. Lease para esto la intrducion de la primera jornada, y el discurso 1. de la 8. *In illis verbis. Quẽ dicunt homines esse filium hominis?* Preciase Christo de hijo de

jo de hombre, porque se preciaua de viuir con nosotros. Lease para esto la p.2. del f. 147.

In festo Apostolorum Petri & Pauli.

CAntatur Euangelium secundum Matheum cap. 16. *Venit Iesus in partes Cesareæ Philippi: In illis verbis, Tu es Simon Barjona*, dize la interlineal, *filius columbe*, dize la glosa. *Quia Dominum pia simplicitate sequebatur, vel quia plenus gratia filius dicitur Spiritus Sancti, qui ostensus est in columba.* Hieronymus. *Ex confessione sortitur vocabulum, quod reuelatio non ex Spiritu Sãcto habetur, quod sicut quidam volunt Barjona, 1. filius Ioannis legendum sit, significatur Domini gratia & donum Spirituale.* Llamauase Pedro, y luego se llamo hijo del Espiritu Santo, porque las palabras que hablo no eran suyas, el Espiritu Santo se las reuelo, de el mamo aquella leche, *pro hac re.* Lease el f. 83. en la linea 8. començando desde el principio en lo que se dize de Semiramis y Aenea, *in illis verbis. Tu es Petrus, & super hãc Petram, &c.* dize la glosa, *Petrus ob fidei fortitudinem & confessionis constantiam.* Aduierte aqui que trueco y que mudança en casa del Pontifice le niega a vezes, y aun tres, y aca por la constancia de su confession, le llamo Pedro y piedra firme: aqui si que tuuieron aparencia las fabulas de los Poetas. Lease para esto el f. 28. a principio hasta al *adhuc spinas* del Pablo que todo viene bien. *In illis verbis. Tu es Petrus, & super hanc petrã. & dic* que esta es nobleza de la perfeta conuersion de vna alma a Dios, que suele por medio della leuãtar se a mayor amistad suya, de la que tenia antes de la cayda, *pro hac re.* Lease la pag. 2. del fol. 33. el lugar de S. Gregorio.

In mense Iulij.

IN die Sanctæ Mariæ Magdalenæ. Vide feriam secundam post Domi. de passione Quad. in ea enim cantatur Euangelium Ferti. In festo S. Iacobi Apostoli. Vide feriam 4. post Dom. 2. in qua cantatur Euangelium.

Festa Angusti.

IN festo transfigurationis cantatur Euãgelium scundũ Matthæum cap. 17. vide sabbatum post primam Domi. & Domi. 2. Qua.

In Festo Santi Laurentij.

CAntat. Euangelium secũdũ Ioan. cap. 12. nisi granum frumenti. Videas in com uni Martirum.

In Festo Santi Bartholomei Apostoli.

Cantatur Euangelium Secundum Lucam ca. 6. Exijt Iesus in montem orare, & erat per noctans in oratione Dei. In illis verbis exijt in montem orare. Dize la interlineal. *Forma prescribit. Quia debeas amulari.* Y S. Ambrosio *non erat quasi infirmus, vt impetret quod impetrare non posit sed ad precepta virtutis, suo nos in format exemplo.* Y. Ambrosio dize. *Quid te oportet facere pro salute tua quando Christus missurus Apostolos priu orauit.* De los quales lugares se saca que el principal intento de Christo en su oracion es, darnos licion de que oremos, querernos, enseñar lo que nos importa orar, y el prouecho que se saca de la oracion. Pro hac re se a

de

de leer el discurso.3.de la. 4. jornada que esta en el fol. 105. Y començando desdel principio se hallara materia bastante para vn entero sermon deste proposito. *In illis verbis. Elegit Duodecim.* Dize Ambrosio. *Non sapientes aliquos, non diuites, non nobiles, nec diuitijs, aud potentia, nobilitate autoritate traxisse aliquos ad suam gratiam videretur, sed piscatores & publicanos vt veritatis ratio præualeret.* No echo mano de sabios, no de ricos, paraq̃ no pareciesse q̃ cō auctoridad y poteécia les traya asi, antes echo mano de publicanos y pecadores, para que la verdad de la razon preualeciesse: esto es para que se echasse de ver, que la fuerça de aquella conuersion, no yua en quien predicaua, sino en lo que se predicaua, que era la palabra de Dios, y Euangelio. *Pro hac re.* Lease la introducion de la 3. jornada donde se trata dela fuerça y eficacia de la palabra de Dios, desde el principio a la fin.

In Decollatione Sancti Ioannis Baptistæ.

Cantatur Euangelium secundum Marcum cap. 6. *Misit Herodes a ctenuit* Ioannem, *et vinxit eum in carcerem propter Herodiadem*, &c. Dize Remigio. *In Mattheum. Libido coegit interficere* Ioannem, *factum est peccatum, minus causa maioris*, y Theophilacto. *Vincebatur a concupiscentiæ rabie.* Tratando este pensamiē to se puede tratar los daños que causa este vicio, y haze todo el discurso 2. de la 1. jornada, començando desdel lugar de S. Augustin en lo de la doctrina Christiana, que esta en la linea 5. de la 2. pag. del fol. 11. hasta al §. 2. que es el fol. 13. *In illis verbis. Herodes autem metuebat* Ioannē, *etc.* Trata aqui quā sujetos estā los co

raçones

raçones de los principes a sobresaltos. Y para esto leasela introducion de la 2. jornada que es en el fol. 28. començando en aquello del fin de la pag. *Turbatus est rex Herodes*. La glosa de la margen que es de S. Chrysostomo. *Semper grandis potestas, &c.* Es muy al proposito hasta al §.1. sobre las palabras. *Pete a me quod vis, & dabo tibi, & iurauit illi, quidquid petieris, dabo tibi, licet dimidium regni mei.* Dize la interlineal. Sobre las vltimas palabras. *Indignum saltationis sanguinis præmium.* Y no ay que espantar, que es plaga y miseria esta del sensual desperdiciar, y echar a mal toda su hazienda. Para este proposito haze lo de la vltima linea de la pag. 2. del fol. 11. y el lugar de los prouerbios. *Perdidit omnem substantiam suam.* Lo de Demetrio Pollioceto que se sigue luego: las glosas de la margen que todo es muy a proposito. *In illis verbis. Non licet tibi habere vxorem fratris tui. Dicas*, Estos si que son predicadores de echo, verdaderos predicadores Euangelicos, que sin respeto alguno dizen las verdades puras, sin guardar ley de cortesia, ni a Rey, ni a Roque. Para dicho pensamiento, lease la introducion dela 4. jornada, f. 85. lo q̃ dize de Pablo, q̃ sin acouardalle la bachilleria y muchas letras de los Athenienses, les dixo. *Viri Athenienses per omnia quasi superstitiosos vos video, &c.* Y a los Galatas. *O insensati Galatæ.* Y a Pedro, &c. Lease tambien el discurso 1. de la 4. jornada en el §. 5. Lo q̃ cuenta Nicephoro Calisto de aquel Obispo, que no quiso dar la comunion a Philipo Emperador.

In mense Septembris.

IN *die exaltationis S. Crucis cãtatur Euangelium secũdum Ioannẽ c. 12. Nunc iudicium est mundi. Et in illis verbis. Cum exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum.* Dize Augustino. *Exaltationẽ dicit suã in cruce*

passio-

passione. Y cō roçon a su abatimiento llama exaltacion, porq̃ por aqui van alla, la humildad es, la q̃ lo grāgea todo y gana. Lease para esto el discur. 1. dela 1. jornada, donde se tratan grandezas de la humildad, y lo q̃ ella puede. *In illis verbis. Adhuc modicum lumē in vobis est.* Dize Augusti. *Modicū lumē erat, por hoc quod intelligebant Christum manere in æternum.* Que faltando Fe, todo falta, ella es la primera puerta de nuestro biē, y ella cerrada lo estā todas las puertas del edificio espiritual. Laese el discurso 1. dela 3. jornada. *In illis verbis. Dum lucem habetis, credite in lucē.* Dize la glosa. *Qui non credit in mortem Christi, offendit in petrā scādali, quod est Christus Iudæis contemnentibus, & iridentibus mortuū.* Lease para esto el f. 122. donde se esplica el lugar de S. Pablo. *Nos prædicamus Christū, &c.* En este Euangelio como noto Canisio, significo Christo la muerte, q̃ hauia de morir, y el fruto q̃ de ella hauia de resultar, y aun por ser de tanta ignominia y oprobrio la muerte de cruz, era menester grande amor. Lease para esto la pa. 2. del fol. 121. §. 2.

In festo S. Mathei Apost. & Euāgelstæ.

Cantatur Euangelium secundum Matheum 9. c. Vidit Iesus hominem sedentem in telonio, &c. In illis verbis. In telonio. Dize S. Chrisostomo in hom. *Cum nō de aliis Apostolis dicitur quomodo, & quando vocati, vt de Petro, Iacobo, & Andrea, Ioanne, & Matheo? quia horum studia humilia et inconuenientia, nihil enim piscatione vilius, nec telonij officio deterius.* De Pedro, Diego, Iuā, Andres, y Matheo, dize el quādo, y el como les llamo, pero por diferentes respetos, de los quatro primeros la razō es por ser su exercicio humilde, pero el de Matheo por ser su officio vil, baxo, y muy inconueniēte.

Nec

Nec Thelonij oficio deterius. No ay officio ni exercicio mas infame. Y sobre las palabras *.Sedentem.* Dize la interlineal,*Pertinaciter lucris inherentem.* Pues aqui es donde compro la misericordia de Dios en esta conuencion, que al tiempo que estaua Mattheo mas engolfado en sus pecados y vicios, y hauia de ganar la mano a la justicia, se anticipo a la justicia la misericordia. Lease para esto el fol.28. donde comiença el §.1.*In illis verbis. Et surgens secutus est eum,&c.* Nadie se espãte de la propinta obediencia de Mattheo, que quando Dios planta en vn alma el estandarte de su amor del todo se da por suya. Lease para esto la p. 2. del fo. 143. *In illis verbis. Ecce multi publicani & peccatores venientes discumbebant cum Iesu.* Con alagos, combites, y fiestas atraya Christo assi los coraçones de los hombres. Lease para esto el fol. 155. donde dize . *In funiculis Adam,etc. Vlterius ins illis verbis. Et surgens secutus est eum.* Que mucho, que la voz de Christo haga mudanças tales en vn coraçon humano, si los ministros de Dios como Moysen, Aaron, Helias, y otros hazian mudanças, y transformaciones de vnas cosas en otras. Y aunque me digas que el coraçon humano es dueño de si por razon de la libertad, tambien te dire yo que es la potencia de Dios infinita, y que, *Cor regis in manu Domini.* Lease para esto el fol.225. en la linea 11. q̃ dize, acuerde se. *Et vlterius in illis verbis. Et surgens secutus est eum.* Y no ay que marauillar, que como oyo el piar, y reclamo de la verdadera madre, dexo y desãparo la madrastra, y engaños del demonio. Lease para esto la p.2. del fol.449. lo que dize de la perdiz. *In illis verbis. Sequere me. Dicas*, que de los pechos de Dios no vereys sino colgar pecadores, como vn Matheo y otros. Lease para esto la pag.2.del fol.260.

In

In festo S. Michaelis Archangeli.

CAntatatur Euangelium secundum Mattheum. 18. cap. Accesserunt Discipuli ad Iesum dicentes, &c. In illis verbis. Quis putas maior est in regno cælorum, &c. Aun en los Dicipulos de Christo ay pensamientos de mayoridad, porque la soberuia y propria estimacion, es la falsa y engañosa madrastra, es la que siendo nada, nos persuade que somos algo y lleuanos desuanecidos. Lease para esto el discurso 1. de la 4. jornada a principio, hasta al §. 1. exclusiue. In illis verbis. Nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, &c. Dize la interlineal. Contra ambitionem gloriæ, humilitatem proponit. Que para acudir Dios a esta necessidad, proueyo medecina para la tal enfermedad, maestra y madre que nos desengañasse, que fue la santa humildad. Para esso lease el fol. 89. en el §. 1. Vlterius in illis verbis. Nisi efficiamini sicut paruuli, &c. Dic, que para Dios no valen, ni con su magestad no pueden sino los puros. Lease para esto el fol. 8. Lo que se dize. Vt similitudinem innocentiæ demonstraret. Para que constasse que solos los tales eran priuados suyos. Leáse las glosas desde fol. 8. qne quasi todas seran al rpoposito. In eisdē verbis. Sinite paruulos. Que aunque sean bajos en su opinion y ojos, en los mios son grandes. Lease para esto el f. 86. en la p. 2. Lo que se dize de Giges, d' aquella sortija y piedra. In illis verbis. Quicunq. ergo humiliauerit se sicut pusillus iste, etc. Dize la interlineal. Qui de se maiora non senserit innocens erit. Porque la humildad es vna virtud con que vn hombre siente de si tan baxamente como se puede imaginar. Lease para esto la p. 2 del f. 89. El lugar de S. Bernardo, y todo el §. 2. hasta al 3. que por error es tambien.

Festa Octobris.

IN die S. Lucæ Euangelistæ: est Euangelium secundum Lucam cap. 10. Designauit Dominus, &c. Vide eius explicationem in festo S. Marci in mense Aprilis.

In festo Apostolorũ Simonis & Iudæ.

CAntatur *Euangelium secundum* Ioannem. *cap.* 15. *Hæc mando vobis vt diligatis inuicem, &c.* Sobre las quales palabras dize Gregorio hom. 27. *Omne mandatum de sola dilectione est, quidquid enim præcipitur, in sola charitate solidatur, & vt multi rami de vna radice procedunt, sic multæ virtutes de vna charitate generãtur, nec habet aliquid viriditatis ramus boni operis, si non manet in radice charitatis.* Y continuando este pẽsamiento, lease el discurso 3. de la 3. jornada, que esta en la p. 2. del f. 73. a principio, y hallara bellesas, para vestir este pensamiento de Gregorio. Lease el discurso 3. de la 1. jornada, que està en la p. 2. del f. 18. y alli que es segun la natural inclinacion de los hombres amar a sus proximos, y hermanos, y que quien esto dexa de hazer, es menos que bruto. Y de este discurso esplicando las palabras. *Diligatis inuicem.* Lease el §. 5. q̃ esta en la p. 2. del fo. 24. y hallarà q̃ no son incompetibles estos amores, como el de Dios y mundo, antes de los dos se junta la ley: pensamientos que le apunto la interlineal esplicando las palabras. *Hæc mando, &c.* Dõde dize. *Non aliud, quia in hoc sunt omnia.*

Festa Nouembris.

In die omnium Sanctorum.

C*Antatur Euangelium* Secundum *Matheum c. 5. Videns Iesus turbas ascẽdit in montẽ, &c.* In *illis verbis: & cum sedisset.* Dize la interlineal. *Sessio est Incarnatio.*

La

La glosa. *Vnde et mundus eum non cognouit ante incarnationem.* Hyero. *Non poterant eum intelligere in sua maiestate fulgentem.* De manera que el llegarse ellos, fue por hauerse llegado Christo, esto es por hauerse encarnado, q̄ si Dios no encarnara, no le pudieramos endender. Para proseguir este pensamiento, lease el fo. 121. en el §. 1. y la p. 2. del. f. 136. *In illis verbis. Beati pauperes spiritu.* Dize la interlineal. 1. *Humiles Deum timentes, vnde bene incipit, quia initium sapientiæ timor Domini: vt superbia est initium peccati, qua petitur regnum terræ, hic vero regnum cœlorum.* Y la glosa. *Paupertas cuius nutrix humilitas, duas habet partes, rerum abdicationem, et spiritus contritionem.* Para continuar este pensamiento, que la humildad es principio de todo pecado y culpa. Lease el discurso 1. de la 4. jornada, signanter en el principio, hasta al §. 2. exclusiue. *In illis verbis. Beati mites.* Dize san Augustin de sermo. Domini. *Mites sunt qui cedunt improbitatibus, et non resistunt, sed vincunt in bono malum.* Para proseguir este pensamiento, lease el discurso tercero de la primera jornada signanter en el §. 6. que esta fol. 29. pag. 2. *In illis verbis.* Dize la interlineal. *Pro suis peccatis & aliorū, et desiderio cœlorū.* S. Ambrosio in Luc. 6. *Cum sis pauper et mitis, memento quia pecator es, et lugeto peccata desiderio cœlorum.* De los quales lugares se saca lo que pueden con Dios las lagrimas, y juntamente por que se ha de llorar. Para continuar el primer pensamiento, lease todo el discurso 2. de la 2. jornada. Para lo 2. aquello que se dize, que las lagrimas no han de ser por la opinion que hauemos perdido en el mundo cō nuestros descuydos: sino por solo Dios ofendido, q̄ se hallara en el f. 44. en la p. 2. lo q̄ se dize de Lucrecia, y dela muger de Alexādro Phereo. *In illis verbis. Beati misericordes.* Dize la glosa. *Mise-*

ricordia iustitiæ lumen, iustitia misericordiæ virtus. Para continuar este pensamiento lease el f. 109. §. 3. el lugar de Isaya. *Frange esurienti panem tuum.*

In festo S. Gregorij Taumatergi.

CAntatur Euangelium secundum Marcum c. 11. *Habete fidem Dei.* Sobre las quales palabras dize vn moderno. 1. *Pro fiducia in Deo.* Tened en Dios confiáça, que essa aun a los condenados a muerte haze viuir, y la puesta en Dios es la segunda. Lease para esto el discurso 2. de la 3. jornada, q̃ en el ay cosas marauillosas de la confiança. *In illis verbis. Omnia quæcunq. orantes petitis, credite quia accipietis.* Dize Theophilacto. *Qui se totum dedit Deo, cum lachrymis intercedens, et quasi Domini pedes in oratione tenere se cogitans quæ iuste postulat, consequetur.* Oracion ayudada de lagrimas, no ay cosa que no alcançe. Leanse para esto los 2. discursos, el 2. de la 2. jornada, y el 3. de la 4. En el 1. se hallara lo q̃ pueden las lagrimas, y en el 2. lo q̃ puede y vale la oracion, y fauorecen a estos pensamientos las palabras. *Et venient vobis.* Sobre las quales dize la interlineal. *Vos qui tantæ perfectionis non estis.* Aun vosotros q̃ no soys tan perfetos, y teneis tanta tibieza, alcançeis lo que pedis: porque todo se puede esperar de la santa Oracion, acompañada de lagrimas, y de aquella sangre blanca del coraçon.

In die S. Andreæ Apostoli.

CAntatur Euãge. secundũ Math. c. 4. *Ambulãs Iesus iuxta mare Galilææ, vidit duos fratres, etc. In illis*

verbis. Simonẽ qui vocatur Petrus, ac Andream fratrẽ eius, mittentes in mare rete, erant enim piſcatores. Dize Auguſt. in Ioannem. c. 7. *Volẽs Chriſtus ſuperborum ceruices frangere, non quæſiuit per orationem piſcatorem, ſed de piſcatore lucratus eſt imperatorẽ: magnus Cyprianus orator, ſed prius Petrus Piſcator.* De ay ſe entẽdera lo q̃ aborrece los ſoberuios, y lo q̃ ama los humildes, pues deſecha los primeros, y eſcoje los ſegũdos. Leaſe para eſto todo el diſcurſo 1. de la 4. jornada. *In illis verbis. In mare.* Dize la gloſa. *Nauis eſt eccleſia, piſces boni & mali.* Y Cyrillo. *Quis rete iactat, neſcis, quos piſces comprehenſurus ſit: ſic prædicator.* Y Remigio. *De his piſcatoribus illud per Hyeremiam. Mittã vobis piſcatores.* De manera que ſon los predicadores peſcadores, y han de acudir con aquel cuydado y deſſeo de ganar almas, q̃ el peſcador de ſacar peces. Eſte y lo enſeño S. Pablo en tres lugares, q̃ eſtã en el f. 85. q̃ eſtã en la introduciõ de la 4. jornada. *In illis verbis. Mittẽs rete in mare.* Aficionadiſſimo ſe moſtro Chriſto a eſte exercicio, y no me eſpanto, ſiẽdo los peces ſymbolo de la caſtidad, tã agradable a ſus ojos. Leaſe el f. 15. y hallarſe ha abũdãte materia. *In illis verbis. Ec ait illis.* Singular merced q̃ les hizo Dios grãde merced (de q̃ ſe preciaua S. Pablo) q̃ no les llamo por miniſterio de Angeles, ni de otros Profetas, ſino por el miſmo Chriſto: pronoſtico de mil buenos ſuceſſos. Leaſe para eſto el f. 82. comẽçãdo deſdel §. 1. haſta toda la p. 2. del miſmo f. *In illis verbis. At illi continuo.* Oyendo la verdadera madre dexaron como buenas perdizes el reclamo de la falſa que lo es la vida del mundo y ſus tratos. Leaſe para eſto la pag. 2. del f. 249. in fine. *Vlterius in illis uerbis. At illi continuo relictis retibus ſecuti ſunt eum.* Dize Greg. in hom. *Multum reliquit qui ſibi nihil retinuit, & cũ re poſſeſſa cõcupiſcẽtijs ettã renũciauit, tãta ſequẽtes dimiſerũt, quãta nõ ſequẽtes*

 concu-

concupiscere potuerunt. Todo esto hizieron con sola la palabra *Venite post me.* Y no ay que espantarse porque quando Dios planta en nosotros el estandarte de su amor del todo nos rinde y auassalla. Lease para esto la pag.2.del fol.143 en la linea.5.que dize. Desta entrada &c. *In illis verbis At illi continuo.* Que mucho hiziesse el hijo de Dios estas mudanças en los coraçones humanos siendo su potencia infinita:y estando. *Cor regis in manu Domini.* Si Moysen, Aarõ, Elias, Eliseo, las hazian en las cosas insensibles. Lease para esto el fol.25.

In Mense Decembris.

In Festo Sancti Thomæ Apostoli.

Cantatur Euangelium secundum Ioannem. *cap.20. Thomas vnus de duodecim, qui dicitur didymus &c.* Las palabras. *Affer manum tuam, et mitte in latus meũ.* Y las otras. *Dominus meus, et Deus meus.* Estan esplicadas fo.104.en el fin de la p.2.començando desde. *Veni columba mea.* Vlterius *In illis verbis Dominus meus et Deus meus.* Quando Dios auassalla vn coraçon le haze tã suyo, que no sabe dezir menos que dezir, señor aqui estoy rẽdido a vuestra voluntad. Lease para esto la pa.2.del.f.142.en la linea.5.que dize, desta entrada &c. *vlterius In illis verbis. Dominus meus & Deus meus.* Estas palabras son proprias de vn alma reconocida, y que ha dado en la cuenta:la tal dize cõ la esposa. *Trahe me post te.* Y con el propheta. *Quid mihi est in Cælo.* Y aun con Tobias. *Omnia simul in te vno habente, &c.* Lease para esto la pag,2.del fol.111.que es en el.§.5.del dis.3.de la 4.jornada. *In illis verbis. Beati qui non viderunt & crediderunt.* Dize Gregorio. *In hac sententia nos specialiter*

significati sumus qui eum quē carne non vidimus, mente retinemus, si tamen fidem nostram operibus sequimur, ille enim vere credit, qui exercit operando quod credit. Para proseguir este pensamiento Lease el discurso. 1. y. 3. de la. 3. jornada y la pa. 2. del. fo. 138. el lugar de San Iuan. *Qui dicit se nosse Deum, factis autem negat mendax est, & in hoc veritas non est, &c.*

In die Sancti Stephani.

Cantatur Euangelium secundum Math. 25. *ca. Ecce ego mitto ad vos prophetas & sapientes & scribas, &c. In illis verbis. Plenus gratia & fortitudine faciebat prodigia & signa magna in populo.* Y no ay que espantarse que haga marauillas Esteuan, si el esta lleno de gracia, que el que esta tiene todo lo tiene. Lease para esto la introducciō de la. 5. jornada toda, y parte del dis. primero de la dicha jornada en todo lo q̄ se dize q̄ quiē amor tiene, tiene fortaleza, y sabe su fin mucho, &c. *In illis verbis cum autem esset stephanus plenus spiritu sancto, intendens in cęlum, &c. Dicas.* Que amas de que por estar el lleno de. Espiritu Santo. Todos sus pensamientos estauan en el cielo, pero juntamente con esso, el leuantar los ojos al cielo es natural inclinaciō de los hōbres, por hauernos criado Dios por alla Lease para esto la p. 2. del. f. 98. y los versos de Mantuano y Bœcio. *In illis verbis. Audientes autem hæc Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Dizes, que todo esso nacia del corage le teniā, y d̄ la yra, q̄ se hauia enseñorido dellos. Para esto Lease la pa. 2. del fol. 21. la descripcion de la ira q̄ hazē Seneca, y Strabeo: hasta lo del Papa Bonifacio inclusiue, y el fo. 150. en el §. 1. *In illis verbis Domine ne statuas illis hoc peccatū̄.* Digase, q̄ aqui tenemos

vn cathedratico de como hauemos de tomar al enemigo, y para esto leafe todo el difcurfo.3.de la primera jornada.

*I*uxta Euangelium.

IN *illis verbis. Ecce ego mitto ad vos Prophetas, & fapientes, & fcribas, &c.* Dize la interlineal. *Qui ventura dicant. Qui fcripturas exponunt. Et moralium latores.* Hilario dize. *Apoftolice velatorũ futurorum prophetæ, Chrifti agnitione fapientes, legis intelligẽtia fcribæ.* Hieronimo añade. *Varia dona difcipulorum Chrifti, Prophetæ qui ventura predicant, fapientes qui norunt quando debent proferre fermonem, fcribæ in lege doctifsimi.* Aqui funda pues la quexa de Chrifto contra dellos, que embiandoos yo tanto bien, afsi le ayais menofpreciado, y tenido en poco, y funda tambien la quexa en la palabra. *Mitto ad vos.* Como fi dixera. Si a eftos hallandolos de ventura les maltrataredes, no fuera tan cruda impiedad, pero hauiendolos yo embiados y dados, que afsi les trateys, y ayais tenido en tan poco la dadiua effo es lo que no fe puede tollerar, que las dadiuas fe han de eftimar, y fingularmẽte las dadas por buena mano. Leafe el fol.193.començando en el.§.6. *In illis verbis. Et ex illis occidetis, & crucifigetis, & ex illis flagellabitis.* No ay mal trato que con ellos no vfeis, porque la ira apoderada y continuada, qual es la ira heredada ya deueros paffados no admite genero de piedad. Leafe el. folio. 150.§.1.

In die Sancti Ioannis Euangeliftæ.

C*antatur Euãgelium fecundum Ioãnẽ.21. Dixit Iefus*

Petro ſequere me, & In illis verbis. Quem diligebat Ieſus. Dize Auguſtino. *Sunt qui dicant Ioannē plus amatum, quia ab ineunte pueritia caſtiſsimus vixerit.* Y la Gloſa. *Donauit Chriſtus Ioannē potiore dulcedine ſui amoris, quia virgo electus ab ipſo, virgo permanſit, vnde & matrem ei commendauit.* Que deſtos ſe enamora Dios. *Pro hac re.* Leaſe el fol. 8. lo de Ganimedes, los dos lugares de San Matheo, y las Gloſas aun haſta el. §. 3. que eſta en el fol. 9. y el fol. 14. en la pag. 2. lo del combite del deſierto, lo del pan de ceuada y peces, que fueron ſymbolo de la caſtidad, y no ay que marauillarſe. Precie Dios de amar los que gozan eſta virtud, pues huuo hombres que la miraron con tan buenos ojos, que ſe preciaron della por intereſes de poco mas, o menos. Leaſe para eſto la pag. 2. del fol. 16. donde començo el §. 3. haſta l. 4. excluſiue. *Vlterius in illis verbis. Quem diligebat Ieſus.* Dize Auguſtino. *Cur Ioannem plus dilexit Dominus, cum Dominum plus dilexerit Petrum? Quātum intelligo melior eſt qui plus diligit Chriſtum, felicior quem plus diligit Chriſtus.* Mejor es amar mas a Dios, pero harta mayor felicidad es amarnos Dios, porque eſſe amor es la fuente y manantial de todas las felicidades y deſdichas, y eſta es la diferencia del amor nueſtro al de Dios, que noſotros amamos lo que ya enſi es bueno, o nos lo parece y por la miſma razon ſe ſupone bondad en la coſa amada y aquella es eſpuela de nueſtra voluntad: pero Dios no ama por la bondad que ay en la coſa amada antes de ſu amor reſulta, y aſsi tanto tiene la coſa de bueno, quanto tiene de amor de Dios. Aqui ſe fundo Auguſtino quando dixo. *Fælicior quem plus diligit Chriſtus.* Y ay me fundo, yo para dezir, que eſte fue al manantial de todas las dichas de Iuan. Para eſto leaſe la introducion de la ſinquena jornada, y el diſ. primero

de la misma. *In illis verbis. Qui supra pectus Domini in cæna cubuit.* Digas que fue pronostico de mil felicidades y dichas en Iuan. Y para esto lease la pag. 2. del fol. 82. en la linea 9. que dize la razon que dauan de Platon,&c. De ay le vino ser Aguila caudal, capitan delos Euangelistas, profundo en los sacramentos, &c. *Vlterius in illis verbis. Quem diligebat Iesus.* Por ser el mas amado de Christo, y todo amor, fue secretario del echo de mayor amor, que hizo Christo en los hombres, y con razon, pues segun prouerbio. *Debent tracta re fabrilia fabri.* Lease para esto el f. 134. en la linea 11. Donde dize el Euangelista San Iuan. *Verba illa. Qui supra pectus Domini in cæna recubuit.* Se esplican en el discurso primero dela 8. jornada, començando desde el principio. El mismo sueño de Iuan, se esplica en el primer discurso de la 8. jornada en la fin del §. 1. Lease. *In illis verbis. Qui supra pectus Domini, &c.* el fol. 135 in fine. Aquella dotrina de S. Bernardo, y aquel extasi de Iuan en la cena, tambien se apunta en el discurso 2. de la 8. jornada, que esta en la p. 2. del fol. 238. y las palabras. *Calix meus inebrians, &c.* acomodense el extasi de Iuan: estan en la p. 2. del fol. 240. De ser Iuan. *Quẽ diligebat Iesus.* Le vino que. *Supra pectus Domini in cæna recubuit.* Porque como es natural desseo delos que se aman, ser de vn mismo coraçon y volundad: el lugar proprio de Iuan era el coraçon de Christo por amarle a el. Lease para esto el f. 245. en la p. 2. lo que se dize de la Reyna de Caria, y de los dos que se fueron al ayunque de Vulcano. *Qui supra pectus Domini in cæna recubuit.* Apartado del mundo y cosas de el. Lease el fol. 241.

In die Sanctorum Innocentium.

CAntatur Euangelium secundũ Matthæum 2. ca. Angelus

gelus Domini apparuit in somnis Ioseph dicens, &c. In illis verbis. Futurum est enim vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum. Herodes aquel desapiedado que por conseruarse, no quiere perdonar a mamante, ni a piante, el que es otro Caligula, &c. Lease para esto el folio 70. treze lineas antes de la fin. *In illis verbis. In Aegyptum.* Dize Chrysostomo. *Quare in Aegyptum, recordatus Dominus quanta mala fecerit supra Aegyptũ, mittens filium dat reconciliationis signũ vt decem plagæ vna medicina sanentur, & populus ante persecutor populi primogeniti, custos fiat filij vnigeniti, nec ad mare rubeum demergatur, sed ad aquas Baptismi viuificetur.* Quiso nos enseñar que siruiesse de bien, lo que auia seruido de mal, para que te tengas por dicho que las mismas culpas con que lo offendiste, deues de tomar por materia de alaballe, acordandote de ellas, para llorarlas, y arrepentirlas. Lease para esto el fo. 46. El lugar del Leuitico. *Anima quæ tetigerit. Reliqua vide in festo S. Ioseph in mense Martij.*

Pro Communi Sanctorum.

In Vigilia vnius Apostoli.

CAntatur. *Euangelium secundum Ioannem. Hoc est præceptum meũ, &c.* A toda su ley llama vn solo mãdamiẽto, porq̃ a quiẽ ama todo se le haze facil. Lease para esto la p. 2. del f. 124. en el §. 4. el f. 113. el §. primero, el fol. 139. el fol. 140. *sed præcipue fol. 115. Vt diligatis inuicem.* Amaos los vnos a los otros. Lease para esto el folio 114. Començando desde el §. 1. *Vt diligatis inuicem.* Que este es el *multum auxilium.* Lease para esto

el f. 118. *Vt diligatis inuicem.* Porque ſoys hombres y la ſimilidud es cauſa del amor y aficion. Leaſe para eſto la p. 2. del f. 151. en la linea 5. antes del fin. *Vt diligatis inuicem.* Que ſeays vn coraçon, vna volundad, vn querer, que es eſte deſſeo natural de los que ſe aman. Para eſto leaſe la p. 2. del fol. 245. lo que ſe dize de la Reyna de Carya, y de los dos que ſe fueron al ayunq̃ de Vulcano. *Vt diligatis inuicem.* Porque el, que paz no tiene, no ſe puede llamar Chriſtiano, y mucho menos dicipulo de Chriſto, ni puede permanecer el edificio eſpiritual ſin paz y amor. Leaſe la p. 2. del f. 247. y el f. 248. el lugar de S. Pablo. *Calix, &c.* Y el otro. *Quod vidimus.*

In communi Apoſtolorum non eſt aliquid notandum, cum in ſingulis eorum feſtiuitatibus notatum ſit.

Pro cõmuni vnius martyris Pontificis.

PRimum Euãgeliũ quod cãtatur eſt ſecũdũ Lucã. c. 14. *Si quis venit ad me, & non odit patrẽ ſuũ, et vxorem, et filios, etc. In illis verbis. Et non odit.* Dize la interlineal. *Diligamus quod ſunt, et odio habeamus quod in Dei itinere nobis obſiſtũt.* Aũque ſea padre y madre, y todo el mundo hauemos de dexar, quando ellos ſean ocaſion de oluidar a Dios, y perdelle, y porque el pecado nos es cauſa de ello, le hauemos de dexar y oluidar. Leaſe para eſto el 2. diſcur. de la 1. jornada. *In eiſdẽ verbis.* Dize Ambro. *Si Dñs propter te renũtiat matri. Quæ eſt inquit mater mea, et fratres mei? Cur tu Dño tuo cupias ante ferre?* Si Chriſto por ſi, y para acudir a tus coſas oluido ſu padre y madre y les dexo, q̃ mucho q̃ tu agas

otro tãto por el, pues el ya en aqueſſo te obligo, q̃ no ay tal obligacion, como lo que ſe haze preueniendo la obra, aſsi como no ay tal obligacion paraque os amé, como preuenir amãdo. Leaſe para eſto el fol. 117. 118 *In illis verbis. Non odit patrem ſuum.* Para aſsigurar Chriſto que el ſeguille no fueſſe de cumplimiento, ſino con muchas veras, dize, que le han de ſeguir haſta dexar ſus padres, que para los buenos hijos no ay dexo mas doloroſo, ni renunciacion mas aſpera, pues de amar a ſus padres, ſe les promete no ſolo loa, pero aun larga vida. Leaſe para eſto el fin de la p. 2. del fol. 258. *Vlterius non odit patrem ſuum.* No qniere Dios como tengo dihco, dexo y renunciacion de palabras y cumplimientos, ſino con veras y muy de propoſito, porque el que ſolo con palabras le ama, miente y es falſo. Leaſe para eſto la pag. 2. del fol. 138. donde comiença el lugar de ſant Iuan. *Qui dicit ſe noſſe Deum, &c. In illis verbis. Et non odit patrem ſuum, & matrem ſuam, &c.* Quiere Dios que lo dexes todo, ſi has de yr tras de el. porque el lo es todo, y aſsi no nos dize que dexemos, para que perdamos, ſino para tener mas y mejor, que es para tenerle y gozarle a el. Leaſe para eſto el diſcurſo 1. de la 6. jornada deſde el principio, y juntamente de la pag. 2. del fol. 160. el lugar de los cantares. *Sicut malus inter ligna ſiluarum.*

SEcundum Euangelium quod cantatur eſt ſecundum Matheum cap. 16. Si quis vult venire poſt me, abnegat ſemet ipſum & tollat, &c. Para eſto ſe ha de leer el diſcurſo 3. de la primera jornada, y dezir que no ay mayor victoria que la de ſi miſmo, y que vencerſe a ſi, es vençerlo todo. A §. 3. ques es en la 2. pa. del folio 19. haſta a los verſos. *Omnia quæ vincit, vincitur igne ſuo.* Y por ſer eſto, ganara vitoria de todo, por eſſo Chriſto, para ſer ſoldados de ſu milicia, no pide ſino

los que fueren esperimentados por fuertes en la milicia y pelea de contra si mismos, y los que tuuieren della victoria. *In illis verbis. Abneget semetipsum.* Porque renunciandose asi, para tenerme a mi, mas tiene que si se tuuiesse asi, porque quien a Dios tiene, todo lo tiene, por ser el todas las cosas. Lease para esto el discur. 1. de la. 6. jornada, y la pag. 2. del fol. 160. el lugar de los cantares. *Sicut malus inter ligna, &c.* Lease el fol. 164. Deue seguir el que sigue Christo las pisadas suyas. Lease para esto el fol. 242. en el fin el lugar de San Iuan. *Qui dicit, &c.* Lease tambien la pag. 2. del fol. 285. el lugar de San Gregorio. *In illis verbis. Qui vult venire post me.* No admite Dios, al enamorado de si mismo, que seria admitir junto asi el idolo Dagon. Lease el fo. 6. en la pag. 2. *In illis verbis. Tollat Crucem suam & sequatur me. Dicas.* Que dos cosas se han de hazer: Tomar su Cruz la primera, y seguir a Christo la segunda. No es de prouecho tomar la Cruz, de los trabajos, sino es siguiendo a Christo, por el se ha de padecer todo, y a el se ha de referir todo, que asi las lagrimas como lo demas que no tiene esta relacion, son de poco prouecho y fruto. Lease para esto la pag. 2. del fol. 44. en la linea. 17. antes de la fin, que dize los concilios, &c. *In illis verbis. Et sequatur me.* Con perseuerancia y continuacion, que la felicidad no esta tanto en començar quanto en perseuerar. Lease para esto la pag. 2. del fol. 51. *In illis verbis. Abnegat semetipsum.* No dize que dexe al proximo. Sino a si mismo, que es a sus gustos, al demonio y sus persuasiones, a los alagos de la carne, y a los malos exemplos del mundo, que este amor es, el que haze oposicion con el de Dios. Lease la pag. 2. del fol. 74. donde dize. *De corde puro.* Hasta el lugar de San Cypriano, *Inclusiue. Mundi amor, &c.*

In Festo Vnius Martyris non Pontificis.

PRimum Euangelium quod cantatur est secundum Mattheum.c.10.*Nihil opertum quod non reueletur,et occultum quod non sciatur*.Bien lo pensaua la madre de Semyramis, que echando su hija en el desierto, celaria su pecado,pero no fue assi, que tambiẽ se descubrio su delicto.Lease para esto el.fol.83.*In illis verbis.Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine*.Dize Remigio. *Quod dico vobis inter Iudeos incredulos,predicate aperte* Esplica Hylario,la palabra *aperte*.Diziendo. *Cum libertate fidei*. Que la fe es la que nos enseña mucho. Lease para esto el discurso primero de la tercera jornada el folio. 66. en el §. 5. y el discurso primero de la octaua jornada. Diziendo que los Hereges son los que andan como los Iudios *in tenebris*. Y pues nosotros en las cosas de la fe,tenemos la proposicion de la Iglesia,la doctrina solida de los sanctos Padres, las definiciones de los sagrados concilios,con libertad podemos dezir. *Aperte*. *In illis verbis. Nolite timere qui occidunt corpus*. Porque amas de que el cuerpo es nada, tenemos en la Iglesia,defensa y adarga para todos los encuentros de los enemigos.Lease para esto el discurso 2. de la 7. jornada.*In illis verbis. Sed potius timete eum, qui potest animam et corpus perdere in gehennam*. Dize la interlineal. 5.*Mittendo in æterna suplicia*. Este es Dios, que por nuestros pecados y culpas nos condena a suplicio eterno: lo que pues se ha te temer, es el pecado que amas de los otros daños, que causa en el alma, vno entre ellos es la condenacion eterna. Lease para esto el discurso 1. de la 1.jornada a principio.

SEcundum Euangelium est secundum Ioannẽ. 12. c. Amẽ amẽ dico vobis, nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, &c. In illis verbis. Nisi granũ &. Dicas que el grano del trigo fue simbolo de la humildad y mortificacion, y por tal le dio Christo. Lease para esto el discurso. 1. de la .4. jornada desdel. §.2. en el lugar que se explica, y en lo demas que se sigue de la espiga, que es en el f.91. *Vlterius in illis verbis. Nisi granum &c.* Assi como el grano del trigo si no es hollado, pisado, y puesto debaxo la tierra, no dexa fruto, assi el, que no cayere en el conocimiento de que es tierra, poluo, y ceniza, no dara fruto de si, porque Dios como abate los soberuios assi leuanta los humildes. Lease para esto el discurso. 1. de la. 4. jornada. *In illis verbis. Qui amat animam suam perdet eam.* Dize San Agustin *Si cupis vitam tenere cum Christo, noli mortem timere pro Christo.* Porque Christo es todo bien, y quien a el tiene, todo lo tiene, y a quien su vida dexa por el, dasele assi mismo, que es todo lo que el mundo tiene y puede tener. Lease para esto el dis.1. de la.6. jornada.

Pro vno Martyre tempore Paschali.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem 11. cap. *Ego sum vitis vera: & pater meus agricola est. In illis verbis. Ego sum vitis, &c.* Dize Hilario 9. de Trini. *Ad consumunda passionis sacramenta, exurgens corporeæ assumptionis mysterium pandit. per quam et tanquam viti palmites insumus.* Por la vnion de la naturaleza humana, con la persona diuina, es Chsisto la cepa, la rayz: y tenemos nosotros junta y vnion con el. Esto como sea, queda claro de la esplicacion del. *Verbum caro factum est.* que se trata fol. 174. 175. 177. 240. 128. 129.

127. *Vlterius in illis verbis. Et pater meus agricola.* Dize la Interlineal, *Cum quo idem est filius.* Que no le es hijo adoptiuo y arrojado a las puertas de su misericordia (como nosotros) sino hijo natural. Lease para esto el fo.223. pag. primera. *In illis verbis. Omnem palmitem non farentem fructum tolet, & ostendit sine operibus non posse alliquem esse in eo.* Porque. *Qui confitetur se nosse deum factis autem negat mendax est.* Lease la pag. 2. del fo.138. *In illis verbis. Iam vos mundi estis propter sermonem quem locutus sum vobis &c.* Tratase aqui de la potencia de la palabra de Dios. Y para esto, lease la introducion de la 3. jornada.

Pro pluribus Martyrib. tẽpore Paschali.

Pm. *Euangelium est secundum Ioannem.* 15. *capit. Ego sum vitis vera & vos palmites.* Para explicacion destas palabras, lease el discur. 1. de la 8. jornada el §. 1. que esta en el fo.240. *In illis verbis. Iam vos mundi estis propter sermonem quem locutus sum vobis.* Dize Augustino. *Sed quare non dixit propter baptismũ mundi estis? Quia & in aqua? accedit verbum mundat, detrahe verbum, & quid est aqua nisi aqua? accedit verbum ad elementum & fit Sacramentum. Vnde tanta virtus aquæ, vt corpus tangat & cor abluat nisi faciente verbo, non quia dicitur, sed quia creditur. Tantum valet fidei verbũ in Ecclesia Dei, vt per ipsum credentem, offerentem, tangẽtem mundet infantem quamuis credere non valentem.* Desta doctrina se saca la fuerça, y eficacia de la palabra de Dios, y juntamente la potencia que la Fe tiene. Para lo primero lease la introducion de la 2. jornada, para lo 2. el discur. 2. de la 3. jornada signanter fol.66. pa.1. §.5. *In illis verbis. Manete in me.* Dize vn moderno. *Constãti fide & dilectione.* Para esto lease el discurso. 3. de la 3

jornada, donde se tratan bellezas de la santa Charidad. Lease tambien el fo. 240. De ser Christo *Vitis*, y nosotros *Palmites* viene que tengamos vnion con el, y seamos vna cosa con el. Lease para esto el discurso. 2. de la 8. jornada todo.

SEcundum Euangelium est secundum Ioannem cap. 16. *Amen amen dico vobis quia plorabitis & flebitis. In illis verbis. Sed tristitia vestra conuertetur in gaudium.* Dize Alc. *Fideles per lachrymas & pressuras ad gaudia æterna contendunt.* Esta es la fuerça y eficacia de las lagrymas que nos suben al gozo eterno. Lease para esto todo el 2. discurso de la 2. jornada, porque todo el viene muy a proposito. *Vlterius in eisdem verbis. Tristitia vestra conuertetur in gaudium.* Quiere que tengan alegria, gusto, y gozo, pero que precedan lagrymas antes que le tengan, y que tenga el coraçon de justo premio. Lease para esto la vltima linea del fo. 43. que comiença. Los Antiguos para significar, &c. *In illis verbis. Mulier cum parit tristitiam habet quia venit hora eius, cum autem peperit puerum, iam non meminit pressuræ propter gaudium.* Grandes son los dolores del parto, pero todo esto se oluida en la presencia del hijo, que como el amor de la madre con el hijo sea tan grande, haze oluidar todas las penas pasadas. Lease para esto la pag. segunda del fo. 123. donde comiença el. §. tercero y el. §. quarto inclusiue.

In communi plurimorum Martyrum extra tempus Paschale.

CAntatur Euangelium primum secundum Lucam. ca. 21. *Cum audieritis prælia & seditiones nolite terreri. In illis verbis. Nolite terreri.* No os acouardeys, no os amilaneys estad firmes, constantes no haueys de ser

como peces dorados, sino como peces de oro. Lease para esto el fo. 83. en la pag.2. donde comiença el.§.2 hasta el.§. 3. Y todos los sieruos de Dios han de dezir con Pablo. *In omnibus exhibeamus, &c.* Que esta en el folio.84.*Vlterius. Nolite terreri.* Que no os faltara Dios que es el. *Auxilium nunquam deficiens.* Lease para esto el folio. 205. en el. §. 2.*Vlterius. In illis verbis. Nolite terreri.* Porq̃ teneys en la Iglesia vna taraçana proueyda y armada de todas armas, para defenderse de quales quier encuentros. Lease para esto la p.2.del f.203.en la linea.12.antes del fin.*Vlterius. In illis verbis cum audieritis prælia & seditiones, etc.* Digas. Trabajos embia Dios a los suyos y penas, para dalles despues el premio, porq̃ quiere el q̃ se ganen los gustos y regalos a potencia de penas y trabajos. Lease para esto el fo.43.en la linea.11. antes del fin que dize. Quando se quiso manifestar Dios a mi Padre Helias, &c. Hasta el.§.4.exclusiue. *Vlterius. In illis verbis. Cum audieritis prælia, etc.* Dize Gregorio. *In hom. perituri mundi præcurrentia mala denunciat vt minus perturbent vementia, preuisa enim iacula minus feriunt.* Que las calidades del buen principe y padre cõ ciste en acudir a las nececidades de los suyos, no solo en lo presente sino aun en lo poruenir. Lease para esto la pag.2. del fol. 116. Lo que se dize del dios Iano. Lease asi ni mas ni menos la pag.2.del f. 214.en el principio lo que se dize de la Anchora y Del fin.

Secundũ Euangeliũ est secũdũ Lucam.ca.6. Descendens Iesus de monte stetit in loco campestri, &c. In illis verbis. Stetit in loco campestri, &c. Baxo Christo de la alteza del monte, y pasose en lo llano para predicarte, para q̃ te tẽgas por dicho, q̃ si quieres te cause fruto su predicacion q̃ has debaxar del monte de la soberuia, a la llanura del conocimiẽto q̃ eres nada y baxo. Lease el discurso.1.de la quarta jornada a principio. §. 1. & 2. *In illis verbis*

Quærebat eum tangere. Dize Beda. *Tangere, est in eum fideliter credere.* De manera que para sanar de sus dolécias, querian tocalle, esto es quieren creer en el, que es la Fe puerta de nuestra salud. Para esto lease el discurso 1. de la 3. jordada, desdel principio, y en el §. 4. *In illis verbis. Beati qui nũc fletis quia ridebitis.* Dize Beda. *Promittitur mera, & inpermixtæ tristitiæ alacritas.* En la casa de Dios como no ay consuelo ni risa, sin lagrymas, tampoco no ay lagrymas sin consuelo. Para esto leasе el fo. 43. *Vlterius.* Las lagrymas alcançan riza, alegria, y todo lo que de Dios quieren, por esso son dichosos los que lloran. Lease para esto todo el discurso 2. de la. 2. jornada. *In illis verbis. Beati pauperes spiritu*, dize la interlineal. *Hi a peccato abstinent, seculum calcãt, ille cebrosa non quærunt.* Grandes prouechos se sacan de la pobreza de espiritu, pues los tales se saben abstener del pecado que es la ruyna de nuestra alma, menosprecia el mundo, y no buscan antojos, ni gullerias. Para lo primero lease el primer discurso de la. 1. jornada, para lo 2. a discurso 1. de la 4.

3. *Euangelium est secundum Lucam cap. 11. Dicebat Iesus turbis Iudeorum, & principibus Sacerdotum. Ve vobis qui edificatis monumenta Prophetarum.* In *illis verbis ve vobis qui edificatis.* Dize la Glossa. *Persequendo Christum et Apostolũ imitabantur scelera patrum, et sententiam damnationis, quam in patres proferebant in seipsos retorquebant.* El rancor, y odio con el proximo, es vna pasiõ tan apasionada q̃ se creda de padres a hijos, y cõtinuã los hijos, la q̃ tuuierẽ los padres, por esso se hã de procurar cercenar, para q̃ no cunda tanto mal. Lease para esto el discur. 3. de la 1. jornada, y la introduciõ de la 6. *In illis verbis, et persequentur.* Dize la interlineal. *Vt nec recepti ab eis, iuste ad gentes migrent.* La licion que da Christo a sus dicipulos de como se hã de gouernar,

quando

quando no les recibieren bien en la predicacion. Leaſe el fo. 48. en el fin de la pag. 1. *In illis verbis. Propterea & ſapientia Dei dixit. Mittam ad illos Prophetas.* Como ſi dixera, y aun eſſa es mayor confuſion ſuya, que hauiendolos la ſapiencia de Dios embiados eſſos Prophetas, en vez de eſtimar la dadiua, aſsi por lo que ello tiene de valor, como por parte de quien la da, que le recibe particular, o ellos les han muertos, aſſarrados, maltratados, y hollados. Leaſe para eſto el fo. 193. començado en el §. 6. *Vlterius in illis verbis. Et Profeto teſtificamini, & conſentitis operibus patrum veſtrorum, quoniam quidẽ ipſi eos occiderunt vos autem edificatis eorũ ſepulcra.* Voſotros cõtinuays la coſtumbre de vueſtros padres, y no me marauillo, porque las coſtũbres heredadas como las mamadas en leche, ſon dificiles, y mucho de dexar. Leaſe para eſto el fo. 9. los prouerbios *Aethiopem de Albare*, haſta el §. 4. excluſiue.

De comuni Confeſſoris Pontificis.

C*Antatur Euangelium ſecundum Lucam. cap. 11. Nemo accendit lucernã &c.* In illis verbis *Vt qui ingrediuntur lumen vident, &* dize la Gloſſa. *Condemnantur Iudæi qui ſigna exterius quærendo apertam lucis ianuam nolunt ingredi credendo.* Y con razon porcierto, porque quieren entrar por la ventana, eſtando de par en par la puerta. Para cõtinuar eſte penſamiento, leaſe la introducion de la 1. jornada, la de la 2. el diſcur. 1. de la. 3. la introducion de la 9. Que eſtos ſon los que *veritatem Dei in iniuſtitiam detinet. In illis verbis. Nemo lucernam accendit, &* dize la interlineal. *De ſe ipſo hoc dicit* y Beda. *Oſtendens non eſſe ocultandam fidelibus lucis ſuæ claritatẽ.* Por eſſo los ſagrados Concilios gouernados por el Eſpiritu ſanto, y que tienen aca ſus intentos de-

clara la verdad de la fe,y particularmente el de Trento en la materia de la transubstanciacion. Lease para esto el discurso primero de la. 8. jornada signanter en el vltimo de la pag. 2. del fo. 230. que dize. Pero la madre Iglesia &c. *In illis verbis. Et in absconditoponit.* Que la obligacion de los superiores es encaminar sus subditos, y cuidar de su prouecho,por esso los Antiguos significauan el gallo el superior, por lo que tiene aquel animal de vigilãte y cuydadoso,y los otros por el dios Iano que teniendo dos caras miraua por el prouecho de los suyos,no solo en lo presente,pero aun en lo por-uenir: que el superior bueno mas ha de mirar por el prouecho de los suyos, que por el proprio, por esso se ha de poner la vela del exemplo, y del cuydado en lugar que les enseñe y encamine. Para esto lease la pag. 2. del fo. 187. la pag.2. del fo. 214. la pag.2. del fo. 116. Sobre aquellas palabras. *Lucerna corporis tui est oculus tuus.* Dize vn moderno. *Quasi dicat ego lucernam fidei, in vestris sensibus accendat & in ecclesia pono, vos quantum in vobis est lucernas vestras accendite, idest intentiones cordis mundate.* Lease para esto los discursos primero y segundo de la.2.jornada.

De communi Doctorum.

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. 5. cap. Vos estis sal terræ. *In quibus verbis.* Dize la glosa. *Condientes alios doctrina.* Grãde ha de ser el pecho del predicador,sin respeto a de predicar, y ser otro Pablo que no han de perdonar a nadie, aunque sean tan bachilleres como los Athenienses. Y si vieren otras locuras en el mundo (assi como en lo demas) a las de los Persas, Melosos Carthaginenses de Alexandro y otras

reprehédales sin respecto alguno. Lease para esto el fo. 85. dóde comieça. Otros alabã en Pablo &c. *In eisdem verbis.* Dize la misma glosa. Que el predicador les enseñe. *Et vitæ exemplo.* Lease para esto la pag. segunda del mismo folio. El lugar de san Pablo *ad Philippenses y Titum.* Los lugares. *Imitatores mei estote. In omnibus te ipsum præbe exemplum.* Que esso han de dezir todos los predicadores, a los oyentes, o han de viuir de manera, que ellos temen exemplo bueno de su vida. *In illis verbis. Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant &c.* Dize Grysostomo. *Disciplina Domini ex moribus familia demonstrat.* Y como nosotros seamos. *Bonus Christi odor.* Nuestras obras han de acreditar y predicar la buena enseñança del maestro. Lease para esto la pag. segunda del folio. 161. *In illis verbis. Amen quippe dico vobis, donec transeat cœlum & terra, ita autem aut vnus apex &c.* Lease la introducion de la segunda jornada folio. 29. hasta al. §. tercero exclusiue. La introducion de la 8. *A principio vsque ad.* §. segundo exclusiue. *In illis verbis. Vos estis lux mundi.* Daldes exemplo, para que en vuestra ausencia sepan imitar vuestros passos, mirad en lo por venir, que los buenos prelados han de ser como dios Iano mirar por el prouecho de sus subditos, no solo en lo cresente sino en lo poruenir. Lease para esto la pag. 2. del fo. 216.

De communi confessoris non pontificis.

CAntatur Euangelium secundum Lucam. 12. *Sint lumbi vestri præcincti.* *In quibus verbis.* Dize Gregorio *in homi. Carnis luxuriam per continentiam coarctate: viris omni luxuria in lumbis, fœminis in vmbiculo*

a principali ergo sensu, lumborum nomine luxuria designatur. Para continuar este pensamiento. Lease el disc. 2. de la primera jornada todo, y alli se veran los daños, assi en el alma, como en el cuerpo, honra y fama, como en la salud por esso quiere Christo, q̃ se reprima este vicio, para atajar con el infinidad de inconuenientes, que se siguen como de su fuente. *Et lucernæ ardentes in manibus vestris*. Daldes luz, abrildes camino, que esto significaron los amigos, quando el superior y prelado pintaron Gallo, y Leon. Lease para esto la pag. 2. del folio. 187. *Vlterius In illis verbis. Sint lumbi vestri præcinci*. De quantas cintas y correas, en la Escriptura se haze mencion vide fol. 13. en la pa. 2. *Vlterius In illis verbis. Et lucernæ ardentes & accensæ oratio, & contemplatio, & spiritualis dilectio*. Para lo primero lease el principio del dicur. 3. de la. 4. jornada. Para lo. 2. el principio del discurso. 2. de la dicha. 4. jornada, y para lo. 3. el discur. 3. de la primera y la introducion de la. 6.

Pro Communi Abbatis.

Cantatur Euãgelium secundum Matthæum cap. 19. Ecce nos reliquimus omnia & secuti sumus te Quid ergo erit nobis. *In illis verbis, reliquimus omnia* dize la *interlineal*. *Voluntatem habendi*. Y Origines dize. *Et si minima reliquerunt, sed ex tanta dilectione vt si multa habuissent, omnia reliquissent*. De manera que no se tenia tanto ojo a lo que se hauia dexado, quanto el amor y voluntad con que se hauia dexado que este lo haze dexar todo, lo que se tiene, y lo que se podria tener. Lease la introducion de la quinta jornada a principio, y hallarseha lo que puede el

amor.

amor. *In illis verbis. Quid ergo erit nobis?* Dize la interlineal quinta. *Præmij*. Como si dixera porque ninguna cosa nos podria retardar a no continuar este echo, quanto verle mal pagado, porque la poca, correspondencia, es la que suele elar los pechos, por mas abrasados que esten. Lease para esto el folio. 116. en el. §. segundo. *In illis verbis. Amen dico vobis, quod vos qui secuti estis me.* Dize la interlineal. *Non qui reliquistis tantum, quod & Socrates fecit.* Hieronimus. *Et multi alij; sed quia secuti estis me, quod est proprie Apostolorum & credentium.* No les ofrece predicaturas, por lo que hauian dexado, que en esso ya les ygualaron philosophos y vn Socrates, sino por lo que a Christo siguieron y a el amaron, que a la medida del amor y Charidad, va la del premio y remuneracion. Lease para esto el discurso tercero de la tercera jornada a principio hasta los versos de Verino inclusiue, y luego en la pag. segunda del folio setenta y sinco el lugar de San Basilio hasta el §. tercero exclusiue. Y aun de amarle vinieron a dexarlo todo: que el amor todo lo facilita. Lease el folio ciento y desinueue lo de las ruedas de Ezechiel.

Pro Cõmuni Virginum, & Martyrum.

Cantatur Euangelium secundum Matthæum. 25. Simile est regnum Cælorum decem virginibus. Para cuya explicacion se ha de leer el discurso segundo de la primera jornada signanter el. §. tercero que es en el folio. 16. pag. segunda, alli ay muchos exemplos, assi de hombres como de mugeres castas. Y el prouerbio. *Melamone casto.* Donde se hallara materia bastante para qualquier concepto que se quisiere le-

uantar de la castidad. *In ill.s verbis Quæ accipientes lampadas suas exierunt obuiam, &c.* Fue el azeite simbolo de la misericordia. Lease para esto la pagina. 25. *In illis verbis. Media autem nocte clamor factus est, &c.* Los echos mas importantes, se hazian en la noche. Lease para esto la pa.2. del fo.78. en la fin de la pagina.

In illis verbis. Date nobis de oleo vestro. Todas trayan azeyte de buenas obras las vnas y las otras, pero la inprudencia de las vnas recayo en no continuarlas que la felicidad no va tanto en el bien començar quanto en el bien perseuerar. Lease para esto la pagina. 2. del fol. 51. el symbolo de Bochio.

Secundum Euangelium secundum Matthæum est cap. 13. simile est regnum cælorum thæsauro abscondito in agro. In *illis verbis. Thæsauro abscondito in agro.* Dicas como Christo ha tomado el pulso al coraçon del hombre, y le ve muerto por riquezas acompara el Reyno de los cielos a ellas, para aficionar el coraçon humano al cielo y sus cosas. Lease para esto la pag. segunda del folio ciento y quarenta y dos en la linea quarta que diize. Quando vno quiere. I*n illis verbis. Thesauro.* Dize la Interlineal. *Thezaurus cæleste desiderium est.* Y lo mismo dize Gregorio en la homilia. Y Hylario. *Predicatio est Euangelica* Hiero. *Thesaurus verbum Dei carne absconditum, vel scriptura.* Y todo esto es absconditum, que no ha de ser para todos, ni lo merecen todos. *Et non debemus mittere margaritas ante porcos.* Que esso seria. *Dare cani paleas. Ossa Asino et femine arma.* Lease para esto el folio dosietos treinta y sinco, las palabras. *Simile est regnum cælorum homini negociatori.* Estan esplicadas folio. 145. pag. 1. y la pa. 2. del fol. 78. lo que se dize de que todos hauemos de ser Cananeos y tratantes.

In Aniuersario Dedicationis Ecclesiæ

Cantatur Euangelium secundum Lucam. cap. 19. *Ingressus* Iesus *per ambulat* Ierico, *&c. In illis verbis. Et festinans descendit.* Dize Beda. *Ecce Camelus deposita sarcina per foramen eius transit primo relicto diuitiarum amore benedictionem Dominicæ susceptionis accipit.* Y no ay que espantarse de la prompta obedientia de Zacheo que quando Dios planta en nosotros el estandarte de su amor, del todo rinde y auassalla nuestro coraçon. Lease para esto la pag. segunda del fol. 143. en la linea. 5. que dize desta entrada. *In illis verbis. Festinans descendit, &c.* Que mucho que Christo mude coraçones y a su amor les atrayga siendo su potencia infinita. Y estando *Cor regis in manu Domini.* Si Moysen, Aaron, Helias, Eliseo por virtud participada suya, mudauan las cosas insensibles de vnas en otras. Lease para esto el folio dozientos veinte y sinco, començando desde la linea onse, qué dize. Acuerdese, &c. *In illis verbis. Et festinans descendit, &c.* Dizes que estas almas son de casta de perdis, que en caso que por algun tiempo, ayan seguida la falsa madre, pero en azien do peor y reclamar la verdadera se van tras ella. Lease para esto la pagina segunda del folio. 249. donde dize de Origenes, Augustino. 1. y otros la propriedad de la perdiz.

Pro Defunctis.

In *prima missa Cantatur Euangelium secundum. Ioannem.* 5. *capite.* Amen, Amen *dico vobis, &c. Et* I*n illis verbis* Amen *Amen Dico vobis quia venit hora*

& nunc.

& nunc est, quando mortui audient vocem filij Dei. Diga se que entre otras virtudes y efficacias de la palabra de Dios vna dellas es resucitar muertos. Leasse para esto la introducion toda de la.3.jornada, particularmente des del principio del discurso hasta el.§.3.y el fo.59. *In illis verbis. Amen amen dico vobis.* Dize san Augustin *de verbo Domini. Si tanto labore, & cura agitur, vt aliquanto plus viuatur, quomodo agendum est vt semper viuatur? Et prudentes sunt qui omnibus modis agunt, vt mortem differant & viuant paucos dies, quam stulti sunt qui sic viuunt vt perdent æternum diem.* Y esto se pierde por el pecado que es muerte eterna del alma, por esso se ha de euitar y quitar mediante la confession y arrepentimiento del. Leasse para esto el discurso primero de la primera jornada donde se tratan los daños del pecado. Y el primero de la segunda que se trata como mediante la confession, se quita la muerte del alma causada por el pecado. *In illis verbis. Et procedent qui bona fecerunt in resurretionem vitæ: qui vero mala &c.* Es Dios justissimo y dara a cada vno lo que es suyo, a los buenos gloria. *Vt videant Deum sicuti est.* Dize la interlineal. Leasse para esto el fo.43. onze lineas antes del fin que dize. Quando se quiso manifestar Dios &c. Y a los malos dara pena eterna. *In resurrectionem iudicij? Damnationis.* Dize la interlineal. *Y iudicium pro pena posuit,* dixo Augustino. Porque aunque Dios sea de su naturaleza benigno, piadoso y clemente, pero como juntamente con esto sea justiciero, castigara las insolencias continuadas, y los pecados que no abran querido emendarse. Leasse para esto el fo. 262. començando en el.§.4.

In officio quotidiano defunctorum.

Cantatur Euangelium secundum Ioannem. 6. cap.

Dixit

dixit Iesus discipulis suis & turbis Iudeorum: Ego sum panis viuus &c. Las palabras. *Ego sum panis viuus qui de cœlo descendi.* Quedan esplicadas folio. 55. pag. segunda y en el fol. 34. pag. segunda las palabras. *Quomodo potest hic nobis carnem dare ad manducandum.* Estan declaradas fol. 179. pag. primera las palabras. *Nisi manducaueritis carnem filij hominis & biberitis, &c.* En el fol. 180. pag. 1. Las otras. *Qui manducat meam carnem & bibit meum sanguinem.* En el fol. 72. pag. segunda si se quiere saber la causa porque en la misma de los difunctos se cãta el Euangelio. *De manducatione Christi.* Lease el fol. 72. en la fin.

In Die obitus seu, depositionis defuncti.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem. 11. capite dixit Martha ad Iesum Domine si fuisses hic frater meus, &c. In illis verbis Domine si fuisses hic, &c. Como si dixera a la ausencia vna se le siguio a mi hermano, la muerte pues si la ausencia corporal estos daños causa que ara la espiritual y por gracia, causara muerte de alma. Lease para esto el discurso primero de la primera jornada a principio hasta el §. segundo exclusiue. *In illis verbis, sedet, nunc scio quia quæcunque poposceris a Deo, &c.* Dize Augustino. *Non rogat ibi suscitet vnde enim sciret an illud vtile esset frater? sed sic dicit scio quia potes si vis, vtrum autem facias, iudicij tui est non præsumptionis meæ.* No dixo que le resuscitasse, pero dio por constante que podia si queria. Y en esso no tiro mucho la barra de Martha pues hasta los gentiles alcançaron que en Dios ygualaua el poder al querer: Lease para

esto

esto la introducion de la.8.jornada a principio hasta el §.2.exclusiue. *In illis verbis. Dicit ei Iesus. Ego sum resurectio &c.* Dize la interlineal. *Quasi dicat. Quod resurget verum est, sed per quem tunc resurget, potest & modo, quia Ego sum resurectio.* Podra ahora resuscitar, por el mismo medio que en la final jornada quando a de reresuscitar todos, porque yo soy la resurecion y la vida, Todo lo era Christo esposo de nuestras almas. Para esto Lease todo el discur. primero de la sexta jornada. *In illis verbis. Qui credit in me &c.* Dize Chry. *Illa dicebat quecunque petieris, Christus autem ostendit, se esse a quo oporteat petere.* Christo a quien hauemos de pedir y las mercedes del las hauemos de esperar. Para esto lease el discurso. 3. de la.4. jornada que esta fol. 105. a principio hasta el.§.2.

In Aniuersario Defunctorum.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem.6.c. *Omne quod dat mihi pater &c. In illis verbis. Omne quod dat mihi pater ad me venit &c.* Dize la interlineal. *Quasi dicat. Si vos non creditis, non ideo inutiliter veni, nor ideo alios perdo, sed venientem recipio.* Por dexar vosotros de creer, ni se sigue que mi venida aya sido en balde, porque yo con ella a nadie pierdo, antes al que a mi viene abraço. Por que es Christo verdadero pastor, y gran amante de sus ouejas, y assi su venida fue a fin y effecto de quererlas, abraçarlas y recogerlas y no detyralles el cayado y piedra, o para descalabrarlas, rompelles vna pierna, o quebralles vna costilla. Lease para esto la introducion de la. 7.jornada que esta en la pag. 2. del fol. 186. desdel principio q̃ ay muchas cosas a este proposito. *In illis verbis.*

Quod

Quod dat mihi Pater dize Auguſtino. *Per ocultam inſpirationem faciens in me credere* Chry. *Non eſt res fortuita credere in Chriſtum, nec humanis cogitationibus perficitur, ſed ſuperna reuelatione indiget, eſt tamen etiã opus ad bibere propriam voluntatem ad credendum.* Dar credito a Dios, a ſus palabras, y reuelaciones no es coſa a caſo, contingente, y aſsi la ſuerte, ni la humana razon es baſtante: tiene nececidad de reuelacion del cielo, pero neceſsita tambien de pia affeccion. Leaſe para eſto la introducion de la primera jornada que comiença en la pag. 2. del fol. 1. el primer diſcurſo de la primera jornada, que eſta en el fo. 59. y el. 3. de la. 6. que comiẽça, que eſta en el. fol. 175. *In illis verbis. Non eijciam foras.* Dize San Auguſtin *Illud intus vnde non eijcitur foras, eſt magnum penetrale, dulce ſæcretum ſine tedio, & ã maritudine malarum cogitationum, & ſine interpellatione tentationum & dolorum de quo dicitur intra in gaudium Domini tui.* Que es como ſi dixera, tratarle al alma que a mi viniere con tanto regalo y dulçura, que por mi parte, no la ocaſionare a que ſe vaya, antes a que quede, q̃ es lo que dixo el Sabio ſapien. 8. n. 6. *Non enim habet amaritudinem conuerſatio illius, nec tædium conuectus illius ſed lætitiam, & gaudium.* Para eſto leaſe el diſcurſo tercero de la quarta jornada començando deſdel. §. primero que eſta en la pag. ſegunda del folio. 105. *Vlterius in illis verbis non eijciam foras.* Que no es Dios aſpero, ni mal acondicionado, no come Dios moſtaza, antes es afable alegre perdonador, oluidador de injurias. *Et multum miſericors.* Leaſe para eſto la pagina ſegunda del folio ſeſenta y nueue, en la linea octaua començando deſdel principio que dize. No tengo yo mi Dios, &c.

* *
*

TABLA DE LAS DOMINICAS DE TODO el año, y ferias de Quaresma.

Dominica Prima Aduentus.

C*Antatur Euangelium ſecundum Lucam.* 21. *capite. Erunt ſigna in Sole Luna et Stelis, &c. In illis verbis. In ſole.* Dize la Interlineal. *Sol vertetur in tenebras, et luna in ſanguinem, antequam veniat dies Domini magnus et manifeſtus.* Y cierto que ſera eſte pronoſtico de gran rigor, porque ſiẽdo el ſol planeta benigno, piadoſo, beneuolo, ygual padre y amigo de todos, que aquel dia ſe viſta de rigor, ſiendome en los demas tan propicio, que ſe podra eſperar. Leaſe para eſto la introducion de la. 6. jornada ſignanter la pag. 2. del fol. 150. haſta el §. 2. excluſiue. *In illis verbis. Et tunc videbunt filium hominis venientem in nube.* Dize Auguſtino. *Vel in eccleſia ſua, in qua tanquã in nube nunc venire non ceſſat, ſed tunc maior maieſtas, et poteſtas illius apparebit ſanctis, quibus magnam, virtutem dabit ne iungantur, vel in corpore ſuo in quo ſedet ad dexteram patris, veniet in nube ſicut et abijt.* Y ſobre las palabras. *In maieſtate.* Dize Gregorio. *In hom. Videbunt in maieſtate, quem in humilitate poſitum audire noluerit, vt eius virtutem tanto hinc diſtrictius ſentiant quãto nunc ceruicem cordis ad eius patientiam nõ inclinant.* Sera eſta mageſtad ocaſionada de nueſtras inſolencias y pecados, entonces nos caſtigara con aquella yra que es propria, *ira dei y de cœlo.* Y ſera como la ſalida de

Dauid

Dauid contra Nabal Carmelo. Leaſe para eſto la intro ducion de la 9. jornada ſignanter a pag. 2. del fo. 259. començando del §. 2. Eſte es vno de los ſiete ſellos, con que eſtaua ſellado el libro que vio S. Iuan Apocalip. 5. Leaſe para eſto el fin de la pag. 2. del fol. 177. *Vlterius in illis verbis. Erunt ſigna in Sole, Luna, & Stellis.* Que ſeran como bozes que auiſaran, que toque cada vno a recoger, que toda eſta bondad, y benignidad tiene nueſtro amoroſo Dios. Leaſe para eſto la pag. 2. del fo. 188. donde comiença el. §. 2.

Dominica 2. Aduentus.

CAntatur Euangeliũ ſecundũ Matth. 11. *c. Cum audiſſet Ioannes in vinculis opera Chriſti, &c. In illis verbis. In vinculis.* En la carcel eſta Iuan con grillos en los pies, y cadena en la garganta, y alli le tiene Herodes por dar guſto a la manceba Herodias que le tenia hechizado, que eſtos ſon los efectos de la maldita ſenſualidad, y laciuia. Leaſe para eſto el diſcurſo. 2. de la primera jornada a principio, pero ſingularmente, folio. 12. *In illis verbis. Mittens duos de diſcipulis ſuis*, Dize la Interlineal. *Ne aliud a ſe prædicatum putarẽt.* Que los catholicos a ſolo Dios auemos de predicar, y confeſſar, y no como los infelices Hereges, que predicã ſus caprichos, y antojos. Leaſe para eſto el diſcurſo. 1. de la 8. jornada. *Vlterius in illis verbis. Mittens duos ex diſcipulis, &c.* Dize Geronymo. *Diſcipulos mittit vt per occaſionem hãc interrogationis, videntes Chriſti ſigna, in eum crederent.* Como a negocio que les importaua todo ſu buẽ creer en Chriſto. Leaſe para eſto el diſcurſo primero de la tercera jornada a principio *Vlterius. Mittens duos ex diſcipulis.* Digas que deuia Iuan todo eſte cuydado al

bien de sus dicipulos, viendose vezino a la muerte, por ser obligacion delos maestros, procurar dotrina solida, y verdadera para sus dicipulos, como lo es dellos creer en todo a sus maestros. Lease para esto el fol. 30. Porque los maestros, no solo han de procurar el bien de sus dicipulos en lo presente, pero aun en lo poruenir. Lease para esto la pag. 2. del el folio 216.

Dominica 3. Aduentus.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannem. 1.*cap. Miserunt* Iudæi *ab Hierosolymis Sacerdotes & Leuitas, &c. In illis verbis. Confessus est, & non negauit, & confessus est quia non sum ego Christus.* Dize Chrysostomo. *Repetit Euangelista indicãs Baptistæ virtutem, & malitiam Iudeorum.* La virtud del Bautista consistia en no admitir para si mas delo que era suyo: que es propriedad del humilde, sentir de si no mas de lo que es justo. Lease para esto el fo. 89. Començando desde el lugar de S. Basilio. *Impossibile est &c.* La malicia de los Iudios consistia en no querer dar a Christo lo que era suyo, que era el Mesiazgo, propriedad delos apassionados, y que os quieren mal, quitaros lo que de derecho se os deue, y no querer confessar lo que teneys de bueno. Lease para esto la introducion de la 6. jornada a §. 1. vsque ad 3. exclusiue. *Vlterius in illis verbis. Non sum dignus vt soluam eius corrigiam.* Dize Grysostomo primo. *In insimis ministrem.* Pues aquella humildad de dezir que sus manos no merecian abaxarse a desatalle el lazo, o cinta del çapato, llego a baptizalle, y ponelle las manos sobre la cabeça, que es la parte mas principal de

todo el cuerpo, porque todo esso sabe muy bien hazer Dios, leuantar, y honrrar los humildes, como abatir los soberbios. Lease para esto el folio nouenta. *Vlterius.* Para el mismo proposito lease el folio ochenta y nueue, pagina secunda. Aquella humildad de Pablo, que es proprio de los buenos ser humildes. *In illis verbis. Ego vox clamantis in deserto.* Dize la interlineal. *Ego vox sum verbi incarnati*, y Gregorio homilia quarta in Ioannem dize. *Per misterium Ioannis Dei verbum, ab hominibus auditum est vox prius sonat, vt verbum possis audiri.* Era Iuan boz de Christo, y assi se preciaua desso, como de cosa poderosa, por que lo es mucho la boz de Dios, y el predicador Euangelico poderoso es, y desso se puede preciar, como de dignidad honrrosa. Lease para esto la introducion de la tercera jornada, donde se trata el grande poderio y fuerça de la palabra de Dios.

Dominica 4. Aduentus.

Cantatur Euangelium secundum Lucam. Capit. 3. Anno quinto decimo Tyberij Cæsaris &c. *In illis verbis. Anno quinto decimo.* Antes de dezir el Euangelista la merced grande que hauia hecho Dios al mundo, en enuialle desdel desierto, por predicador a Iuan (que lo dize con aquellas palabras. *Factum est verbum Domini super Ioannem.* Que las explica la Interlineal. *Vnde & predica baptismum*) Haze mencion de quien gouernaua, assi en lo espiritual, como en lo temporal: porque como son circunstancias del hecho, (aunque extrinsecas a la cosa) son juntamente con esso necessarias, y siruen de muy grande ponderacion, y assi hazen mencion dellas las historias, assi hu-

manas como diuinas, y la Rhetorica singularmente lo tiene por muy ordinario. Leaſe para eſto el diſcurſo.3. de la.5. jornada a principio que comença, en la pag.2. del fol. 130. *In illis verbis. Factum eſt verbum Domini ſuper* Ioannem. Digas que en tiempo tan ocaſionado para irritarſe la yra de Dios (por las malas coſtumbres de los que gouernauan) hizieſſe al mundo merced tan ſingular, pronoſtico era de que no hauian de parar ay ſus miſericordias, ſino que nos las hauia de hezer mayores como la predicacion por ſu perſona, la cura de tantos enfermos, el dexarnos ſu cuerpo en comida, y ſangre en beuida. Para veſtir eſte penſamiento leaſe el fol. 82. §.1. donde dize. *Adhuc ſpirans &c.* In illis verbis. *In deſertum.* Aquel es proprio lugar de oyr la voz de Dios, apartado de los bullicios del mundo: que aſsi deue de ſer la oracion, y colloquios con Dios. Para eſto leaſe el fol. 105. en el lugar, *Fac me audire vocem tuam.* Leaſe tambien el fo.104. la pag. 2. el lugar *Veni columba mea. In illis verbis. Et venit in omnem regionem Iordanis prædicans baptiſmum pœnitentiæ in remiſsionem peccatorum* Dize Gryſoſtomo in Ioannem. *Hortabatur enim ad pœnitentiam Iudeos, vt veniam impetrarent credentes in Chriſtum ad cuius fidem ille baptiſmus præparabat.* Deſſeoſo Chriſto de recoger aſsi los perdidos, les haze predicar, y eſſo fue eſcriuilles cartas amatorias. Leaſe para eſto la pag.2. del fol.144. los lugares de los Cantares, y el §.4. que eſta en la pag.2. del fo.145. que comiença el Caçador &c.

Dominica infra octauam Natiuitatis.

C*Antatur Euangelium ſecundum* Lucam. 2. *capitul. Erant Ioſeph & Maria mater* Ieſu *mirantes, &c.* In *illis verbis. Et erat* Ioſeph. Dize la Interlineal. *Qui ad*

conſeruan-

conseruandam famam Maris pater est ab omnibus reputatus, & qui erat nutritus. Porque Dios no solo gusta de la pureza interior, pero aun de la exterior y de buena fama. Lease para esto el discurso. 2. de la primera jornada señaladamente en el folio. 8.§. 2. *In illis verbis. Ecce positus est hic in ruinam.* Dize la interlineal. *Quia lapis offensionis.* Porque Dios es veneno y rejalgar para el malo. Lease para contiunar este pensamiento: el discurso. 2. de la. 9. jornada. *In illis verbis. In ruinam.* Dize la interlineal. 5. *Non credendum.* Que a los que no creen, no les puede seruir Christo, y las cosas de la fe, sino de ruyna, y destrucion, por ser ella la puerta del Euangelio. Lease para esto la p. 2. del fol. 60. en la primera linea que dize. Y assi es singular merced, &c. Y la p. 2. del fo. 66. que dize. *Accedite ad eum fide inheredo,* y la pag. 2. del fo. 180. que *sine fide impossibile est placere Deo.* Y la pag. 2. del fo. 181. començando por el §. 5. y el fo. 183. donde dize. *Audi filia,* hasta el §. 7. exclusiue. *In illis verbis. Et in resurrectionē multorum.* Dize Ambrosio. *Pro nostrorum qualitate factorū suplicia decernit, et præmia.* De manera que nuestras obras son las que le hazē resurreccion, y vida nuestra, o ruyna y destruyciō, porque este Señor obra segun nuestra disposicion. Lease para esto todo el discur. 1. de la 9. jornada.

Dominica infra octauam Epifaniæ.

CAntatur Euangelium secundum Lucam. 2. Cum factus esset Iesus annorum duodecim. In illis verbis. *Ecce pater tuus, & ego dolentes querebamus te.* Con razon le buscan con dolor, porque como Dios es todas los cosas, quien a Dios pierde, todo lo pierde, y assi se deue buscar con dolor, y sentimiento de la perdida, hasta

hallarle. Leafe para efto el difcurfo. 1. de la. 6. jornada. *Vlterius in illis verbis. Dolentes.* Dize Origenes. *Oportet Iesum quærere non negligenter sed cum labore & dolore.* Leafe para efto el difcur.2. de la 2. jornada. *In illis verbis. Dolentes quærebamus te.* Va el dolor medido al amor, y como era grande el que tenia la Virgen a Chrifto, afsi lo era el dolor, y como los que aman. *In alieno corpore viuunt.* El cuydado, de fi le auia fucedido algũ finieftro, era el dolor dellos. Leafe para efto la pag. 2. del fo. 114. a principio. *Vlterius. Ego & pater tuus dolentes querebamus te.* Como el amor de padre, y madre fean los capitanes entre los amores: afsi lo fon en los dolores. Leafe para efto la pag. 2. del fo. 123. començando el §. 3. hafta la fin del fo. 125. Ella dize. *Ego & pater tuus dolentes querebamus te*, y Chrifto refponde. *In his quæ patris mei funt oportet me effe.* De manera que aquella aufencia para la Virgẽ fue dolor, y para Chrifto de gufto: porque fe empleaua en bien, y prouecho de los hombres. Leafe para efto el fo. 132. Lo que fe dize de Benjamin, y de Benoni. *Vlterius in illis verbis. Ego & pater tuus dolentes querebamus te.* Pufieronle delante lo que le hauia de hazer mayor efecto, que como los buenos hijos honrren a fus padres, y cuydẽ de fu gufto, parecio les que cofa no les podia mas obligar a no hazer otra aufencia como aquella. Leafe para efto la pag. 2. del. fo. 158. en las vltimas lineas de la pagina.

Dominica. 2. poft Epiphaniam.

C*Antatur Euangelium fecundum* Ioannem. 2. ca. *Nuptiæ factæ funt in Cana Galilee. In illis verbis. Et deficiente vino.* No puede hauer combite en efta vida, fin que algo falte, fino el que haze Chrifto de fu carne, y

fangre

ſangre en beuida, y comida de los hombres en la meſa del altar. Leaſe para eſto la pag.2.del fol.157. porq̃ eſte combite tiene el guſto, y ſabor de todas las coſas, y aun la ſubſtancia dellas. *In illis verbis. Vocatus autem Ieſus.* Dize Auguſtino. *Venit in hunc mundum ad nuptias, verbi enim ſpōſi humana caro, thalamus vterus virginis, vbi ſibi eam coniuxit, pignuſq; dedit.* Para continuar eſte pēſamiento, leaſe el diſcurſo primero de la 5. jornada. fo. 121.pag.2.§.2. *In illis verbis. Vinum non habent &c.* Digas. Con razon porcierto cuydo la Virgen del remedio de tal neceſsidad, porque ſiendo el vino alegratiuo, y jubiloſo, fue dezir, Señor no hauiendo aca vino, todo ha de ſer triſteza; y no es juſto que en bodas la aya, y menos eſtando vos preſente, que ſoys la miſma alegria. Leaſe la pag.2.del folio 125. en la tercera linea, donde dize la primera, *Et vlterius in illis verbis. Vinum non habent.* Y ſiendo el vino ſymbolo de la paz, es mal caſo que falte ya en principio de caſamiento y en dia de boda. Leaſe para eſto el fo.251.començando del.§. 2. *In illis verbis. Bonum vinum ſeruaſti vſque adhuc.* Y era porque era vino que le hauia dado Chriſto, y aquel es bueno y ſin hezes. Leaſe para eſto la pa. 2. del folio. 165.pag. ſegunda en la linea.10. que dize. El vino que da es ſin hezes. *In illis verbis. Hoc fecit initium ſignorum Ieſus.* El milagro de mudar lagua en vino pondera el Euangeliſta que era el primer milagro. Y con razon porcierto porque en los principios ſe ha de deſcubrir la fortaleza que el vino *a vi dicitur.* Leaſe para eſto el folio veynte. Mudar el agua en vino, es mudar la frialdad de las culpas, en calor de vino de charidad. Leaſe el folio ſetenta y ſiete, en el §. quarto, y el folio ocheta, en la pagina primera, con eſta aſsiſtencia, y preſencia de Chriſto en las dichoſiſsimas bodas, abono, y aprouo el eſtado de los caſados, y eſta vnion de los dos,

Por la qual puede dezir el vno al otro: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Leaſe para eſto la pa. 2. del fol. 242.

Dominica Tertia Poſt Epiphaniam.

CAntatur Euangelium ſecundum Matthæum. *Cum deceŕ diſſet* Ieſus *de monte ſecutæ ſunt eũ turbæ multæ & ecce leproſus In illis verbis: Adorabit.* Dize la interlineal. *Cum humilitate poſtulat.* Deſſeoſo de alcançar lo que deſſeaua, porque en eſte genero de ſumiſsion, haſta la gentilidad puſo cierto genero de religion y reuerencia. Leaſe para eſto el diſ. primero de la. 4. jornada de ſignanter en lo que ſe dize en el. §. ſegundo, y aun todo la del §. 3. y. 4. ſera de prouecho. *In illis verbis. Domine ſi vis potes me mundare.* Dize Origenes. *Per quem omnia facta ſunt.* La interlineal. *Voluntati poteſtatem tribuit.* La Gloſa. *Non dubitat autem de Chriſti voluntate, ſed an ſibi expediat curatio illa.* Para proſeguir eſte penſamiento leaſe toda la introducion de la jornada. 8. pero particularmente ſe eſplican eſtas palabras en el §. 1. *In illis verbis. Volo mandare.* Digaſe, que no acabo bien el leproſo de dezir. *Si vis potes me mundare.* Quãdo reſpõdio Chriſto volo, ſi q̃ quiero, y con razon por cierto, q̃ como Chriſto es capa de todos, y aq̃lla todo lo cubre, aſsi el todo lo remedia. Leaſe el folio doſiẽtos veinte y ſeys. Leaſe tambien la pagina ſegunda del fol. 244. *In fine* El lugar del Geneſis. *Lactabit in ſanguine tuo pallium ſuum.*

Dominica Quarta poſt Epiphaniam.

CAntatur Euangelium ſecundum Matthæum. cap. octauo. *Aſcendente* Ieſus *in nauiculum ſecuti ſunt eum*

diſcipuli

*discipuli eius &c.In illis verbis Imperauit vētis et mari et facta est tranquilitas magna.*Dize Geronimo.*Sentiunt omnes creaturæ creatorem, et quæ apud nos insensibilia sunt illi sunt sensibilia.* Y Grisost.en la homil. *Confestim soluta est tempestas et nihil turbationis mansit, impletum que illud dixit, et stetit spiritus procellæ.* A Dios todas las creaturas obedecen, y nadie piense que se mueuen a caso sino por orden y disposiciō de Dios.Lease para esto la p.2.del fol.56.donde comiença *Ignis, grādo nix, glacies &c.* Para la palabra *Imperauit.* Y q̄ ella sola basta para que se sosieguen. Lease toda la introducion de la.3.jornada.Lease assi ni mas ni menos el discurso. 2. de la.7.en el.§. 3.y. 4.y hallarsea materia copiosa para vestir qualquier concepto desta materia *In illis verbis.Et ecce motus magnus factus est in mari.*Digase que son peligrosissimos mucho los peligros del mar, que por esse los Antiguos hizieron preceptos. *Defugiendo mari et terra incolenda.*Y para esto lease el fol. 207. *In illis verbis. Imperauit ventis et mari.* Digase que como amoroso Delfin se assio a la ancora de su pusilanimidad dellos, y couardia·Lease para esto la pag.2.del fol.114.en la linea.2.

Dominica Quinta post Epiphaniam.

CAntatur *Euangelium secundum Matthæum.* 13. *Simile est regnū cælorum homini qui seminauit bonū semen in agro suo &c. In illis verbis Regnū cœlorū.* Dize la interlineal.1.*ecclesia.*Y Remigio dize.*Christus*, que todo junto querra dezir.Christo en su Iglesia planto, doctrina solida, macissa, verdadera.Buen trigo, buena semilla, pero descuydādose los hombres, el enemigo del genero humano sembro (por medio de sus ministros los Hereges)nouedades, blasfemias, y mil errores lease

para esto el discurso. 1. de la. 8. jornada a principio. *In illis verbis. Inimicus homo hoc fecit.* Procura nuestro enemigo que aya malos entre buenos para mudalles en tales: que la vezindad de vna cosa ruin muchos daños nos causa. Lease el fol. 10. pag. 2. lo de Mantua y lo del Cardano. *In illis verbis. Nos igitur imus, & colligemus ea. Et ait. Non ne forte colligentes Zizania.* Dize Hiero. *Datur locus penitentię, non cito amputandus frater, potest enim resipiscere.* Para proseguir este pensamiento, Lease la introducion de la vltima jornada desdel principio hastal medio. Lease tambien el fol. 69. y. 70. donde se esplica el. *Miserator & misericors Dominus.* Y la Glosa sobre las palabras. *Non dice Non exarsit in iram nec mox vlcisci voluit.* No se encolerizo luego, no se estufo, no quiso luego la vengança, porque no se puso en colera, y la ira es la que haze a los hombres desapiedados. Lease para esto el discurso tercero de la primera jornada, y la introducion de la. 6. *Vlterius In illis verbis. Ne forte colligentes Zizania, erradicetis cum eis simul, & triticum.* Por no ponerse en contingencia de arrancar el buen trigo, sufre la zizania. Quantas vezes dexa Dios de hazer vn general castigo, porque en aquella vniuersalidad no padezcan los buenos, y asi por aquesto se llaman ellos contra muro de la Iglesia, asi como Christo muro. Lease para esto el folio. dozientos y desinueue.

Dominica Sexta post Epiphaniam.

C*Antatur Euangelium secundum Matthęum.* 13. *Simile est regnum Cœlorum grano sinapis, &c. In illis verbis. Regnum cœlorum.* Dize Geronymo primo. *Predicatio Euangelij & notitia scripturarum, quę dicit ad*

vitam. Para continuar efte penfamiéto tratefe. Lo que vale la palabra de Dios, y la predicacion Euangelica, y para efto Leafe la introducion de la tercera jornada. *In illis verbis. Grano finapis* Dize Augu ft. 9. de Euang. *Granum finapis feruor fidei.* Leafe para efto el difcurfo. 1. de la tercera jornada particularmente fol. 62. pag. 2. alli fe hallara que entre las femillas es la fe moftaza. *In illis verbis. Quod minimum.* Dize la interlineal. *Hæc predicatio primo humilifsima eft omnium difcipulorum propter fcandalum crucis.* Porque como dize Palbo. *Nos prædicamus Chriftum Crucifixum.* Y efta predicacion es. *Iudeis fcandalum, Gentibus autem ftultitiam.* Pero defpues ha venido a fer honrrado efte exercicio, y la tal ocupacion agradecida, para efto leafe el fol. 122. pa. 2. *In illis verbis. Et fit arbor* Dize Geronymo. *Pharifeorum dogmata crefcunt in herbas, quæ cito arefcunt.* Porque como venden humos quiere Dios que todo fe les mude y conuierta en humos. Leafe para efto el fo. 229. pag. 2. in fine. En la otra parabola. *Simile eft regnum Cœlorum fermento, &c.* Singularmente en aquellas palabras. *Donec fermentatum eft totum.* Dize Rabano *Charitas crefcens totam mentem in fui perfectionem commutat, quod hic inchoatur, in futuro perficitur.* Son grandes los priuilegios de la fanta Charidad, y entre ellos, efte de dar grado de perfecion a las demas cofas. Leafe el difcurfo. 3. de la. 3. jornada a principio que efta en la. p. 2. del fo. 73. y la introducion de la. 5. jornada a principio que efta en la pag. 2. del fo. 113.

Dominica in feptuagefima.

C*Antatur Euangelium fecundum Matthæum cap.* 20. *Simile eft regnum cœlorum homini patri familias qui exijt primo mane conducere operarios.* In illis *ver-*

bis.

bis. Exijt primo mane conducere operarias &c. Gregorio en la homilia dize *Mane fuit ab Adam vsque ad Noe, vel mane pueritia tertia a dolofcentia, sexta iuuentus, nona senectus, vndecima decrepita ætas.* Por la mañana nos llama, porque començo ya desde Adan. O de mañana porque en toda edad nos llama, efecto del gran de amor, tiene a los hombres. Para esto leafe la introducion de la. 5. jornada desdel principio hasta el. §. 1. inclusiue, y el fol. 115. que el que bien ama, tarde oluida, hasta el. §. 2. el lugar. *Aperi mihi soror mea.* Que esta en la pag. 2. del fo. 119. *In illis verbis. Primo mane.* Dicas que porque nos començo a amar muy temprano. Leafe para esto el discurso. 1. de la. 5. jornada fol. 120. pag. 2. començando en la linea. 10. antes del fin que dize. Esto dixo la vision. *In illis verbis. Patri familias.* En dezirle padre se dexaua entender que tendria toda essa vigilancia, que el amor de padre es grande con los hijos, y del nace el cuydado de ganalles hazienda, fundalles rentas, comprarles juros &c. Leafe para esto la pag. 2. del fol. 124. *In illis verbis Homini patri.* El padre mas mira por sus hijos que por si, y con esso les tienen robados los coraçones. Leafe el fol. 182. Donde dize Preguntado Agasicis &c. *In illis verbis. Primo mane.* Madrugo, que este es el officio del padre, assi corporal, como espiritual. Leafe la pag. 2. del. f. 187. donde dize bie significaron los Antiguos. *In illis verbis. Homini patri familias.* Dicas que entiendẽ por padre de familias nuestro amoroso Dios, que nos es padre a todos. *Vel quia conditor.* Como dize la Interlineal, *Vel quia possidet electos in mundo.* Y por estos dos cabos nos llamamos todos hijos, no naturales como la segunda persona de la Sanctissima Trinidad, sino hijos arrojados a las puertas de su benignidad, y por adopciõ. Leafe para esto el folio dozientos treynta, y tres començando del. §. 2.

Vlterius

Vlterius In illis verbis. Primo mane. Que para seruir y trabajar en la viña de Dios, es menester començar en la mañana de la gracia y antes que amanezca el sol de la culpa. Lease el fol. 8. pag. 2. lo que se dize del Manna. *In illis verbis. Conducere operarios in vineam suam.* Con razon llama obreros a la viña, que como el vino sea symbolo de la vnidad, y alegria, quieren que todos trabajen en la viña, es quererles a todos vnidos, y de vn coraçon, y juntamente alegres y jubilosos. Lease para esto el fol. 251. 252.

Pro cæremonijs Ecclesię. En este dia pierde el Aleluya la Iglesia, cubre los altares de luto, viste ornamentos morados, porque como comiença a tratar la passió y muerte de Christo, el recogimiento que deuemos lleuar en el coraçon, muestralo en los colores, que todos tienen su significacion, y el luto lo es de tristeza como el blanco de alegria. Lease para esto el fol. 102. lo de Valerio Maximo.

Dominica In Sexagesima.

C*Antatur Euangelium secundum Lucam. cap. 8. Cum turba plurima conuenirent, &c. In illis verbis* Semen *est verbum Dei.* Digase que entre otras propriedades y excelencias que la palabra de Dios tiene vna dellas es ser principio de los frutos espirituales. Lease para esto la introducion de la tercera jornada singularmente desdel. §. tercero que es en la fin del fol. 60. *In illis verbis. Qui autem secus viam hi sunt qui audiunt.* Dize la interlineal. *Sed nulla fide, nullo intellectu.* Estos pienso que son los miserables Hereges, los quales oyen la doctrina de Christo, admiten los dos testamentos, abraçan los Euangelios, y aunq̃ ella es cierta (y intelligible

Y clara

y clara con la doctrina de los sanctos, pero como la leen y oyen sin fe, y sin el entendimiento deuido, cõ facilidad. *Venit Diabolus, & tollit verbum de corde eorũ ne credentes salui fiant.* Lease para esto el discurso. 1. de la. 8. jornada a principio. *In illis verbis. Et fructum afferunt in patientia.* Dize Gregorio en la homilia. *Nulla enim sunt bona quæ agimus, si non æquanimiter etiam proximorum mala tolleramus.* Lease para esto el discurso tercero de la primera jornada, y la introducion de la. 6. a principio.

Dominica Quinquagesimæ.

Cantatur Euangelium secundum Lucam. cap. 18. *Assumpsit Iesus duodecim discipulos suos secreto &c. In illis verbis. Ascendimus Hierosolymam.* Cada vno habla el lenguaje de su professión, y lo que lleua en el coraçon y alma, y porque Christo lleuaua este pensamiento, y desseo, de morir por los hombres, esse era lo que hablaua, y el lenguaje familiar, y ordinario suyo. Lease para esto el fo. 134. en la linea octaua aquella doctrina de san Gregorio. *In illis verbis. Secreto.* Dize. Grysostomo. *Seorsum de passione Dominus confert cum discipulis, non enim oportebat eam sermonem diuulgari multis.* Que es consejo del mismo Christo, que las cosas de calidad no son para todos. *Nolite mittere margaritas ante porcos.* Que ni aun en la antigua ley, para ver campanillas y granadas, mytras, y piedras en el pecho del Sacerdote entrauan los cathecumenos. Lease para esto el f. 235. en la linea. 11. antes de la fin. *Vlterius In illis verbis. Ecce ascendimus Hierosolymam.* Dicas, q̃ en aquello mostro que yua a morir con gana, que los pies y sus actiones symbolo fueron del desseo de yrse. Lease para

esto

esto el f.49. en el principio del.§.1. *In illis verbis. Fides tua te saluum fecit, & cófestim vidit.* Digas, q̃ grandes negociadores son las virtudes dos, fe y esperãça, pues le alcançan ojos al ciego. Leanse para esto los discursos. 1. y.2. de la.3. jornada. *In illis verbis. Et sequebatur eum.* De tener fe, y esperança, vino la sancta Charidad. El amalle, seguille, el alaballe, y engrandecelle: que todo esto sabe hazer vn alma que ha llegado al conocimiento de su Dios, y ha alcançado su bondad, que entonces le ama y quiere. Lease para esto el dis.3. de la.3. jornada.

Feria Quarta Cinerum,

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. cap.6. *In illis verbis. Nolite fieri sicut hypocritæ, tristes.* El trigo de las buenas obras, no quiere Christo que le mezclen con leuadura de ypocresias y aborrimientos, ni menos ficciones y aparencias de bondad que le ahogã y matã y quitan el valor que tenia. *Spinam vanę gloriæ in bonam terram nascentem jubet præscidi, ne suffocet ieiunij fructum.* Dize Grysostomo. Pro hac re vide el dis.1. de la. 4. jornada precipue antes del. §. 2. *Vlterius in illis verbis. Sicut hypocritæ tristes.* No es Dios amigo de aparencias superficiales, sino de realidades, No de pez dorado, q̃ no es oro todo lo que reluze, sino que quiere santidad mecissa, solida, y real. Lease el f. 82. p.2. §.2. hasta l.§.3. exclusiue. *Vlterius in illis verbis. Sicut hypocritæ tristes.* Los quales vẽden humo, y es justo castigo del cielo q̃ todo se les vaya en humo, q̃ es dalle el castigo que dio Alexandro seuero a Vetronio. Lease para esto la.pa. segunda del. fol.229. casi en la fin *In illis verbis. Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, &c.* Dize la interlineal. *In transitorijs.* Porque estan subjectos los tales thesoros a mil desgracias. Lease para

esto

esto el folio.165.en la linea. 10.y la pag. 2.del fol. 166. donde dize. *Quic quid est bonum &c.* Las palabras. *Vbi est thæsaurus tuus ibi est cor tuum.* Estan esplicadas en la pag.2.del fol.101.

Pro ceremonia Cinerum. In illis verbis Ecclesiæ. Memento homo quia cinis es. El proprio conocimiento es de tanta importancia, que juzga san Bernardo por imposible la salutacion de vno, sin proprio conocimiento. Y Grysostomo quiere, que sea tan dificultoso de alcançar, que se requiera claustro pleno de las gracias para ello. Lease el discurso. 1.de la. 4. jornada mas abaxo del.§.2.èn la fin de la pag. 2.del.fol. 90 Lease tambien la pa.2.del fol.86.que es en la introducion de la. 4.jornada aquel exemplo de Agatocles Rey de Cicilia hijo de vn Ollero, que no es justo desdeñarse alguno de cõfessar sus humildes principios. *Memento homo quia cinis es.* Acuerdate de lo que eres, mirate en el espejo de tu principio, ser y naturaleza, que te sera todo prouecho. Lease para esto el fol.45.desde la linea que comiẽça. Como te has de llegar al descubrimiento destas Indias &c. *In illis verbis. Memento homo quia cinis es.* Por que de pensar otra cosa, no te vendra sino toda ruyna, y de ser Narcisso y enamorado de ti mismo. Lease para esto el discurso.1.de la. 4.jornada que esta en la pag. 2.del fol. 88. començando del lugar de san Pablo. *Si quis existimet, &c.*

Feria Quinta Cinerum.

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. cap. 8. Cum introisset Iesus *Capharnaum accessit ad eum Centurio &c.* Las palabras. *Sed tantum dic verbo & sanabitur puer meus. Nam & ego homo sum sub potestate*

constitutus, habens sub me milites, & dico huic vade & vadit, & alio veni, & venit. Quedan esplicadas muy a la larga en la introducion de la.3. jornada, y ay mucho q̇ dezir en aquella, las palabras del Centurion. *Domine non sum dignus.* Estan esplicadas en el §.3. del primer discurso de la.4. jornada que es en el fo.90.y.94. y todo lo que se dize en aquel §. y aun casi todo lo que se dize en el discurso de la humildad del postrarse, y humillarse rodillas por el suelo, viene bien para lo del Centurion. *In illis verbis. Puer meus.* Dize la interlineal, *seruus meus.* Y en verdad que hizo como hidalgo, y noble capitan, porque la vida del buen criado es tan penosa y trabajosa, que merece por su trabajo qualquier cuydado: ni los señores, particularmente en tiempo de necesidad, qual es lo de la enfermedad. Lease para esto la pag.2. del. fol. 200. començando en la linea. 7. hasta el §. 6. exclusie. *In illis verbis. Domine puer meus iacet in domo paraliticus, &c.* Digase que es muy preciada la salud, y mucho mas la que viene de las manos de Dios, por tener las dadiuas singular calidad por parte de quien las da, por esso el Centurion la procura con tantas veras para su criado. Lease para esto la pag. 2. del fo. 193. donde dize. *Suscipe dona. In illis verbis. Ego veniã et curabo eũ &c.* Digase. Christo si q̃es verdadero liberal pues cõ tãta frãqueza se ofrece, yo yre. Lease para esto el dis. 1. de la.7. jornada que esta en el fol. 194. donde se tratan las calidades de la verdadera liberalidad.

Feria 6. Cinerum.

CAntatur Euangelium secundum *Matthæum. cap.5. & .6. Audistis quia dictum est antiquis diliges proximum tuum, &c.* El 3. discurso de la 1. jornada es vn copioso, y docto sermõ desta feria. Hallara el lector en el

materia bastante para hazer dos y tres sermones. *De dilectione inimicorum.* Que hallara cosas doctas y curiosas paral dicho proposito. Assi ni mas ni menos se ha de leer la introducion de la. 6.jornada, particularmente en la p.2.del fol.149.el fo. 151. 152. 153. 154. hasta el.§.4.exclusiue. En el Leuitico mandaua Dios q̃ no comiessen la sangre de los animales, el tener odio y rãcor a tu enemigo es beuelle la sangre, y el dezirte que no la beuas es lo mismo que dezirte, que le ames. Lease para esto el fol. 241. començando desdel §. 2. que en el dis. 2.de la.8.jornada. *In illis verbis. Diliges proximum tuũ.* Y procura por el, lo que por ti, porque los que se amã no tienẽ mas que vna casa, vnos intereses, y vn coraçon pues dessean ser vnos. Lease para esto la pag.2.del fol. 145.lo de los dos q̃ fueron el ayũque de Vulcano, &c. *Diligite inimicos vestros.* Porq̃ sin paz no soys Christianos, ni puede sin ella perseuerar la republica ni el mundo todo por esso la gozan cielo, tierra, y estrellas, &c. Lease para esto la pag.2.del.fol.247.

Sabbato Post Cineres.

C*Antatur Euangelium secundum Marcum.6.c. Cum sero esset die illa, erat nauis in medio mari, &c.* In illis verbis. *Videns eos laborantes in remigando.* Digase la razon porque los dicipulos de Christo. *Erant laborantes in remigando.* Y la causa porq̃. *Ventus contrarius erat eis.* No es otra sino la misma que asseñala el Euangelista. *Quia erat nauis in medio mari, et Iesus solus in terra.* De hauerse embarcado ellos sin Christo les vino todo el daño, no puede ser embarcacion prospera y sin borrasca, la q̃ es sin Christo, el en tierra, y nosotros sin el en mar, no esperemos cortesia en los victos, q̃ todo se nos atreuera, como a gente que esta en vltima infelicidad y

desdicha

desdicha que tal es la de vn alma que no tiene a Dios, para esto lease el discur. 1. de la primera jornada desdel principio. Esta hystoria se trata muy de proposito enel discur. 2. de la. 7. jornada en el §. 2. que es en el fo. 205. y tambien se puede seruir del para las palabras. *Ego sum nolite timere*. Lo que se dize en el §. 3. que los que van por mar, echan vn pedaço de *Agnus Dei*. Si el mar se alborota, eralo Christo y por esso entrando en el mar. *Cessauit ventus. In illis verbis. Et ascendit ad illos in nauim, & cessauit ventus.* Lease la pag. 2. del fol. 214. lo que se dize del Dalphin y de las calidades del buen principe. Los peligros del mar son los mayores, por esso antiguamente hauia preceptos. *De fugiendo mari & terra incolenda*. Lease para esto el fo. 207.

Dominica Prima in Quadragessima.

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. 4. ca. *Ductus est* Iesus *in desertũ ab spiritu, &c. In illis verbis: Dic vt lapides isti panes fiant.* Se puede acomodar la introducion de la 8. jornada, singularmente el principio que esta en el fol. 222. el demonio desseaua sacar en limpio si Christo era Dios, y quisolo prouar con aquel lance, porque sabia el que en Dios el querer y el poder comian juntos a vna mesa, y para prouar si podia, le persuadia que quisiesse con las palabras dichas. *Dic vt lapides isti panes fiant.* Y estas palabras se esplican en el. §. 2. de la introducion de la. 7. jornada, y assi toda ella se puede acomodar aqui. Y las mismas palabras. *Si filius Dei es.* Dize y se esplican. fo. 223. 225. *In illis verbis. Et ecce Angeli acesserunt & ministrabant ei.* Dize Hylario. *Victo diabolo Angelorum ministeria, & in nos officia non deerunt.* Pero antes precedieron tentaciones del demonio. Lease para esto el folio. 43. aquello del tercero

214

de los Reyes,lo de mi padre Helias,lo del Toro,&c.q̃ no ay flores,ni guftos,fino para los atrabajados. *In illis verbis. A ſpiritu.* Dize vn moderno. *Illo ſcilicet ſpiritu de quo proxime dictum.* Y el eſpiritu antes dicho es el. 5. *Et ecce aperti ſunt ei cœli,& vidit ſpiritum Dei deſcendentem ſicut columbam.* Demanera que el eſpiritu ſancto fue el que alla le lleuo para que nos tẽgamos por dicho, que a las tentaciones no nos hauemos de ofrecer, para que no perezcamos en medio dellas. Leaſe para eſto el fol. 53. en las vltimas lineas del f. en lugar de S. Geronymo.

415

Feria. 2. Poſt Dominicam. 1. Quadrage.

C*Antatur Euangelium ſecundum Matt.* 25. *cap. Cum venerit filius hominis in maieſtate ſua, &c.* In *illis verbis. Cum venerit filius hominis in maieſtate ſua.* Entõces. *Reuelabitur ira Dei de cœlo.* Y hara juſticias ſin alguna piedad. Leaſe para eſto la introducion de la. 9. jornada deſdel principio, y deſpues de medio lugar abaxo. *Vlterius In illis verbis. Cum venerit filius hominis, &c.* Canſado de ſufrir,y viniẽdo de lexos, que del cielo alli ſi que ſera el rigor crecido. Leaſe para eſto la p. 2. del. f. 259. comẽçãdo deſdel §. 2. *In illis verbis. Ite maledicti.* Digaſe que los deſdichados que abran muerto en pecado ſeran los que oyran aquellas palabras, para que de ay ſe entiẽda, q̃ amas de la ignominia, deſnudez, y ſubjecion del demonio, y depararnos desfigurados y negros como la pez, nos cauſara eſta vltima deſdicha. Para eſto ſe ha de leer el diſcurſo primero de la primera jornada, que comiença en la pag. ſegunda del. folio. 5. *In illis verbis. Venite benedicti patris mei, poſsidete paratum vobis regnum, a conſtitutione mũdi, eſuriui & dediſti mihi mãducare, ſitiui &c.* Dize Remigio *Sex opera miſericordię cõmemorat, quæ quicũq; implere ſtuduerit regnũ*

accipere merebitur. 1. Porque aunque es verdad que la duda contemplatiua lleua la mano derecha, pero juntaméte con esso la achiza, y que si se emplea en bien del proximo, es muy agradable a Dios. Lease para este proposito el discurso.2.de la.4. jornada que esta en la pag. 2.del.f.96.desdel principio. Lease juntamente el f.109. en el.§.3. aquel lugar de Isay. *Frange esurienti, &c.*

Feria .3. Post Dominica. 1. Quadragesi.

C*Antatur Euangelium secundum Matthæum. cap.* 21.*Cum intraret Iesus Hierosolymis commota est vniuersa ciuitas dicens. Quis est hic? In supradictis verbis.* Digase que estos son los hechos que haze Dios entrando en vn alma conocer nouedad en si, y dezia que es esto? que nouedades en mi reconozco de santidad, deuoció recogimiento y mortificacion y otras. Para esto lease todo el discurso.2.de la octaua jornada que comiença en la pag.2.del fo.238. Lease tambien el dis. 3. de la.3. jornada q̃ comiença en la pa.2.del fo.73. lo que se dize de la charidad, effecto proprio de la entrada de Dios en vn alma. *In illis verbis. Videntes autem principes sacerdotum; & scribæ mirabilia quę fecit, & pueros clamantes in tẽplo & dicentes, Osanna filio Dauid, indignati sunt.* De tener odio, y rancor a vno nace, de que sus prosperidades y buenas suertes sean leña que ahien el fuego del odio, y por el contrario si le sois bien afecto aunque todas sus cosas os inchen el coraçon de alegria, q̃ quando no hubiera, otro interesse que este es bastante para que os alegreis de sus prosperidades como de proprias. Lease para esto el dis.3.de la.1. jornada que ay materia bastante para vestir este pẽsamiento. Querer biẽ a su proximo y parecernos bien sus felicidades es propriamẽte no comer coraçones q̃ es el simbolo de Pitagoras que

esta en el f.21.y de la ira que en nuestros coraçones cõcebimos contra nuestros hermanos, no hazemos mas que destruyrnos a nosotros mismos, y salir del districto de los hombres, y entrar en el de las fieras. Lease para esto la pa.2.del fo.21.desde la.4.linea que dize la Glosa &c.hasta el §.4.exclusiue, que en todo ay materia para el proposito. *In illis verbis. Quomodo hic literas scit, &c.* Impertinente dificultad por cierto viendo a la experiẽcia sus letras y doctrina buscar. *Quomodo.* Son estos tales muy parecidos a los Hereges de nuestros tiempos. Lease para esto la introducion de la.8.jornada, y el discurso.1.de la misma. *Vlterius.* Digase, que es bachilleria esta, y querer disputar sobrado. Y para esto lease el f. 228.la emblema del gusano de la seda y araña.

Feria.4.Post Domi.1.Quad.

Cantatur Euangelium secundum. 12. *Magister volumus a te signum videre. In illis verbis. Volumus a te signum videre.* En esse nos distinguimos nosotros los Christianos de los Iudios, y gentiles, que los primeros *signa petunt*, y los segundos. *Sapientiã quærunt.* Pero nosotros con fe viuimos, y basta dezillo la Iglesia para q̃ lo creamos. Vide el f.62.en la linea q̃ comiença. Es juntamente la fe necessaria. *Vlterius in illis verbis. Volumus a te signum videre.* Estos eran de los dicipulos que hablaua san Thomas. *Vlterius in illis verbis. Volumus a te signum videre.* Los fingidos dicipulos de Christo sõ los que dizen estas palabras, q̃ los que son verdaderos creẽ lo que ellos les dizen y enseñan. Lease la introduciõ de la.2.jornada fo.30.dõde dize los philosophos antiguos tenian por axioma, &c. *In illis verbis. Generatio mala et adultera signum querit.* Digase que deue de ser grande infamia la de la sensualidad y laciuia, pues, Christo no

otro pesar en rostro de los que le pedian señales sino este. *Generatio adultera.* Para esto lease el discur. 2. de la primera jornada en la p.2. del fo. 12. en las vltimas lineas donde a la margen dize titulos y blasones del pecado,&c.el fol. 16. lo que se dize,que entre los Persas era rigurosissimo castigo, y grande afrenta q̃ vno tray esse sobre sus ombros vna ramera. Lease el f.83.lo que se dize que Dorceta echo su hija Semyramis en el desierto porque no descubriesse su infamia.

Feria.5.Post Dominicã.1.Quadra.

C*Antatur Euangelium secundum Matthæum ca.*15. *Ecce mulier Chananea , &c.* I*n illis verbis. Filia mea male a demonio vexatur.* Tubo esta desdicha por summa infelicidad y miseria,y con razõ por cierto que es esta la mayor de todas. Lease el dis.1. de la primera jornada a principio hastal §.2.exclusiue, que es la pa.2. del fo.5.el f.6.y.7.*Vlterius in illis verbis Filia mea male a Demonio vexatur.* Entre los amores tiene el primer lugar el de la madre al hijo,o hija,y assi no ay que marauillar,que con tanto cuydado la Chananea procurasse salud para su hija,viendola tan oprimida y afligida. Para este proposito lease la introduciõ de la.4.jornada en la.p.2.del f.84.donde dize q̃ entre los amores tiene el de la madre la cathedra de prima. Lease assi ni mas ni menos la p.2.del f.123.começãdo desdel.§.3.de los pechos de Christo no cuelga sino vna Chananea.Lease para esto la p.2.del fo.260.I*n illis verbis. A finibus illis egressa.* Erãn Ciudades de Gentiles dize la interlineal. *Quæ fuerunt ciuitates Gentilium.Tyro erat Chananeorũ Metropolis.*Dize Remigio,y *Sydon terminus ad Achilonẽ* pues no solo la dexo,pero aun salio de sus terminos dis

tritos, y mojones, porque no solo se ha de dexar el pecado, y culpa, sino aun las ocasiones de su reincidencia. Leale para esto el discurso. 2. de la. 2. jornada, signanter.fo.48.& 49. *In illis verbis. Et accedentes discipuli eius, rogabant eum dicentes, dimitte eam quia clamat post nos.* Y aunque ellos no pudieron solos (como consta de la respuesta de Christo. *Non sum missus nisi ad oues.*) Pero porfiando ella, y hauiendo terciado ellos, alcanço lo que podia: porque la oracion continuada es gran de negociadora, mayormente si entra de por medio la intercessión de los buenos. Leale para esto el discurso tercero de la quarta jornada signanter lo del folio. 108.

Feria sexta post Dominicam primam Quadragesimæ.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem. 5. capite. Erat autem Hierosolymis probatica picina &c. In illis verbis. *Probatica picina?* Esta picina aunque segun san Grysostomo, *cap.8. in Ioannem.* Sea imagen del bautismo, pero es lo juntamente de la penitencia. Leale para esto el fol.8. y la glosa de la margen. *In illis verbis. Erat autem quidam homo ibi, triginta, & octo annos habens in infirmitate sua.* Estaua en la picina cargado de todos males, y desnudo de todos bienes: subjecto a toda miseria: viua estampa del pecador, que reside en el miserable estado de la culpa. Leale el discurso primero dela primera jornada desdel principio hasta el. §.2. *Exclusiue. Vlterius in illis verbis. Triginta, & octo annos habens in infirmitate sua.* Mira lo que puede la esperança, que entretiene, y da vida de consuelo aun triste enfermo de treynta y siete años de dolencia. Leale para esto el dis-

curso.

curso.2.de la 3.jornada, particularmente en el folio.71. hasta el. 72. *Vlterius in eisdem verbis. Triginta & octo annos habens in infirmitate sua.* Digase que las enfermedades viejas y particularmente las del alma, son dificiles de curar. Aqui se pueden acomodar los prouerbios. *AEthiopem dealbare. Et AEthiops non albescit.* Que estan en la fin del fol. 9. y tambien los versos de Erasmo, y el Apotechma de Diogenes. *Trigir.ta & octo annos habens in infirmitate.* Con razon lo pregunta. *Vis sanus fieri?* Porque como no hauia dado jamas passo en su prouecho, parece mostraua darsele poco, que los pies lerdos y detenidos esto significauan. Lease para esto el fo.49. *In illis verbis. Tolle grabatum & ambula.* La razon que da san Grysostomo es. *Vt credibile fieret miraculum, nec putarent apparentiam esse, quod factum erat. Nisi enim certissime, & vehementer compacta essent membra, lectum ferre non poterat.* Pero añadamos nosotros otra, a esta (que no le sera ope esta) quiso que lleuasse el carreton, y que le seruiesse de libro de memorias para que no se olidasse del beneficio recebido, porque lleua muy mal Dios este oluido, y en sentimiẽto de el suele hazer grandes castigos. Lease para esto el fo. 102. començãdo del §.5. *Vlterius in illis verbis. Tolle grabatum tuum & ambula.* Quiso que tuuiesse memoria del beneficio, y reconocido del le amase, que la pretencion de nuestro amoroso Dios en hazernos beneficios es ganarnos el coraçon. Lease para esto el fo. 141. *Ignem veni mittere in terram.* In *illis verbis. Ecce sanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi contingat.* Mostro bien que no solo las enfermedades del alma, pero aun las del cuerpo, nacen del pecado. Lease para esto el discurso.1.de la.1.jornada a principio. Las palabras. *Statim sanus factus est homo ille & sustulit.* Estan esplicadas fo. 18. *In illis verbis. Vis sanus fieri.* Digase q el mismo Christo combida, a

 salud,

ſalud:porq̃ quiere ganar los coraçones humanos por-amor,y beneficios.Leaſe para eſto el fol. 147.in fine, & fo.155.

Sabbato poſt 1.Dominic. Quad.

C*Antatur Euangelium ſecundum Matthæum*.17.*cap. Aſſumpſit Ieſus Petrũ,Iacobũ, & Ioannẽ fratrẽ eius. In illis verbis.Duxit illos in montem excelſum.*Dize la interlineal.5.*Gloriam maieſtatis oſtẽſurus.*Hauiẽdoles de hazer oſtenſiõ,y mueſtra de la gloria, ſubeles primero al monte, paraque ſe entiẽdã que en la caſa de Dios no ay contento de viſion de gloria, q̃ primero no ſe gane, por ſubida,y aſpereza de mõte.Leaſe para eſto el fo.43 caſi en el medio.*Rurſus in illis verbis.In montẽ.*Dize la Interlineal. *Vt diſcant gloriã nõ in profundo huius ſæculi, ſed in regno ſupernæ beatitudinis eam querẽdã.*Que por eſſo crio Dios al hõbre para la contẽplaciõ,como al Cauallo, para correr, y al buey para harar &c. Leaſe para eſto el fo.68.Comẽçãdo deſdel §.2.*In illis verbis.Trãſfiguratus eſt ante eos.*Dize la Interlineal. *Non ſubſtantiã carnis amiſit,ſed gloriã futuræ reſurrectionis oſtendit.*En vna palabra traſplãto el cielo al ſuelo,y dio mueſtras aca,de lo q̃ hauiamos de gozar alla. Leaſe la pa.2.del fo. 128.en donde comiẽça el §.2.*Vlterius. Transfiguratus eſt ante eos.*Digaſe q̃ de alli pudierõ hazer pronoſtico,y conjectura de la deſcanſada,y regalada, ſe hauia de gozar enla bienauẽturãça.Leaſe para eſto la p 2.del fo.82 Lo de Platõ,y Midas Frigio.*Vlterius. Trãsfiguratus eſt ante eos.*Como hauiã de ſer los q̃ tanto hauian de padecer: quiſo dalle vn raſguño,y baño de gloria, paraq̃ en la grauedad de las penas, la eſperança de alcançar premio,tal,y tan grãde los facilitaſſe las dificultades de los trabajos.Porq̃ la eſperança tiene eſta propriedad,y ſingularmẽte la ha pueſto en Dios.Leaſe para eſto el fo.71

vn

vn poco mas abaxo del medio, que dize. Ella es la que abre las puertas a la alegria &c. *In illis verbis. Bonũ est nos hic esse.* Dize Remigio. *Adeo est delectatus, vt tẽporalia obliuisceretur.* Y no me marauillo, porq̃ Dios, y sus cosas, quanto mas se gozã, mas se apetecen. Lease para esto el fo. 159. El lugar de Hugo de S. Victore explicãdo las palabras de la Esposa. *Totus desiderabilis.* Y la razon porq̃ Dios quando mas se goza, mas se apetece es, que como tiene todos los gustos, siempre halla el nuestro nueuo empleo. Lease para esto el discur. 1. de la 6. jornada, que es en la p. 2. del f. 156. *In illis verbis. Et ecce apparuerunt illis Moyses, & Helias cum eo loquentes.* Dize Geronymo. *Apostolis signũ de cœlo datur, & ab inferis: vt augeatur eorũ fides, descẽdit enim Helias de cœlo, Moyses ab inferis resurrexit.* Bien importãte deue ser la fe, pues Christo para confirmar los suyos en ella. Trae Elias del cielo, y Moysen delos Lymbos. Lease para est el disc. 1. de la 3. jornada, desdel principio, q̃ comiença en la fin del fo. 59.

Domini. 2. Quad. Euangelium require in Sabato superiori.

Feria. 2. post Domini 2. Quadrag.

CAntatur Euangeliũ secundũ Ioannẽ. 8. c. *Ego vado & quæretis me &c.* In illis verbis. *Et quæritis me.* Dize la Interlineal. *Persequendo in Apostolis.* De manera q̃ a la persecuciõ de los Apostoles, llama suya: con q̃ quiso enseñar la calidad, y propriedad del buen pastor, q̃ cõsiste en tener los daños de sus amigos por proprios. Lease para esto la introducion dela 7. jornada, començando, desdel §. segundo del folio. 186. *In illis verbis. Et in peccado vestro moriemini.* Digas que desdicha deue de

ser

er la del pecado, pues pronosticando Christo a la turba de los Iudios toda infelicidad y desdicha, no les aseñala otra sino. *In peccato vestro moriemini. 1. eritis permanentes.* Dize la interlineal. Esta es sin duda la mayor desdicha. Para esto lease el discurso primero de la primera jornada desdel principio hasta el §. 2. exclusiue. *Vlterius in illis verbis. Et quæretis me & in peccato vestro moriemini.* En castigo de no hauerme creydo, ni querido quando podiades quando era tiempo y lugar, no me hallareis quando me busqueis. Para continuar, este pensamiento lease el fol. 229. el lugar de los Reyes, de Heliseo con el de Samaria. *In illis verbis. Ego vado.* Christo en quanto Dios, no dexaua vn lugar para yr a otro, porque do quiera esta, con aquellos tres modos que dizen los theologos. *Per essentiam, præsentiam & potentiã.* Pero aqui hablaua Christo de su natural presencia, como este Dios en el cielo, infierno, y tierra con particular modo. Lease la p. segunda del f. 233. O lease asi ni mas ni menos la pag. segunda del folio. 228. el lugar de los Numeros, y Deuterono. *Quia non credidistis mihi.*

Feria. 3. Post Dominicam. 2. Quadragesimæ.

C*Antatur Euangelium secundum Matthæum. 23. ca. In illis verbis. Omnia quæcunq; dixerint vobis, seruate & facite.* Dize la interlineal. *Ad cathedrã pertinẽtia.* Y la razon da Grysost. in hom. *Non enim sua dicunt, sed quæ Dei sunt.* Y por esso dize la Interlineal. *Doctrinam tene non vitã.* Luego si la doctrina de los Escribas y Phariseos se ha de tener: porque lo q̃ dizen no es suyo sino de Dios, con quanta razon mayor se abra de creer lo q̃

Dios

Dios immediatamente nos dize, sin que se deuã hazer contrapuntos en ello? Lease para esto la introduciõ de la 1. jornada, y la de la 2. En la 1. se hallara que en las cosas de Dios no hauemos de ser bachilleres, sino *captiuare intellectum.* En la 2. se dize que a la buena doctrina, y prouecho de los dicipulos conuiene dar credito a sus maestros: y es honrra del mismo maestro q̃ lo agamos, y se deue a la obligacion nos queda de hauernos enseñado. *In illis verbis. Alligant enim onera grauia, & importabilia, & imponunt in humeros hominum.* Dize Crysostomo. *Non est graue pondus imponendum ad pœnitentiam venientibus, ne aut reijciant, aut dũ sufferre non possunt amplius scandalizentur. Deinde si erramus parua imponentes, melius est per misericordiam reddere rationẽ quam per crudelitatem.* Para saber como se han de gouernar los subditos, y ouejas, lease el fo. 188. Donde comiẽça. *Spiritu bonitatis,* y hasta el §. 3. exclusiue. *In eisdẽ verbis.* Dize Crysostomo. *Non sit dispensator tenax, vbi pater familias largus est, si Deus benignus, cur sacerdos austerus?* Y de q̃ Dios lo sea. Lease la pag. 2. del fo. 69. y 70.

Feria 4. post Dominicam 2. Quadragesi.

Cantatur Euangelium secundum Matthæum. 20. *cap. Ascẽdens* Iesus *Hierosolymam &c. In illis verbis. Nescitis quid petatis.* En las cosas de Dios, y de las tejas arriba quererse gouernar por lo que la razõ natural dicta, y no por lo que Dios dispone es necedad. Toda la introduciõ de la 1. jornada haze para esto. *In illis verbis. Adorans, et potens aliquid ab eo.* Dize Crysostomo. *Petit reuerentia exhibita vt imperet.* Dessea asegurar la peticiõ, y que quede firmada en signatura de gracia, y pareceie que lo sera, si el *petens* es *adorans.* Lease para esto el primer

mer discurso de la 4.jornada, singularmente en lo que se dize.§.2.de Moysen, Salomõ, delos veyntiquatro viejos, y que hasta la Gentilidad puso en esso de rodillas por el suelo, cierto genero de reuerencia, de religion, y culto. Todo lo del §.3.y 4.sera de prouecho. Lease para esto el fin del fo. 92. que alli se explican estas palabras. *In illis verbis. Tunc accessit ad eum mater filiorum Zebedei.* Dize Grysostomo hablando del demonio. *Volens vt sicut Adam per mulierem spoliauit, ita istos per matrem superare.* Y san Augustin 2.de consensu Euangelistarum cap.64. dize. *Quia filiorum voluntatem offerebat, dixit Marcus hæc a filijs esse dicta.* De los quales lugares cõsta que los hijos desseosos de asegurar su peticion, y salir con ella, procuraron que la madre, como mas cercana, vieja, y de mayores partes lo pidiesse. Esta es la astucia dela aue loccice. Lease para esto la pag.2.del fo.109 que es vn prouerbio de Manucio. *In illis verbis. Vt sedeant.* No me marauillo tuuiesse desseos, y procurasse de ver sus hijos honrrados, para que como el amor de la madre es grande, del salẽ essos hypos. Lease para esto la pag.2.del fo.123.començando en el §.3.

Feria.5.Post Dominicã.2.Quadra.

Cantatur Euangelium secundum Lucam.16.cap. Homo quidam erat diues. Et induebatur purpura & bisso &c. In quibus verbis. Dize S.Ambrosio, *Episto.38. purpura color est Regis habitus, e conchis marinis ferro circuncisis emissa.* Es la purpura vestido proprio de Reyes, y solos ellos la vestian. Lease para esto la pa. del fo. 8.y el fo.199. *In illis verbis. Et canes veniebant & lingebant vlcera eius.* Dize Chrysostomo. *Fere mites lambũt vlcera, quę nullus dignabatur lauare, & cõtractare.*

Mas

Mas desapiadados somos nosotros que las bestias y mas crueles, pues aquellas reconocen compasion, donde nosostros no la sabemos ver. Lease para esto la pag.2.del folio.20. lo que se dize de los Elephantes. *In illis verbis. Fili recordare quia bona recepisti in vita tua.* Que fue como si le dixera, hijo tarde acordaste, alla quando biuias era tiẽpo de explorar tu vida, de recordar, y boluer a camino, y mirar tu vida estragada, q̃ hauia lugar de emienda, pero ahora no ay ya lugar. Lease para esto el fo.45. el lugar de Geremias. *Sume tibi specu lum.* Y lo demas q̃ se sigue hasta el §.4. exclusiue. *In illis verbis. Homo quidã.* Dize la Interlineal. *Quasi ignotus apud Deũ, nomine non designatus.* Que los pecadores acabados en infinal impenitẽcia no les conoce Dios, o haze como que no les conoce, porq̃ son como cuerpos muertos, hallados ha desgracia, que aun sacados en las plaças publicas no ay quien les conoce. Para esto lease dela pag.2. del fo.5. hasta la pag.7. el §.2.

Feria.6. post Dominicã.2. Quad.

CAntatur Euangelium secundum Matthęum.21.cap. *Homo quidam erat pater familias &c.* *In illis verbis. Homo quidam erat &c.* Dize Crysostomo. *Homo dicitur similitudine nõ veritate: natura Dominus est, beneuolentia pater.* Asi que para dezir que mostro Dios beneuolencia a los hõbres, dize q̃ mostro serles padre, y esto en plãtarles viña, y no me espãto, porq̃ el vino fue symbolo del amor, y causador de alegria. Asi esto como la explicacion de la parabola hallara el lector, desde el fo.125. hasta el §.6. que es del discurso.1. de la 5. jornada. Algunos entienden por cerca los preceptos que salieron de las insolencias, y pecados de los hõbres, y las prohibiciones nacidas de sus descuydos siruiendo las

mismas

mismas culpas de ocasion dela prohibicion. Lease para esto la pag. 2. del fol. 46 .en la linea 9. donde dize. Assi como las espinas &c. *In illis verbis. Pater familias.* De solo dezir padre de familias se dexa entéder, que hauia de plãtar viñas, comprar juros &c. Porque el amor de padre es muy grande, y de ay nace tener todos essos cuydados. Lease para esto la pag. 2. del fol. 124. donde comiẽça el §. 4. Por esta viña, torre, lagar, cerca &c. Son entendidos los preceptos de la ley de Dios, y en esto mismo no nos cargo, antes nos aligero, y quiso darnos brios, y fuerças contra todas las asechanças del Demonio: y aun por esso lo trata (esto que es dexarnos leyes) debaxo de metaphora de plantar viña, porque es el vino, el que da fuerças y brios. Lease para esto el discurso 2. dela 7. jornada, donde comiença el §. 6. *In illis verbis. Plantauit vineam.* Siẽdo el vino symbolo de la vnidad, y conformidad de voluntades, y juntamente de la alegria, plantar viña el padre, era significar el desseo tenia de que todos fuessen de vn coraçon, y de vna volũtad. Lease para esto el fo. 251. y 252. *In illis verbis. Plantauit vineam.* Significa el vino la gracia, y fue esta la misericordia de Dios, que assi a Angeles, como a hombres, les crio con ella. Lease para esto el fo. 126. in fine. *In illis verbis. Et Agricolæ aprehensis seruus eius &c.* Mirà que linda paga de hauelles alquilada la viña, y hechos tantos beneficios, de su bella gracia, cierto q̃ es desgracia amar a vn ingrato, y desconocido. Lease para esto la p. 2. del fo. 117. Donde dize. *Miser est qui amat &c.*

Sabbato post Dominicam. 2 Quadrage.

Cantatur Euangelium secundum Lucam. 15. *capite Homo quidam habuit duos filios &c.* Esta parabola esta explicada con curiosidad en el §. 1. del discurso 2.

de

de la ſexta jornada,fo.176.*In illis verbis. Dißipauit omnia bona ſua viuendo luxrioſe.*Dize la Interlineal. *Luxuria cõſumit omnia bona naturæ.*Y vn moderno deſpues de auer dicho,que el patrimonio le auia dado ſu padre, el le auia gaſtado en ſuperfluidad,y exceſſo,aſsi de veſtidos como de combites añade. *Itemq; cũ meretricibus expendens.*Gaſtando con mugeres. Ancho camino es eſte para gaſtar vno ſu patrimonio, por mas numeros que tenga. Leaſe el diſcurſo.2. de la 1. jornada, que es fo.11.deſdel principio, haſta los verſos. *Syrenum voces &c.* excluſiue.*In illis verbis. Et ipſe cæpit egere.*Vinole eſto,o de lo que dize el texto.*Peregre profectus eſt in regionem longinquam.*O de lo que confeſſo por ſu boca.*Peccaui.* Que eſtos daños de hambre, y deſnudez cauſa el pecado. Leaſe el diſcurſo.1.de la 1.jornada,deſdel principio haſta el §.2.excluſiue.*In illis verbis.Et cupiebat implere ventrem ſuum de ſiliquis.* Apetecia comer auellotas,y con razon, que es comida de cochinos, y pues la ſenſualidad le hauia buelto en tal,era razon que apeteciesſe la comida dellos.Leaſe el diſcurſo.2.dela.1.jornada,ſeñaladamente en el fo.12.Donde dize hazenos boluer beſtias. *In illis verbis.Vitulum ſaginatum.* No haze Dios combite de cicial ni mielga, ſino de coſas que tienen gordura.Leaſe la pag.2.del f.164.caſi en el medio, que dize.*Omnia bona,& delectabilia &c.* Las palabras. *Proferte ſtolam primam, &c.* Quedan explicadas en la pag.2.del fo.76.y las otras.*Vitulum ſaginatum.*Quedan explicadas fo.169.

Dominica. 3 Quadrageſsimæ.

CAntatur Euangelium ſecundũ Lucam.11.cap. Erat Ieſus eijciens Demonium, & illud erat mutum &c. Biba eſtãpa es eſte hõbre de vn deſdichado pecador,

y mira qual esta, mudo segun S. Lucas, ciego segun San Mattheo, sordo en doctrina de S. Geronymo, y endemoniado segun todos. Todas estas desdichas, y infelicidades causa el pecado enel alma. Lease el discurso. 1. de la primera jornada que es en la pag. 2. del fo. 5. hasta el §. 2 exclusiue. *In illis verbis. Omne regnum in se diuisum desolabitur.* Acomodale el discurso quanto vale la vniõ para la conseruacion de las republicas. Para esto haze lo del fo. 19. en la linea. 17. que comiença. Pero el hombre no necessita de nada desso. Los prouerbios. *Vnus homo nullus homo. Manus manum fricat.* Lo del coxo, y ciego hasta el §. primero exclusiue. *In illis verbis. In Belzebuch principe demoniorũ eijcit demonia.* Cada vno habla segũ siente, y habla segun lo que lleua en la ymaginacion. Lease para esto el fo. 134. en la linea diez y ocho. La doctrina de San Geronymo. Vn ciego, siendo mudo, y endemoniado cura Christo, porque los coraçones de los hombres, no les quiere conquistar sino cõ beneficios. Lease para esto el fo. 147. en la linea. 9. antes de la fin que dize. No quiere Dios cõquistar almas &c. *In illis verbis. Omne regnum in se diuisum desolabitur.* Digase que los tales no pueden tomar por empresa, ni la Corneja, ni las manos asidas, ni les cabe el prouerbio mas conformes que dos hueuos, sino que deuen pintar, y tomar por empresa la muger que se rasgaua las vestiduras. Lease para esto la pagina segunda del folio dozientos treynta y dos, casi en el medio. *In illis verbis. Beatus venter qui te portauit.* Digase que la diligencia que hizieron los Iudios en escurecer la honrra de Christo, paró en tenerla mas estendida: y assi pudo pintar por empresa la acha inclinada. Lease para esto el folio. 235.

Feria.2. Post Dominicam.3. Quadrage

CAntatur Euangelium secundum Lucam.4.ca. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac ei hic in patria tua.* Los milagros, y beneficios les auemos de procurar, y no se hã de desechar las dadiuas, particularmẽte las de los grandes, que toman valor de quien las da. Lease para esto la pag.2.del fo.193.donde dize. *Susci pe dona cum tua vtilitate. Vlterius in illis verbis. Fac & hic in patria tua.* No reparauã ellos en el gusto de Christo, sino en sus interessos, que ay hõbres que atrueque se aga el suyo, no reparan en ningun ageno, son como los otros, los quales. *Malunt perdere amicum quam dictum.* Lease la pag.del fo.128. *In illis verbis. Nemo propheta acceptus est in patria sua.* Dize la Interlineal. *Quasi dicat, ideo nõ operor inter vos quia vos increduli, nõ quia patriam oderim,* Y Ambrosio. *Aspernator inuidorum est Deus.* Porque soys incredulos. Estos estan fuera de merecer que Christo aga milagros. Lease para esto el discurso.1. de la 3.jornada. Para el otro pensamiento que aborrece Dios los embidiosos, porque con ella no hazen cosa buena, porque es la embidia como la yra. Lease para esto la introducion de la sexta jornada. Singularmente en el f.150.§.1. *In illis verbis. Nemo Propheta &c.* Dize la Glos. *Propemodum naturale est ciues ciuibus inuidere, nec virtutem considerant, sed fragilem recordantur infantiam.* Por esso no quiere hazer Christo milagros en su patria, que no los precian, ni los estiman. Y *Non sunt margaritæ proijciendæ ante porcos.* Sino aquien lo alcance, y lo sepa estimar. Lease para esto el folio doziẽtos treinta y sinco, desde el lugar. *Nolite mittere,* hasta el §.3. Hazia Christo vnos milagros menores, paraque con aquellos creyessen los mayores, y porque

Christo los hauia ya hechos muchos fuera desu patria, y cõn todo esso los de ella quedauan incredulos:ahora quando le piden milagros, no les quiere hazer. Lease para esto la pag.2.del.fo.227.donde esta el lugar de san Crysostomo. hom.45.*In Ioannem.*

Feria 3. post Dominicam 3. Quadragesi

C*Antatur Euangelium secundum Matthęum.* 18.*cap. Si peccauerit in te frater tuus &c. In quibus verbis.* Dize Grysosto. *In Deum, non est nostri arbitrij, si autẽ in nos, dimittendi habemus potest atem, imo necessitatem.* De las quales palabras sacaremos, que el perdonar los agrauios nos a hecho nuestro enemigo, no solo es conforme nuestra naturaleza, pero aũ de obligacion, y precepto. Lease para esto el discur.2.de la 1.jornada, a principio, hasta el §.2.exclusi.*Vlterius. Si peccauerit in te &c.* Esta licion de perdonar al enemigo, no quiso que nos la leyesse otro maestro, q̃ el mismo Christo, dandonos para otras virtudes por lectores, y maestros dellas, los animales insensatos..Lease para esto el fo.26.en la pa.2. Començando desdel lugar de S.Pedro.1.cap.2.nu.21. *Nobis relinquens exemplum.In illis verbis. Non dico tibi septies, sed vsq; septuagies septies.* Dize Crysostomo. *Non numero concludit diuisionem, sed quod cõtinuo, & semper significat.* Y August.de verbis Domini serm. 15. *Omnia ergo peccata dimitti voluit.* Aqui se ve euidentissimamẽte quã proprio le es a Dios ser misericordioso, y que es obrero de misericordias. Lease el fo.69.la.p.2.onze lin. antes del fin:donde dize. *Quia aput te propitiatio est &c.* hasta el §.3. *In eisdẽ verbis.* Lease la introduciõ de la 6. jornada, particularmẽte en el f.155.dode dize *Miserator*, hasta el disc.1.Lease assi ni mas ni menos la introducion de la 9.jornada a principio, porq̃ hasta la media

introdu-

introducion, se dize que es de su naturaleza el Señor perdonador, y que no embia castigo, que no sea mezclado con misericordia.

Feria. 4. Post Dominicam. 3. Quadrage.

CAntatur Euangelium secundum Mattheum. 15. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorũ, &c. In illis verbis. Non enim lauant manus suas cum panem manducant.* Digase que estos de lauatorio material para lauar, segun Beda. *Carnaliter illud accipiebant lauarium, mundi estote.* Y siendo assi el no lauarse no recaya mas que en descortesia, que aunque era tradicion de los antigos: pero. *Superflua erat illa traditio seniorũ.* Dize Remigio, y si de aquello hazian cargo, que cargo nos hara Dios de que nos lleguemos a el con suziedad de culpa y pecado? *Pro hac re,* haze el discurso. 1. de la primera jornada comencando del. § 2. hasta el. §. 3. y lo de las piedras de los altares, en tiempo de Iudas, los Machabeos, y lo del sepulchro nueuo. El: *Lauamini mundi estote.* Espiritualmente se ha de entender, y assi nosotros suzias las conciencias de culpas, y cõtaminadas de pecados hauemos de lauarnos, y purificarnos. Lease para esto el disc. 1. y. 2. de la jornada 2. *In illis verbis. Honora patrem tuum & matrem tuam.* Digase, que aun los antigos tenian premios, para los que honrrauan a sus padres. Para esto lease el fo.

Feria 5. post Dominicam 3. Quadragesi

CAntatur Euangelium secundũ Lucam. 4. capite. *Surgens* Iesus *de synagoga introiuit in domum Simonis. In illis verbis. Et rogauerunt illum pro ea.* Dize san Geronymo, *In Matthenm. Modo rogatus, modo vltro curat egrotos, annuit enim semper contra peccatorum*

 passio-

paßiones fidelium præcibus, & quæ ipsi non intelligunt in se, vel intelligenda dat, vel non intellecta dimittit. Siempre cura Christo enfermos, siempre remedia necessidades: pero valen mucho, y son de grande importãcia los ruegos, y intercessiones de los justos, y amigos suyos. Lease para esto el dis. 3. de la. 4. jornada, señaladamente los dos lugares de Abraham, y de Isayas. *In illis verbis. Et rogauerunt illum pro ea.* Que la salud es muy cara, y preciada de la mano de Dios, es calidad muy singular, que la tiene la dadiua de quien la da: y assi con razon, *rogauerunt pro ea.* Lease para esto la pag. 2. del fo. 193 donde dize. *Suscipe dona cũ tua vtilitate. In illis verbis. Et stans super illam, imperauit febri, & dimisit.* Digase, razon tenia el Centurion en dezir, *Tantum dic verbo.* Pues para que nos libre Dios de qualquier trabajo, no es menester mas que *imperare*, mandar, significar su voluntad. Lease para esto la introduciõ de la 3. jornada.

Feria. 6. post Dominicã. 3. Quad.

Cantatur Euangelium secundum Ioannem. 4. cap. Venit Iesus in ciuitatem Samariæ. In illis verbis. Venit Iesus &c. Digase con beneficios quiso ganar Christo las almas, y con obras, y cordeles de amor. Lease para esto el fo. 155. *In illis verbis. O mulier si scires donũ Dei.* Porque Dios es todas las cosas, y quien del goza, de todo goza. Lease para esto el fo. 157. Comẽçãdo en el §. 1. el lugar de Ezechiel, y la pag. 2. del fo. 160. el lugar *Sicut malus inter ligna siluarum. In illis verbis. Patres nostri in monte hoc adorauerunt & vos dicistis, quia Hierosolymis est locus.* Digase. No tenemos de que marauillarnos que siendo esta muger de nacion Samaritana, y de costumbres estragados (pues lo dixo Christo hablando de los maridos que hauia tenido. *Et nunc quem habes non*

est tuus vir) Cuyde del lugar de la oracion, y contemplacion, porque este desseo es en nosotros natural, y nacimos para orar, y contemplar, como el cauallo para correr, el buey para arar, y el perro para buscar. Lease para vestir este pensamiento el discurso. 2. de la 4. jornada en el principio del §. 2. que es en el fo. 98. *In illis verbis. Quomodo tu* Iudeus *cum sis, petis a me bibere, quæ sum mulier Samaritana.* Harta crueldad era de vna muger regatear, y arguir sobre dar vn jarro de agua: y no ay q̃ espantarse, que quando ellas dan en ser crueles, y desapiedadas, sonlo en extremo. Lease el fo. 103. el Prouerbio. *Par est lœenæ, & fæminæ crudelitas.* *Illa verba. Puteus altus est*, se explicã fo. 177. *In illis verbis. Hora erat quasi sexta.* Haze mencion de la hora, porque aunque las circunstancias sean extrinsecas a la cosa, pero son de ponderar. Lease para esto el discur. 2. de la 5. jornada: q̃ esta en la pag. 2. del fo. 130. *Vlterius. Hora erat quasi sexta.* Como buen pastor busca sus ouejas, y las recoje, aun en la hora de la siesta: y en lo mas riguroso del calor. Lease para esto la pa. 2. del fo. 131. *In illis verbis. Indica mihi &c. In illis verbis. Domine da mihi hãc aquam.* Que mudança es esta, la que antes no se la queria dar, ahora con hypo se la pide no ay que espantar que son las almas de casta de perdizes, que dexan la falsa madre, piã do, y oyendo el reclamo de la verdadera. Lease para esto la pag. 2. del. fo. 149.

Sabbato Post. Domini. 3. Quadrag.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannem. *Perrexit* Iesus *in mõtem Oliueti, & diluculo &c. In quibus verbis.* Dize la Glossa, *Mons, altitudo misericordiæ.* Baxar Christo del monte, antes de topar con la adultera, pronostico era de alta y grande misericordia que hauia

de vsar con ella, y tambien con el ser monte Oliuete, q̃ el azeyte fue symbolo de la misericordia. Lease el fol. 167. que es el discurso 2. de la 6. jornada. *In illis verbis. Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* Acomodesele el primer discurso de la primera jornada, y digase, tan infeliz, y desdichado estado es el del pecado, que ganando el pecador a Dios por enemigo, gana juntamente las criaturas por tales, y veese bié en tãtos fiscales como tiene la adultera: que aquellas palabras. *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* No eran de vno solo, sino de muchos. *Vlterius in illis verbis. Modo deprehensa est in adulterio.* Acomodeseles el discur. 2. de la 1. jornada, singularmẽte lo que se dize en la pag. 2. del fo. 12. començando desdel lugar de S. Geronymo. *Ex quo luxuria &c.* Digase q̃ para las mugeres, esta es la mayor infamia. Y para esto lease el fo. 83. lo que se dize de Dorceta, q̃ echo su hija Semiramis al desierto, para cubrir la infamia q̃ le hauia de causar aquella culpa. *In illis verbis. Vnus post vnũ exibat.* Acomodeseles el mismo disc. 1. de la primera jornada: que como hauia dicho Christo. *Qui sine peccato est vestrum primus in illam lapidem mittat.* Y por otra parte hauia escrito, en tierra, y como la Interlineal diga q̃ escriuia. *Peccata eorũ,* Dieronse por pecadores, y aq̃llo fue lo q̃ les amilano, y acouardo, de manera q̃ no tuuierõ animo de estar mas en presencia de Christo. Pẽsamiẽto es de S. Aug. *Tanquã iustitiæ telo percussit, sese inspicientes, et reos inuenientes recesserunt.*

Dominica. 4 Quadragesimæ.

Cantatur Euangelium secundum Ioannem. 6. *capit. Abijt Iesus trans Mare Galileæ, quod est Tyberiades.* In *illis verdis. Facite homines discũbere.* Dize la Glos. *Magister veritatis prius in simplicitate literæ, et visibilis*

creaturæ quasi in infimis locis auditores audit, ut sic altitudinem contemplationis erigantur. El maestro dela verdad Christo, quiso que se asentassen en lugar humilde, para que la misma humildad les abriesse camino y leuantasse el pensamiento a la cõtemplacion y consideracion. *Pro hac re.* Lease el dis. 1. de la. 4. jornada señaladamente el fo. 90. donde se trata que entre otros prouechos de la humildad vno dellos es hazernos conocer lo poco, o nada que somos. *Vlterius in illis verbis. Facite homines discumbere.* Antes de dalles de comer les manda asentar, q̃ no quiere coman de pies, que la postura y talle del que esta de pies, es de hombre que esta de leua, y la del asentado, del q̃ esta despacio y de proposito, y asi nos quiere Dios, que de proposito y muy de asiento, cõsideremos los beneficios recebidos de su franca y liberal mano. Para esto lease el discurso. 2. de la. 4. jornada singularmente en el. §. 4. *In illis verbis. Facite homines discumbere.* Lease la pag. 2. del fo. 134. en el fin. y la pa. 2. del fo. 227. començando del §. 3. que en el se trata este milagro. *In illis verbis. Habet quinque panes hordeaceos, & duos pisces.* Y aquellos les dio a comer, el pã de ceuada mata el ardor y calor sobrado, pues la ceuada dan a los Ethicos, y que padecen continua calentura y los peces fueron simbolo de la castidad, para q̃ de ay se entienda, que para ser combidados de Christo hauemos de ser puros, y castos. Para esto lease la p. 2. del. fol. 14. alli donde comiença el cap. 6. de San Iuan. *In illis verbis. Cũ subleuasset Iesus oculos & vidisset quia multitudo magna venit ad eum: dicit ad Philippum.* En ver la necesidad trato de su remedio, y q̃ mucho cuyde de proueer a los hombres, quien prouee a los hijos de los cueruos dexados de sus padres. Lease para esto el f. 105. la p. 2. el. §. 2. *In illis verbis. Accepit ergo Iesus panes, & cum gratias egisset distribuit discũbentibus.* Dize Gri-

sostomo. *Nec paralíticum sanans, nec suscitans mortuos nec mare quietans orat. Sed hic docens.* 5. *Ante cibũ, gratias agere oportere.* Para que se entienda que antes de recebir de Dios los beneficios, hauemos de orar, y preuenirnos con la oracion. Lease para esto el discur. 3. de la. 4. jornada.

Feria, 2. Post Domi. 4. Quadrag.

Cantatur Euangelium secundum Ioãnem. 2. *cap. Prope erat Pascha Iudeorum, & ascendit Iesus Hierosolymã.* I*nprimis verbis. Prope erat &c.* Antes de dezir el echo de Christo en echar los tratantes del templo, haze mécion que era junto a la Pascua de los Iudios, porque aunque es verdad que las circunstancias, sean extrinsecas de la cosa, pero han se de notar, y aduertir. Lease para esto el discurso. 2. de la 5. jornada, que esta en la pag. 2. del fol. 130. I*n illis verbis. Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis.* No haze Christo açote entero, porque es de su condicion benigno, afable, y piadoso. Lease para esto el fol. 154. en la pag. 2. y la introducion de la. 9. jornada, que desdel principio hasta la mitad de la introducion prueua esto. *In illis verbis. Zelus domus tuę comedit me.* Dize la interlineal. *Quia Zelo domus Dei eiecit impios.* Y Beda. *Zelus cum in bono accipitur, est quidã feruor animi, quo mens relicto humano timore pro defensione veritatis accẽditur.* Augusti. *Comeditur Zelo domus Dei, qui quę ibi peruersa videt, cupit emẽdare, & si nõ potest tolerat gemit: nõ est patiẽdũ quicquã peruersi, in domo Dei, sed si amicus est admoneatur leuiter, si vxor seueressime frenetur, si ancilla etiã verberibus cõpescatur.* Este zelo fue el q̃ obligo a Christo echar los tratãtes dl tẽplo. Lease para esto el f. 137. dõd se explica el lugar dl Exodo. *Zelotes est nomẽ meũ.* Y lo demas q̃ se sigue, y echo les Christo con seueridad, q̃ sea seueridad. Lease la p. 2.

del f. 261. en las vltimas lineas vna dotrina de S. Thomas. *In illis verbis. Omnes eiecit de templo.* Esta es la ira sin pecado, la justa, y la que se cōsiente, y admite. Leaſe para esto la introducion de la. 6. jornada a principio, q̃ en ella se tratan las calidades de la ira.

Feria 3. Post Dom. 4. Quadrag.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannem. *ca.* 7. *Iam die festo mediante, ascēdit Iesus in templum, & docebat, & mirabantur.* In illis verbis. *Iam die festo mediāte.* Haze mēciō de la circunstancia del tiēpo, porq̃ las circunstancias aunq̃ sean extrinsecas a la cosa, pero son de nececidad. Leaſe para esto el dis. 2. de la. 5. jornada, que estan en la p. 2. del f. 130. *In illis verbis. Quomodo hic literas scit qui numqnā didicit.* Leaſe el f. 179. q̃ los incredulos son los que vsan el. *Quomodo? Vlterius In illis verbis. Quomodo, hic literas scit, cum non didicerit.* Digaſe, biē se echa dever de quanta importancia es la pia affeccion, pues estos veyan al ojo, quā solida y macissa Doctrina era la suya: y es cierto q̃ no les assētaua, pues cuydauan de como y quādo la hauia estudiada: admiraciō. *Nequitia plena.* Dize Grysostomo. Leaſe para esto las vltimas lineas de la p. 2. del f. 30. aq̃llos versos de Hugo. li. 3. hasta el dis. 1. exclusiue. *In illis verbis. Mea doctrina nō est mea, sed eius qui misit me.* Con estas palabras solto la dificultad, q̃ como dize la interlineal. *Admiratio insinuādę veritatis est ocasio.* Dize S. Cyrillo. *Suā dicit, quia eā docet nō suam, quia patris erat.* Y S. Aug. 1. de Tri. c. 11. *Suam dicit secundum formam Dei, non suam secundum formam hominis.* Y aun de ay viene que sea siēpre vna conforme, y siempre de vn niuel, y no vaya vazillando oy con vna doctrina, mañana cō otra, esta razon es la q̃ aseñalo Pablo de ser su doctrina la de Syluano y Thymotheo, y otros siempre vna. Leaſe para esto la pag. 2.

del

del fol.87.començando desdel.§. 6. hasta el discurso.1. exclusiue. *In illis verbis. Mea doctrina non est mea*. Dize san Augustin.1.de Trinit.cap. 11. *Suam dicit secundum formam Dei*(como ya tenemos dicho) *non suam secundum formam hominis*. Y porque los sagrados concilios, legitimamente congregados, pueden dezir lo mismo, de ay es que en sus definiciones, no pueden errar, antes nos asientan vna doctrina solida, macissa, y cierta, y cõ ella nos saca de *vr Caldeorum*. Y es prouechoso Vnicornio. Lease para esto el discurso.1.de la.8.jornada singularmente en la pag.2.del.fo.234.que dize. Demosle pues infinitas gracias,&c.

Feria 4. Post Domi. 4. Quadrag.

Cantatur Euangelium secundum Ioannem.9.ca.*Preteriens Iesus vidit hominem cæcum a natiuitate. In illis verbis. Rabbi quis peccauit hic, aut parentes eius &c.* Dize Grisostomo. *Venerunt ad hanc interrogationem, quia supra paralitico dixerat ecce sanus factus es, ne amplius pecces*. Lo que les mouio, a hazer aquella pregunta fue, lo que antes hauian oydo que dixo Christo al paralytico, mira que ya estas sano, no peques mas. De ay sacaron consequencia, que las enfermedades y cegueras nacian de los pecados y culpas. Lease el discur.1.de la.1.jornada hasta el. §.2. exclusiue, que es de la pag. 2. del fo. 5.hasta el.7. *In illis verbis. Vade laua in natatoria Siloe*. Digo que no he hallado ningun soneto que me diga si esta balsa era figura del bautismo, o de la penitécia. La interlineal me dize.1.*In Piscina quæ dicitur Siloe*. La Glosa. *Siloe, fons est ad radices montis Siõ, vnde exceptæ aquæ faciunt natatoriam seu Piscinam*. Pero yo hallo que sin impropriedad se puedé entender por ella, la penitencia y confession, q̃ quiere Dios, q̃ sea tan perfecta y dolorosa, que llegue a sacar lagrymas del co-

raçon.

raçon. Continuando este pensamiento. Lease el dis. 2. de la. 2. jornada particularmente lo que se dize fol. 39. 40. 41. 42. 43. *Vlterius in illis verbis. Va laua in natatorio Siloe.* Que es vn grande estanq̃ de agua, que el buen lauar no solo quiere fuerça de braço sino aun abundacia de agua. Lease la pag. 2. del fol. 35. I*n illis verbis. Vade ad natatoriũ Siloe.* Que como aquella ceguera era simbolo de la culpa, para seruir a Dios, el alma que siruio al pecado es menester lauarla primero, y limpiarla, q̃ de otra manera no es capaz del seruicio de Dios. Lease el fo. 9. lo q̃ se dize de las piedras de Iudas Machabeo, y el fo. 11. lo que se dize del Madianita. *In illis verbis. Quomodo aperti sunt tibi oculi tui.* Fue permissiõ del cielo que molestassen los Phariseos al ciego, para que se hiziesse esperiencia del amor que tenia a Christo y credito en sus obras. Lease para esto el fol. 131. en la fin donde dize. *Nescis an diligat cuius non habet experimentum nisi sola fælicitas.*

Feria 5. Post Domi. 4. Quadrag.

IN qua cantatur Euangelium secundum Lucam ca. 7. Ibat Iesus *in ciuitatem quæ vocatur Naim, &c.* I*n illis verbis. Misericordia motus super eam dixit illi noli flere.* La piedad que tubo de las lagrimas, y sentimientos de la madre, le obligo a resucitar su hijo, porq̃ como el dolor, vaya igual al amor, por ser el de madre capitan de los amores, esto assi ni mas ni menos de los dolores. Leale para esto la pag. 2. del folio. 148. y la pag. 2. del folio 123. començando del. §. 3. en la primera cota. Los versos. *Omnis in Ascanio.* Y los dos exemplos de Antistie y Tomini. I*n eisdem verbis.* Las lagrimas le enternecieron: q̃ son ruegos callados. Lease para esto el dis. 2. de la. 2. jornada, señaladamẽte f. 39. p. 2. & fo. 40. p. 1. I*n illis verbis. Misericordia motus.* Sin q̃

nadie

nadie se lo pidiesse, el se ofrecio a resuscitalle, y es la causa, porque es Christo el verdadero liberal que da sin q̃ le pidan. Las calidades de la verdadera liberalidad estã en el dis. 1. de la. 7. jornada en el f. 194. *Vlterius in eisdẽ verbis. Misericordia motus.* Digase, que Dios es capa y aq̃lla todo lo cubre, por esso lo toma todo a su cuenta resuscitar muertos, dar vista a ciego, palabra a mudos, sanar a paraliticos y leprosos, &c. Lease la p. 2. del f. 125 en la fin: alli vera porque se llama capa.

Feria. 6. post Dominicã. 4. Quad.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannẽ *c. 11. Erat quidam languens Lazarus a Bethania, &c. In illis verbis. Cuius frater Lazarus infirmabatur.* Dize Beda. *Cum abiisset Dominus trans Iordanem, cõtingit Lazarũ infirmari.* Demanera q̃ saliẽdose Christo por vna puerta, se entro la enfermedad por otra: para que de ay nos tengamos por dicho, q̃ la vltima infelicidad, y desdicha de vn alma es estar sin Dios. Lease para esto el dis. 1. de la. 1. jornada señaladamẽte desdel principio del dis. y a cõtrario sensu el alma que tubiere a Dios, es exẽpta de todas desgracias, infelicidades, y desdichas. Lease para esto el dis. 3. de la. 3. jornada. *In illis verbis. Miserunt ergo sorores eius ad eum.* A Christo acuden: como a remedio seguro, porque el es, el *auxilium nunquam deficiens.* Lease el fo. 205. començando desdel. §. 2. *In illis verbis. Ecce quem amas infirmatur.* Dize Augustino, *Sufficit vt noueris, non enim amas & deseris.* No os digo q̃ vengais a dalle salud, basta apũtaros su necesidad, que a quien ama no se le haze cosa dificultosa. Lease para esto el fol. 114. comencando del. §. 1. *In illis verbis. Lazare veni foras.* Que mucho resucite Christo vn muerto, siendo su virtud infinida, si Moysen, Aaron, Elias, Eliseo fuentes, y aguas naturales, y otras cosas insensibles, mu-

dauan de vna cosa en otra. Lease para esto el folio.225. començando por la linea.11.que dize. Acuerdese,&c. *In illis verbis. Soluite eum & sinite abire.* Las hermanas quando escriuieron a Christo, solo pretendieron, que le curasse de la enfermedad que padecia, y Christo no solo hizo lo equiualente a esso, pero aun despues de muerto, y hediôdo, le resuscito y dio largos años de vida, y vna salud entera, q̃ todo esso cõuenia a la grãdeza de Dios, y potẽcia, dar mucho mas de lo q̃ se le pedia. Lease el f.199. lo de Perillo, y Alexãd. *In illis verbis. Quẽ amas infirmatur.* Como si dixerã. Venilde a dar salud, q̃ los dones q̃ son en nuestra vtilidad, los hauemos de procurar, singularmẽte los dados por manos de Dios, por la calidad q̃ tienẽ los dones, por parte de quien los da. Lease para esto la.pag.2.del fol.193.donde dize. *Suscipe dona cum tua vtilitate.*

Sabbato Post. 4. Dom. Quadrag.

C*Antatur Euangelium secundum Ioannem.ca.8. Ego sum lux mundi.* Digase que es luz por essencia y naturaleza, que las demas lo son por participacion, es la luz la que illumina el ayre, y cõ el vemos para que entẽdamos que en las cosas altas toda la claridad se ha de tomar de la luz por essencia q̃ es Dios, ni se puede ver, si no lo q̃ el reuela, y enseña, aquello propriamente se ve, que lo demas es ceguera: por esta luz nos hauemos de gouernar, y no por la de nuestro capricho, y entendimiento. Para esto haze la introduciõ de la primera jornada. Lease tambien el discurso.1.de la quarta comẽçando del.§.primero que comiença por el lugar del propheta. *Accedite ad eum, & illuminamini. In illis verbis. Ego sum lux mundi.* Entre todas las luzes es la principal la del sol es luz de su cosecha, las demas participadas, y mendigadas del sol, y assi es Christo,

conuienenle ſus propriedades, las quales ſe hallarã en la pag.2.del fo.150.y todo el fol.151.*In illis verbis.Qui ſequitur me non ambulat in tenebris.* Digaſe que por el contrario los que no le ſiguen,dan en mil cegueras,como los deſuenturados Hereges,y para eſto Leaſe el diſ. 1.de la.8.jornada, que aſsi para explicar Las palabras. *Qui ſequitur me nõ ambulat in tenebris.*Como para moſtrar la ceguera de los que no le ſiguen hallaran materia baſtante.

Dominica In Paſsione.

Cantatur Euangelium ſecundum Ioannem.8.ca.*Quis ex vobis arguet me de peccato,&c.*In *illis verbis.Quis ex vobis.*Grandes ſon los brios de la buena conciencia, no ay coſa que le acouarde,y contra vn tropel de canalla tiene animo.Leaſe para eſto los verſos de Achilles Bochio que eſtan en la p.2.del f.36.*In illis verbis.Si veritatem dico vobis quare non crediditis mihi.* Offendeſe mucho Dios de que diziendo nos verdad, y aſſegurados de ella, no demos credito a ſus palabras, y reuelaciones, ſino que querramos eſcudriñar con bachilleria de nueſtro endendimiento. Leanſe para eſto las introduciones de la 1.y 2. jornada.*In illis verbis. Qui ex Deo eſt.* Dize la interlineal. *Non natura ſed fide.* Mira pues de quanta importancia es la fe, que te haze dèl rebaño de la Igleſia por ſer la primera puerta, por do ſe entra a ſer hijo de Dios.Leaſe para eſto el diſcurſo 1.de la 3.jornada. *In illis verbis. Verba Dei audit.* Dize la interlineal.*Ideſt amat.*Eſtas ſon las gradas de las virtudes, de creerle viene la cõfiãça, y de ella el amarle, y llegãdo a eſte punto,llegamos al colmo de la felicidad eſpiritual.Leanſe para eſto los diſcur.2.y 3.dela 3.jornada.

Feria

Feria.2. Post Domi.de passione.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem.7.ca. *Miserũt principes & Pharisæi ministros vt apprehẽderent Iesum, In illis verbis. Quæretis me & non me inuenietis.* Dize Augustino. *Quæsitur, erant illum post resurrectionẽ compuncti vnde multi dixerunt. Quid faciemus? viderũt Christum suo scelere morientem, & crediderunt in Deum suis sceleribus ignoceutem.* Y fue justo juyzio del cielo, que pues no creyeron quando tuuieron lugar, les aprouechasse poco el desengaño al tiempo que le tuuiessen como al de Samaria. Lease para esto el fol. 229. *In illis verbis. Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Dize Grisos. *Quid festinatis me interficere, expectate paruum tempus.* Y August. *Quod modo vultis facere, facturi estis, sed non modo quia nolo.* Demanera que por mas diligẽcias que se dieron, y mas traças le armaron, todas salieron en balde, que fue Christo como lino Abestino, q̃ quedo siẽpre incolumis y sin ningũ daño, y assi se le puede acomodar la empresa de los señores Colonenses. Lease para esto la p.2.del f. 237. vn poco mas abaxo del medio.

Feria.3. Post Domi.de Passione.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem.7.ca. *Ambulabat Iesus in Galileã, non enim volebat in Iudeã ambulare quia quærebant eum* Iudei *interficere.* Y sabida la causa era porque los predicaua doctrina solida y macissa, daua vista a ciegos, oyda a sordos, &c. Que la yra y passion que le tenian no les daua lugar para ver las obras buenas que recebiã, que la yra saca a vn hombre de sus casillas. Lease para esto todo el dis. 3. de la primera jornada el.f.150. donde comiença el.§.1. el f. 152.

en la linea. 5. el lugar de los prouerbios. *Ira non habet misericordiam &c.* *In illis verbis. Sceneophegia.* Dize la interlineal. 1. *Tabernaculorum constructio & dedicatio.* Y Augustino. *Parebant tabernaculo ad similitudinem tabernaculorum, in quibus habitauerunt cum peregrinarẽtur in eremo.* Para reduzirse a la memoria su peregrinacion, esto es para acordarse q̃ hauian sido peregrinos y sacados de esclauitud, hazian tabernaculos, tugarios, y tertorios, esto es valianse destos tabernaculos para auiuar la memoria de aquellos, queriẽdonos enseñar que las mismas ocasiones que lo fueron, para que nosotros fuessemos peregrinos de Dios, de su gracia y amor, y esclauos en la tierra de Egypto del pecado, lo han de ser para que nos arepintamos, y le alabemos. Lease para esto el fol. 49. el lugar del leuitico. *Anima, &c.* Hasta el §. 6. exclusiue.

Feria. 4. Post Dominicã de passione.

Cantatur Euangelium in Ioannem. 10. ca. *Facta sunt encænia in Hierosolymis et hyems erat &c. In illis verbis. Et hyems.* Dize la Glosa, *Significatur Iudeorum fragilitas, qui non accedunt ad ignem. i. in Christum credunt.* Y san Augustin. *Iudei frigebant diligendi charitate, et ardebant nocendi cupiditate, non accedebant prosequendo, sed præmebant persequendo.* En esto conciste la misericordia de, Dios que en tiẽpo que los coraçones de los Iudios estauan mas frios en el amor de Dios, en esse les ronde la puerta y calle. Lease para este proposito, todo el. 2. cap. de la. 5. jornada, particularmẽte lo que se dize en ponderacion de aq̃llas palabras. *In qua nocte tradebat.* Que estan en el fol. *Iterum In illis verbis. Et hyems erat.* Haze mencion el Euangelista del tiempo, que era imbierno, porque aunq̃ las circunstancias sean extrinsecas a la cosa pero vienen en ponderacion y cõsideraciõ della.

della. Leaſe para eſto el diſ.2.de la. 5.jornada que eſta en la p.2.del fo.130.Para la eſplicacion de aquellas palabras.*Oues meæ,vocem meam audiunt.*Leaſe la introducion de la.7.jornada. *In illis verbis. In porticu Salomonis.*Dize Theophilacto.*Tu etiam dum hyems eſt.1.vita præſens turbinibus iniquitatis concuteris, ſpiritualia encænia templi tui renouando te ipſum ſemper & aſcenciones in corde tuo diſponens,eritque Ieſus præſto, in particu Salomonis pacificum ſtatotum tribuens.* Confieſſate,dexa los vicios y veras quan cerca de ti hallaras a Dios. Leaſe para eſto el diſ.1.de la.2. jornada.

Feria.5.Poſt Domi.de Paſsione.

C*Antatur Euangelium ſecundum Lucam.7.cap.Rogabat* Ieſum *quidam Phariſæus vt manducaret cũ illo, &c.*In *illis verbis. Et ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.*Tan eſtragado eſta el mũdo de muchos años a eſta parte,ꝙ no me puedo perſuadir, ꝙ las palabras dichas quieran dezir ꝙ no hauia mas de aquella muger pecadora,en el pecado de la laciuia ſino aꝗl,y aſsi pienſo que por pecadora de la ciudad ſe entiẽde vna ramera de las de fama,y nõbre publica,de opiniõ,de plaça,y de corrillos,nacida eſta fama de ſer ella eſtragada,rõpida,abaldonada,ꝙ hauia rematadas cuentas con Dios y mundo y no me marauillo ꝙ llegue vn ſenſual a eſta ceguera,porꝙ eſte vicio nos buelue beſtias,y ya ꝙ no nos quite del todo la razõ dexala muy enflaꝗcida y deſualida para eſto leaſe el fo.12.deſdel lugar de los pro.31. *Fornicatio et ebrietas auferũt cor.*Haſta el.§.2.exclu. *In illis verbis.Lachrymis cœpit rigare pedes eius.et capillis ſui tergebat, & oſculabatur pedes eius, & c.Quod ergo in ſe habuit oblectamenta, tot de ſe inuenit holocauſta.* De todo lo ꝙ hauia echo paſto,y materia de deleyte y entretenimiẽto đ todo aꝗllo hizo a Dios ſacrificio y holocauſto

que fue lo que aconsejo san Pablo escriuiendo a los Chorinthios c.16.nu.9. *Sicut enim exibuistis membra vestra, seruire immunditiæ et iniquitati ad iniquitatem ita nunc exibite membra vestra seruire iustitiæ in santificationem.* Para esto lease el fol.45.en la pa.2. donde comiença. *Tempus erit quo, etc.* hasta el §.6. *exclusiue. Vlterius in illis verbis. Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Dize la interlineal. *Oculos quibus terrena concupierat iam pænitentia conterens plorat.* Porque aquellos ojos que apetecierõ lo de la tierra ya rõpidos y doloridos por la penitencia llorã, y por esso dize la misma interlineal, que merecio perdon de sus culpas. *In domo Pharisæi peccatrix meretur veniam.* Porque alli fue. *Cognitio peccati.* Mucho pueden las lagrimas, que del mismo Dios alcãçã vitoria. Lease para esto el fo.39. *In illis verbis. Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Digase que hauiẽdo ella sido laciua, muy en su lugar estubieron las lagrymas, en tiẽpo q̃ moria para el mũdo. Lease para esto el.f.17.en el fin de la pagi. lo q̃ se dize de la Diosa Venus. *In illis verbis. Lachrymis cœpit rigare pedes eius.* Lease el f. 135. aq̃lla doctrina de S. Bernardo *In illis verbis. Et stans retro* Digas q̃ es propiedad de buena cierua. Lease la pa. segunda del fol. quarenta en el.§. segundo. *In illis verbis. Dimissa sunt ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* El amor con que el amaua tomo Christo en cuenta, que a los coraçones humanos con cordeles de amor les tira assi. Lease para esto el fol. siento y sinquenta y sinco. *In illis verbis. In funiculis Adam &c. Vlterius In illis verbis. Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Dize Gregorio. *Tanto Amplius peccati rubigo consumatur, quanto peccatoris cor magno Charitatis igne cor crematur.* Por esso a Magdalena por amar mucho se le perdonaron grandes culpas, que los que aman tienen palabras

de

de mucha ternura con que obligan muchos, Deuian de ser las de la Magdalena, como las de la esposa. *Traheme post te.* Y como las de Dauid. *Quid mihi?* Lease para esto la p.2.del fo.111.que es el discurso.3.de la.4.jornada, començando por lo de la esposa, hasta lo de Aduardo exclusiue. *In illis verbis. Si hic esset Propheta.* Harta desuentura es amar y hazer fauor a vn ingrato, como, a este Phariseo, miren la paga de hauelle honrado Christo su casa, y no auerse desdeñado de serle huesped. Lease para esto la pag. segunda del folio. 117. donde dize. *Miser est qui amat.*

Feria 6. Post Domi. de passione.

C*Antatur Euangelium in* Ioannem.12.*capit. Collegerunt Pontifices, & Pharisei consilium aduersus* Iesum *& dicebant, quid facimus quia hic homo multa signa facit. In illis verbis. Venient Romani & tollent locum nostrum & gentes*. De que los coraçones de los mayores estã subjecto a sobresaltos, y inquietudes, y para esto Lease la introducion de la segunda jornada a principio que esta in folio veinte y ocho hasta el.§. primero. *In illis verbis. Quid facimus quia iste homo multa signa facit, &c.* Mas barbaros son estos que los muy barbaros pues los Athenienses a Demetrio Phalleeo, y los Getas a Ouidio, y el Emperador Augusto, honraua por lo que les hauia enseñado, y estos le quieren quitar la vida por las obras que hazia. Lease para esto la pagina segunda del fol. 30. en la linea septima: *Vlterius. Quia iste homo multa signa facit.* Efeto proprio de la yra represada, dar bien por mal es como el Roble jũto al Oliuo que le estereliza. Lease para esso el f.150.en el.§.1.y el.f. 152.donde dize. *Ira non habet misericordiam, &c.*

Sabbato Post Dom. de Pasione.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannem. 12. *cap. Cogitauerũt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent, quia multi propter illum abibant ex* Iudeis *& credebant in* Iesum. *In illis verbis. Vt Lazarum interficerent.* Dize Grisostomo. *Nullum Christi miraculum eos ita furere fecit, erat enim hoc mirabilius, & corã multis factum, cumque hic non possint queri contra Dominũ, contra Lazarum irritantur: hoc enim eos male habebat, quod festiuitatem instantem omnes dimittentes, Bethãniã veniebant.* Necedad de marca mayor la de los tales, q̃rer matar a Lazaro, no pudiendo a Christo, como si en algo les ofendiera Lazaro. Mucho hauia de mirar vn hombre no dexarse vencer de la colera y propria passion que saca a vn hombre de sus casillas, y no le dexa hazer discursos que seã de persona como a estos ciegos de la passion oy. Lease para esto el discurso. 3. de la 1. jornada signanter la pa. 2. del. fol. 21. casi en el medio de la pag. el lugar de Seneca y Stobeo hasta la pa. 2. del fo. 22. lo que se dize del Pontifice Bonifacio. Lease juntamente la introducion de la sexta jornada a principio. Y la razõ de su enojo dellos era. *Quare multi propter illum abibant ex Iudæis, & credebant in* Iesum. Lleuã mal que ninguno creyesse en el, porque es la fe, la puerta del edificio espiritual, y la entrada al Euangelio. Lease para esto el discurso primero de la 3. jornada. I*n illis verbis. Vt Lazarum interficerent.* Mira que lindo agradecimiento de vn milagro tan raro como les hauia echo Christo quererles matar a Lazaro, para hazer oluidos el milagro. Desdicha es hazer por los ingratos. Lease para esto la pag. segunda del fo. 117. donde dize *Miser est qui amat, &c.*

Dominica In Ramis Palmarum.

C*Antatur Euangelium ſecundum Matthæum.c.* 12. *Cum appropinquaſſet* Ieſus *Hieroſolimis, & veniſſet Betphage &c.* I*n illis verbis.Cũ appropinquaſſet &c.*Dize la interlineal.*Salute data credentibus ingredi cupit pacis vrbem & viſionis Dei.* No entra Chriſto a la ciudad de paz y viſiõ de Dios. Sino deſpues de hauer curados los ciegos,ni les curo que no creyeſſen para que te tengas por dicho que no le has de gozar,ſino deſpues de hauer curado de la ceguera del alma, que es dezirte q̃ el recebille,y gozalle ha de preceder lauatorio de culpas y fe, de lo que vas. a recebir para eſto leaſe el diſ. primero, y ſegundo de la ſegunda jornada, y el diſ. 1. de la ſegunda. I*n illis verbis. Montem Olíueti.* Dize la Gloſa. *Oleũ miniſtrat lucũ, ſolatur in laboribus,et doloribus, et excellit cęteris liquoribus.* Es ſobre todas las virtudes la miſericordia,y fue el azeyte ſimbolo della.Leaſe el diſcurſo ſegundo de la ſexta jornada ſignanter fol. ſiento y ſeſenta y ſiete pag. primera I*n illis verbis, Miſit duos diſcipulos.*Dize Remigio.*Quia duo ſunt præcepta Charitatis.*Y en eſtos dos quicios reſtriba la ley . Leaſe para eſto el diſcur. tercero de la primera jornada el §. 5.*In illis verbis.Et ſedens ſuper aſinam.* Dize la interlineal.*Non in curru,vel equa ſuperbiæ vel belli ſed,in aſina pacis,quia in humilibus et quietis requieſcit.*Mora de buena gana y de aſsiento en los humildes. *L*eaſe para eſto el diſcurſo.1.de la.4.jornada.I*n illis verbis.Rex tuus venit tibi mãſuetus.*Dize la interlineal. 5.*Vt ametur,non vt per potentiam timeatur.*Porque nueſtro amoroſo Dios, cõ cordeles de Adã y vinculos de charidad nos quiere

lleuar assi. Lease para esto el fol. 141. hasta el §. segundo *Exclusiue*. Y el lugar de Oseas. *In funiculis, &c.* Que esta folio siento sincuenta y sinco, y para esta jornada lease el fo. 51. en el. §. 3.

Feria. 2. Mayoris Hebdomadæ.

Cantatur Euangelium secundum Ioãnem. 12. *cap. Ante sex* Dies *paschæ venit Iesus Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus. Verba illa. Maria accepit librum vnguēti.* Exponuntur fol. 101. que es en el discurso. 2. de la 4. jornada, y para leuantar pensamiento del ministerio de Magdalena contemplatiua, todo el discurso haze al proposito. *In illis verbis. Domus impleta ex odore vnguenti.* Dize Augustino. *Mundus impletus bona fama.* Y desta tienẽ obligaciõ de imitarla los Christianos porque nosotros, *bonus odor. Christi sumus*, en el discurso. 3. de la. 1. jornada se hallan esplicadas estas palabras signanter fol. veinte y seis, pag. segunda, començando el. §. 6. Lease juntamente para la esplicacion deste Euangelio el fo. 169. que desdel simile del caçador hasta el §. 2. exclusiue sera de prouecho. *In illis verbis. Fecerunt autem ei cænam ibi.* Querian ganalle la gracia, y cõfirmarle por amigo (que no es de poca ganancia tener a Christo por tal) y este por medio de combite, que con este medio se hazen los que no lo son, y se confirman los q̃ lo eran, como cõ el comũ trato. Lease para esto el f. 23. la p. 2. começãdo desdel. §. 4. *In illis verbis venit* Iesus *in Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus.* Dize la Glosa. *venit prius in Bethaniam, vt resuscitatio Lazari altius memoriæ hominum traderetur, & inexcusabiles Iudei confunderentur, tractantes de morte tanti suscitatoris.* Quiso acudir a Bethania, por aquel pecado de la

Ingratitud,

ingratitud, en pagalle tan mal la obra fueſſe ineſcuſable, q̃ cierto es gran deſdicha hazer bië a los ingratos. Leaſe para eſto el fo.114.p.2.fo.117.pag.2.

Dominica 5. maioris Hebdomadæ.

CAntatur Euangelium in Ioannem. 13. *Ante diem feſtum Paſche ſciens Ieſus &c.* *In illis verbis. Non tantũ pedes meos, ſed manus, & caput.* Enſeñonos Pedro que en las coſas de Dios no hauiamos de porfiar, *Sed quæ præcepit tibi Deus.* Acudir a ſu orden, diſpoſicion, y mandamiento folio ſegundo §. primero, que es en la introducion de la primera jornada. *In illis verbis. Vos vocatis me magiſter, & dominus, et benedicitis.* Leaſe el folio quinto, que es el §. tercero de la primera jornada, y las gloſas del margen, aſsi la de Auguſt. como de la miſma gloſa. Y vera que aunque en noſotros es arrogancia el alabarnos, que es conſejo del Sabio. *Laudet te os alienum.* Pero en Chriſto no lo es, por ſer la regla, y niuel primero, primer maeſtro, doctor, y cathedratico, en quien ſe reſueluen las verdades, y dificultades todas. *In illis verbis. Tu mihi lauas pedes?* Dize Aug. *Quid eſt tu, & quid eſt mihi, cogitanda ſunt.* Que a la humildad, y conocimiento de quien ſomos, no ſolo conſiderar nueſtra baxeza, ſino aun la grandeza de Dios, folio noueynta y ſinco, pagina ſegunda. Donde dize diſpone a eſta humildad &c. *In eiſdem verbis.* Dize que propriedad de los buenos es ſer humildes como Pablo. Para eſto leaſe la introducion de la quarta jornada ſignanter folio, & folio noueynta y quatro, pagina ſegunda. *Vlterius.* Nunca eſtuuo Pedro tan junto a Chriſto, como quando dixo, *Tu mihi.* Y quando dixo *Exi à me quia homo peccator ſum.* Leaſe para eſto el folio noueynta.

Annotationes in Christi Paſsionem.

Se tratan en la pag.2.del fo. 198. Lo de la vestidura de purpura se trata fo.199.en el §.4.Lease tambien la pa.2 del fo.121.Donde comiēça el §.2.que en el se trata del mysterio de la Redempcion.Las palabras.*Vt adimpleretur scriptura.Os non comminuetis ex eo.* Estan explicadas en la pag.2.del fo.7.Las palabras *Accepto corpore Iesus voluit sidone mundo.* Estan declaradas en la pag.2. del.fo.8.

Index Dominicarum.

Dominica in Albis.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem.20.c.*Cum sero esset die illa,vna Sabbatorum,& fores essent clausæ vbi erāt &c.In illis verbis. Pax vobis.*Dize Grysost.1. *Ne habemini, cōmemorat autē verbum quod ante crucē dixerat,pacem meam do vobis, & in me pacem habebitis.* Para no turballes,y diuertilles de la imaginacion pudieran tener,si era fantasma,o otra cosa aparēte, les saludo con la paz,y la razō da vn moderno.*Salutatio Hæbreorum more,qui ita imprecātur.Sa. in suis notationibus omnia prospere, S. a Deo.* Era modo de saludar de los Hebreos este ojo.Digo q̄ era modo muy proprio de Christo,y esto pudo aquietarlos, que de ser proprio de los Hebreos,no se seguia de ay que fuesse màs Christo que otros,pero la paz de Christo es la que *Exuperat omnē sensum.* Lease para esto el fo. 28. desdel principio de la introducion, hasta el §.1.*Vlterius. Pax vobis.* Vosotros estays acouardados, y amilanados aqui. *Propter metū Iudeorum.*Quereys no estarlo,aya entre vosorros paz, vnidad,y conformidad,y reyros eys de todo esso.Cada vno de vosotros sera vn Scipion en animo, y brio. *Pro hac re.* Lease para esto el folio. 19. desde donde comiença,*Vnus homo,nullus homo.*Hasta el §.1 exclusiue.

In illis verbis, Et post dies octo &c. Dize Chrysostomo. *Vide Domini clementiam, etiam pro vna anima se ostendit, et accedit vt saluet vnum* Y es grande encarecimiento de su clemencia el auer dicho Thomas. *Nisi videro &c.* Que padre no se amostaçara? que amigo no se escoziera? que maestro no se enfadara, Y para Christo no ay cosa de enfado, porque nos ama de veras, y el amor enseña a sufrir mucho. Lease el fo. 115. O por mejor dezir desdel principio de la introducion de la jornada 5. y toda ella.

Dominica. 2 post Pascha.

C*Antatur Euangelium in Ioannem* 10. *cap. Ego sum pastor bonus. Bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis.* Para mostrar Christo que nos queria del alma, pues por nosotros auia puesto la vida. Dize que es buẽ pastor, y que nos tuuo amor de pastor a ouejas: porque en todas las historias, assi humanas como diuinas, es celebrado el amor del pastor con sus ouejas. Lease para esto el fo. 124. Començando desde la tercera linea, hasta el §. 4. exclusiue. Bien conocio la Esposa que era buẽ pastor, quando le dixo. *Indica mihi vbi pascas, & vbi cubas in meridie.* Que es propria hora aquella de pastores, y buenos pastores. Este si que es buen pastor, pues *Da animam pro illis, carnem illis, illam in prætium, istam in cibum.* Lease para esto la pa. 2. del fo. 121. el lugar de la Esposa, y toda aquella doctrina de San Bernardo. Para hazer vno, y muchos sermones desta jornada, y prouar que Christo es buen pastor, y no ay otro verdaderamente bueno que el. Lease para la introducion toda la jornada septima, que alli se tratan los defectos del pastor no bueno, las calidades del bueno, y aun se

prueua

prueua que lo es Christo. *In illis verbis. Et alias aues ha beo quę non sunt ex hoc ouili, et illas oportet me adducere, et vocem meam audient, et fiet vnũ ouile, et vnus pastor.* Dize la Interlineal. 5. *De gentibus.* Y August. de verb. Domini. serm. 57. *Erat in gentibus aliqui prædestinati nondum congregati.* Ya esto auia de reduzir con su boz, que de tanta fuerça es ella como esto, que reduze almas, inflama coraçones &c. Lease para esto la. pag. 2. del folio. 105. començando del. §. 1. *Pax vobis, &c.* Es la paz natural a los hombres, y propria dellos, y hasta su nombre es dulce por esso: Christo entrando con ella les saluda, para mostrarnos que la hauemos de vsar, no solo en la obra, pero aun en las palabras. Lease para esto el discurso. 3. de la. 8. jornada.

Dominica 3. post Pascha.

IN *qua cantatur Euangelium secundum Ioannem.* 16. *Modicum, & iam non videbitis me: et iterũ modicum et videbitis me, quia vado, ad patrem &c.* Las palabras. *Vos nunc tristitiã habetis iterum autẽ videbo vos* &c. Se esplican en la pag. 2. del fol. 132. començando en el §. 2. *In illis verbis. Modicum, et iam non videbitis me, et iterum modicum, et videbitis me.* Digas que si bien el primer *Modicum* les pudo entristecer, el segundo les deuio mucho consolar, es porque estaua en el la esperança de gozalle otra vez, y esta aun la fingida, y falsa consuela, quanto y mas la cierta, y que restriba en la palabra de Dios. Lease para esto el fol. 71. linea 14. antes del fin, que dize. Ella es la que abre puertas a la alegria &c. Hasta la fin del discurso. Las palabras. *Mulier cum parit tristitiam habet* &c. Se explican fol. 277. Y las otras. *Iterum autem videbo vos, et gaudebit cor vestrũ.* fo. 132.

pag.2.y las otras. *Iam non meminit præsuræ propter gaudium quia natus est homo in mundum.* Estan tambien esplicadas.fo.277.

Dominica.4.post Pascha.

C*Antatur Euangelium secundum* Ioannem.16.*Vado ad eum qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me quo vadis.* Parece que tenia Christo pena, de ver la poca que ellos tenian de su ausencia, que era argumento, que no hauiā aun calado su bondad, y deuian de pensar, que perdian poco en perdelle. Y la quexa de Christo parece quequiso dezir, pues asseguroos que si me perdeys no hallareys otro tanto en el mundo porque el no tiene verdad ni aun en boca de los Reyes, y de los mayores, que la auian de guardar, a pies juntillas, ni en ellos podreys esperar ni confiar. Lease para esto la pag.2.del f.67. tres lineas antes del.§.10. *In illis verbis. Sed quia hæc locutus sum vobis, tristitia impleuit cor vestrum. Dicas*, que con razon se entristeciā de la ausencia corporal de Christo. Y si esta os melancoliza, que sera justo lo aya la espiritual y por gracia? Pues es la mayor desdicha y infelicidad a que puede llegar vna desuētu-rada alma? Lease para esto el disc.1.de la primera jornada, *Signanter*. Del principio del disc.hasta el.§.2.exclusiue y el disc.3.de la.3.jornada.

Dom.5.post Pascha.

C*Antatur Euanliū secundū* Ioannē.16.*Amē dico vobis si quid petieritis Patrē in nomine meo dabit vobis. In illis verbis si quid petieritis Patrem in nomine meo.* Aunque es verdad que tiene Dios prouidēcia de todas las criaturas, y ve nuestras necessidades, y aū nos dio el ser

natu-

natural ſin pedirlo y otros mil bienes gratuitos, juntaméte con eſſo quiere que le pida mos. Las razones ſon muchas, hallarſe han enel 3. diſcurſo de la. 4. jornada q̃ es en el fo. 105. a principio ſe puede leer, que ay para el propoſito baſtante materia y curioſa. *In illis verbis. Venit hora cum iam non in prouerbiis loquar nobis.* Aunq̃ ſan Chryſoſtomo diga que parla del tiempo de la reſurrecion. *Tempus Reſurrectionis dicit,* y ſan Greg. 30. Moral. c. 8. entienda el tiempo de ſu bienauenturança, pero ya en aquel ſermon antes de ſu muerte les hablo muy claro. Leaſe para eſto el fo. 139.

Feria. 4. in Litanijs maioribus.

Cantatur Euangelium ſecnndum Lucam 11. *Quis veſtrum habebit amicum, et ibit ad illum media nocte, et dicit illi? Amice acomoda mihi tres panes.* Hauiendo dicho vno de los diſcipulos de Chriſto. *Domine doce nos orare.* Por ſer natural inclinacion de los hombres eſta. (Como diximos en el diſcur. 2. de la. 4. jornada) acudio Chriſto a la peticion de aquel enſeñãdole como hauia de orar, ya enſeñado eſta en la ſubſtancia, que daua enſeñar vna circunſtancia de la oracion que es ſer continua y porfiada lo que enſeño Chriſto con la ſimilitud de *Quis veſtrum habebit amicũ.* Como ſi dixera aquel no dexa de acudir a vna neceſsidad, obligado de la porfia ni menos yo, faltare. *In illis verbis. Media nocte. Dicas.* El verdadero amigo a deſora podemos acudir q̃ el que es verdadero amigo ſiempre y en toda ocaſion lo es. Leaſe para eſſo el fo. 115. haſta el. §. ſegundo. *In ills verbis noli mihi moleſtus eſſe.* Dize Aguſt. *De verbis Domini. Qui deffert dare vult amplius deſideres dilatum, neuileſcat cito datum. Baſilius. Differt vt agnoſcas: Dei eſſe dono, et in timore cuſtodias. Quod multo labore acquirimus, cuſtodimus, ne ſi perdiderimus*

labo-

laborem amittamus. La Glos. *Non aufert spem impetrandi, sed vehementius accendit desiderium orādi, ostensa, difficultate consequendi.* Destos lugares se saca, que la dilacion, y tardança de acudir el Señor a lo que le pedimos no nace de no querer acudir a nuestras peticiones, sino de desseo que porfiemos en pedir, y preciemos la cosa despues de alcançada, pero si la pedimos con la intercession de los Santos, tengamos por cierto que acudira luego a nuestra demanda. Para vestir este pensamienso lease el discurso. 3. de la 4. jornada a principio. *In illis verbis. Petite, et dabitur vobis* Dize Cyrillo. *Petitio orationem ostendit inquisitio studium, et diligentiam, solicite querendus es Deus, vt aurum perditum quæri solet.* Que como las mayores lagrymas son derramadas por sentimiento de perdida de hazienda, assi la mayor vigilancia es la que se tiene en buscar hazienda perdida: y con esta quiere Dios le busquemos. Lease para esto el fo. 55 que es el fin del discurso. 3. de la 1. jornada.

Dominica. 1. post Pentecostem.

C*Antatur Euangelium secundum Lucam. 6. cap. Estote misericordes sicut et pater vester misericors est. In illis verbis. Estote misericordes* &c. Dize Cyrillo. *Magnum præconium pietatis, facit enim Deo conformes.* Quādo no tuuiesse otro interesse mayor que este de ser parecidos a Dios, pienso que sobrara, para obligarnos a tener lastima, y compassion del proximo, hauiendo juntamente con esto otras ganancias. *Pro hac re.* Lease el discurso 2. de la 4. jornada, que esta en la 2. pag. del fo. 96. que se trata alli de que la vida actiua empleada en bien del proximo es a Dios muy grata. Lease el discurso 3. de la misma jornada, en el fo. 109. en el §. 3. el lugar de Isayas.

Frange esurienti panem tuum. In illis verbis. Dimittite & dimittemini, Dize la interlineal.5. *Iniurias, et dimittetur peccatum vestrum.* De manera que con perdonar las injurias que nos hazen ganamos el perdon de nuestras culpas que otro prouecho de perdonar agrauios, tan gananciosos. *Pro hac re.* Lease el discurso. 3. de la. 1. jornada. Lease la introducion de la sexta jornada comẽ çando del §. 4. que esta fo. 154. hasta la fin de la introducion y alli allarã quan proprio es de Dios ser misericordioso. Y la pag. 2. del fol. 155. y la pag. 2. del fol. 168. el lugar de los Iuezes. *Numquid possum deserte, &c.* Y el fol. 170.

Dominica. 2. Post Pentecostes.

CAntatur Euangelium secundum Lucã. 14. *Homo quidam fecit cænam magnam, & vocauit multos, &c.* Estas palabras se esplican en el fo. 61. començando desdel §. 2. y todo lo que hay hastal §. 4. *Exclusiue.* Puede seruir para el dicho effecto. *In illis verbis. Et misit seruũ suũ hora cænæ dicere inuitatis &c.* Dize S. Aug. Profetas. 1. *Misit, deinde Apostolos parata i ãcæna.* 1. *immolato Christo.* Ay veras la charidad y amor de nuestro amoroso Dios y su sufrida paciencia, otro se enfadara de sólo ver que a la hora de la cena no acudian los combidados y el es tan paciente q̃ no solo no se escuse, pero aun embia y los combido y embio por ellos vna y otra vez. Para esto haze toda la introduicon de la. 5. jornada que se tratan bellezas de la sufrida y paciente, charidad.

Explicanse las mismas palabras de. *Homo quid fecit, &c.* En la p. 2. del. f. 78. enel fin della y es a proposito todo hasta el fin de la jornada explicase tambien en el principio del §. 2. del. 3. dis. de la. 6. jornada que es en el fo. 177. pag. 1.

Leaſe tambien el diſcur. 5. de la 7. jornada pocas lineas deſpues de començado el. §. 1. y como ſi era grande, pues aun el miſmo Chriſto la combida. Leaſe para eſto el fo. 157. començando del §. 1. el lugar de Ezechiel, en el fo. 195. ſe trata deſta cena.

Dominica. 3. poſt pentecoſten.

C*Antatur Euanlium ſecundum Lucam.* 15. *Erant ap- appropinquantes ad Ieſum publicani et peccatores vt audirent illum. In illis verbis. Et murmurabant phariſæi & ſcribæ, dicentes quia hic peccatores recipit, & mãducat cum illis.* Por tan dañoſa juzgauan los Phariſeos (con ſer malicioſos) la compañia y vezindad del pecado, que los parecia dificultoſo, eſcaparſe Chriſto dellos, tratando con pecadores, y era q̃ los pobres no entendian que Chriſto les admitia. *Vt medicus agrotos.* Como dize Theophy. *Pro hac re.* Lege fo. 9. fo. 2. lo que ſe dize del Cardano haſta el. §. 4. *In illis verbis. Murmurabãt Phariſei.* Bien entendian ellos q̃ no corria rieſgo Chriſto, de tratar cõ pecadores, y ſi les trataua era por, lo que dize la Gloſa en ſu nombre. *Vt aberrãtes colligã ſicut vnuſquiſque veſtrum errantem ouem reducere laborat.* Pero como eran malicioſos y falſa. *Iuſtitia habet indignationem.* Dize Gregorio, peſauales de que Chriſto ſe les aficionaſſe, y por la miſma razon de que los trataſſe ni comieſſe con ellos, por ſer eſte medio, y camino de afició. Veaſe el fo. 23. en el. §. 4. de la pa. 2. donde dize la familiaridad y comun trato ſuele ganar &c. haſtal. §. 5. excluſiue. *In illis verbis. Erant apropinquantes ad Ieſum publicani & peccatores, & dicas,* Que mucho ſe aprouechaſſen eſtos de la dotrina de Chriſto ſi llegauã a oylle con ſenzillo coraçon y humildad, q̃ ſon las condiciones ſe requieren para aprouechar. Leaſe para eſto la p. 2. del fo. 30. in fine.

Domi-

Dominica. 4. Post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Lucam. cap. 5. Cũ turbæ irruerent in Iesum, vt audirent verbum Dei, In illis verbis. Dua in altum, & laxate retit, vestra in captură. Digas fauorece Christo a los pescadores y ocupados en aquel exercicio, y no me marauillo, porque es muy amigo el de la castidad, y fueron los peces simbolo dello. Lease el fo. 15. donde dize y esto mismo quiso significar en la comida de los pezes. In illis verbis. Vt audirent verbũ Dei. Prudentes eran de yr en seguimiento de Christo para oylle, supuesto desseauã ser enseñados en la fe, y ella ex auditu. Lease el fo. 182. el simile del padre que naciendole vn hijo ciego en el Aldea &c. Lease el fol. 183. el. Audi filia &c. Hasta el fol. 184. Exclusiue. In illis verbis. Et annuerunt socijs, qui erant in alia naui. vt venirent et adiuuarent eos &c. No se puede biuir sin sociedad, sin amistad, y vnion los vnos con los otros, para que nos ayudemos en nuestras neceсidades. Lease para esto el fol. 19. en la linea que dize. De aqui salieron tantos prouerbios &c.

Dominica. 5. post Pentecosten.

CAntatur Euange lium secundum Matthæum quinto cap. Amen dico vobis, nisi abundauerit iustitia vestră plusquam scribarum, et Phariseorum. Pro illis verbis. Non occides. Qui autem occiderit, reus erit iudicio Vide. El discurso tercero de la primera jornada, que alli se hallara materia bastante, para esto. In il-

lis verbis si ergo ofers munus , &c. Dize la interlineal *non licet irasci ergo multo minus odio habere.* No es licito yrarse d̃ proposito. Lease para esto la introducciõ de la. 6. jornada dõde se esplica el lugar de S. Pablo tomado. Pitagoras. *Sol non occidat super iracundiam vestram.* Y aduiertase que el discur. tercero de la primera jornada se trato alli por ocasion de aquestas palabras. *Si ergo offers munus tuum ad altare et ibi recordatus fueris, &c.* De manera que aquel discurso responde todo, a la esplicacion de aquestas palabras. *In illis verbis. Nisi abũdauerit iusticia verstra &c.* Dize Augus. 9. de ciuita. *Qui dicũt et nõ faciunt &c. q. d. nisi faciatis quod docetis non intrabitis &c.* Que los que assi lo hazen solo vendẽ humo, y cõ justo castigo del cielo paran sus cosas todas en humo, que les castiga Dios con el castigo que castigo Alexandro Seuero a Vetronio. Lease para esto la pa. 2. del fo. dosientos veinte y nueue casi en el fin. Estos con fiessan amar a Dios, porque en las obras no lo hazen mientẽ. Lease para esto el lugar de la epistola canonica de S. Iuan. *Qui confitentur se nosse Deum, etc.* que esta en la pa. 2. del fol.

Dominica. 6. Post pentecostes.

IN qua cantatur Euangelium secundum Marcum. 8. cap. *Cum turba multa esset cum* Iesu, *nec haberent quod manducarent. In illis verbis. Misereor super turbam,* &c. Dize Beda. *Quod miseretur effectus est humanę fragilitatis, quod pascit, diuinę virtutis opus.* Y es tan propio de Dios acudir a las necessidades nuestras, que aun a las de los cueruos acude en el tiempo que falta el sustento de los padres. f. 115. pa. 2. §. 2. Y no me marauillo diga *Misereor super turbã.* Porq̃ es Dios de su naturaleza clemẽte, y piadoso y aun nos quiere hazer suyos

por

por este camino de la benignidad, y misericordia para continuar estos dos pensamientos lease el fo. 155. donde comiença el lugar de Osea. *In funiculis Adam &c* Hasta el discurso. 1. *Exclusiue*. Lease juntamente el fol. 170. dõde se esplica. *El misereor super turbam*. Y es Dios de su cosecha, misericordioso, clemẽte, y benigno. Lease para esto la introducion de la nona jornada a principio hasta el §. 2. *Exclusiue*. Y este milagro se esplica en la pag. 2. del. fo. 227.

Dominica. 7. Post Pentecostes.

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. 7. cap. Attendite a falsis prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. In illis vrbis. A falsis prophetis. Dize la interlineal. *Qui in humilitate ex falsa religione ambulant.* De manera que la humildad no la reprehende Christo, lo que reprehende es ser. *Ex falsa religione.* Lease para esto el discurso. primero de la quarta jornada. *In illis verbis. In vestimentis ouium.* Dize la Glosa. *Heretici quadam pietatis veste tegantur.* Demanera q̃ la aduertencia de Christo de que vamos muy sobre el auiso de los falsos prophetas es preuenirnos que nos guardemos de la, falsedad y en quanto dellos, y de sus argumentos que todos son phistas, y cauillosos. Lease para esto la introducion de la octaua jornada, y el primer discurso de la misma jornada, y aun para que no nos engañen cõ sus falsas y aparentes doctrinas, ordena el ser que los sagrados, concilios se traten doctrinas solidas y macissas, que respondã a las calumnias dellos como en la materia de la transubstanciacion el sagrado Concilio de Trento. Lease el discurso. 1.

Dominica 8. post Pentecosten.

Cantatur Euangelium secundum Lucam cap. 16. Homo quidã erat diues qui habebat villicum: & hic diffamatus est apud illum, quasi, dissipasset bona illius. In illis verbis habebat villicum. Dize Beda. *Villicus, villæ gubernator est.* Glos. *Villicus hic ponit pro œconomo. i. dispensatore vniuersæ suæ domus.* Chri. *Erronea opinio est possideri a nobis vt dominis res huius vitæ, & vt bona præcipua, sumus enim velut hospites & aduenæ, quibus hinc discedendum est & dispensatores alienorum.* No ay nigun señor directo en esta vida, todos somos procuradores, y mayordomos. Solo Christo es señor directo, y pastor proprio. Lease la pagina segunda del. fol. ciento y nouenta començando del. *Pasce oues meas. In illis verbis. Dissipasset bona illius.* Dize la interlineal. *Dissipatio est, vel quando male congregatur, vel non bene expenditur.* Y esto sigundo aunque lo saben hazer todos los sensuales, pero singularmẽte los lasciuos. Para esto lease el folio doze. *In illis verbis. Et vocauit illum.* Dize la interlineal. *Voccat quando incutit, timorem æterne damnationis.* Porque la bondad de nuestro amoroso Dios es tal que por vna vez que toca, mil antes amenaza. Lease para esto la introducion de la. 9. jornada desdel principio hasta el medio.

Dominica. 9. Post Pentecostes.

Cantatur Euangelium secundum Lucam. cap. 19. Cũ appropinquaret Iesus Hierusalem, videns ciuitatem

fleuit

feluit ſuper illum dicens. In illis verbis. *Fleuit ſuper illum.* Dize Origenes. *Beatitudines omnes ſuo firmauit exemplo. dixerat beati flentes, itaq. flet.* No predico vino, y vendio vinagre, ſino que enſeño con obra lo que predico con palabra, y porque hauia dicho dichoſos los ǭ lloran, llora el, y que ſea dicha y felicidad llorar, y prouechoſiſsimas las lagrimas. Leaſe para eſto el diſcurſo 2. de la 2. jornada. *In illis verbis. Fleuit ſuper illum.* Dize Cyril. *Fletu miſereri ſe eorum declarat.* Que es la cōpaſsion y laſtima propria de algunos hombres, aunque no de todos. Leaſe para eſto el diſcurſo 2. de la 1. jornada. *In illis verbis. Quia ſi cognouiſſes & tu.* Dize la interlineal. *Ruina quæ imminet.* Los daños que ſe te amenazan ocaſionados de ſus pecados, mira grauedad de los pecados que ſacan lagrimas de los ojos de Chriſto. Para eſto leaſe el diſcurſo 1. de la 1. jornada.

Dominica 10. poſt Pentecoſten.

C*Antatur Euangelium ſecundũ Lucam cap. 18. Dixit Ieſus ad quoſdam qui in ſe confidebant, tanquam iuſti, & aſpernabantur cæteros, parabolam iſtam.* De eſtos dos hombres el Fariſeo ǭ ſe loaua, alabaua, y predicaua a ſi miſmo, no ſe juſtifico, negocio de que ſe admira Theophilacto. *Cur Phariſeus paucis ſe laudens condemnatur, Iob vero plurimum laudans coronatur.* Y aunque el da la razon. *Fecit ille criminando alios, Iob vero cogentibus amicis et preſſuris, idque ad Dei gloriam, ne homines deſiſterent a profectu virtutis.* Pero el fin el ſe condeno, y el otro publicano que dezia. *Deus propitius eſto mihi peccatori.* Se ſaluo como dixo Chryſto. *Deſcendit hic iuſtificatus.* Y la razon da Aug. *Excelſus enim Dominus et humilia reſpicit.* Y Gryſoſtomo lo da de todos eſtos dos *Coniunctam cum ſuperbia, iuſtitiam*

ſuperat humilitas cũ peccato, ſuperbia enim facile iuſtitiæ deprimit at humilitas peccati pondus ſuperat. Para confirmar eſte penſamiento leaſe el fo. 90. en la pag. 2. el fol. 44. *In illis verbis. Et publicanus a longe ſtans.* Dize Theophilato. *Indigno cenſens ſuperna viſione, qui maluit terrena bona ſpectare, & quærere.* Y nunca eſtuuo tan cerca de Dios como entonces, porque quanto mas lexos de nueſtra opinion mas cerca a la de Dios, *pro hac re lege.* fo. 90. deſdel §. 2. I*n illis verbis. Deus propitius eſto mihi peccatori.* De grande prouecho ſon los pecados arrepẽtidos, y quando el arrepentimiento es por ſolo Dios ofendido. Para eſto el foli. 44. de la pagina ſegunda, donde comiença. Que celebrada fue de los Authores, haſta el §. 6. *In illis verbis. Duo homines aſcendebant in templũ vt orarent.* Dize la interlineal. *Vterq; fidelis ſed vnus verbo tenus, alius, & facto.* Aunque ſe differen en la bõdad conuiene en eſta virtud de acudir todos al templo, para orar, y contemplar, y no ay que marauillarſe deſto, porque es natural inclinacion eſta de los hombres, orar y contemplar que nos crio Dios para eſto, como el cauallo para correr, y al buey para harar. *Pro hac re. Vide* fo. 98. començando deſdel §. 2. Para eſto nos crio Dios. I*n illis vrbis. Non ſum ſicut cæteri.* Eſte, y los deſte talle, venden humo, y aſsi ſe les va todo en humo, que les da nueſtro amoroſo Dios el pago que dio el Emperador Alexandro Seuero a Veſtronio. Leaſe para eſto la pa. 2. del fo. 129. caſi a la fin.

Dominica. 11. poſt Pentecoſtem.

C*Antatur Euangelium ſecundum Marcum. 7. cap. Exiens* Ieſus *de finibus Tyri, venit per Sidonem ad mare Galileæ.* I*n illis verbis. Et aprehendens eum.* Con bene-

ficios

ficios quiere Dios ganar coraçones. Leaſe para eſto el fo.147.en el fin de la pa.dōde dize.No quiere Dios &c. *In illis verbis.Et iterũ exiens.* Dize Theophila. *Noluit ille diuinitus morari,ne Iudæis calumniandi occaſionem daret quaſi legem tranſgrederetur gentibus ſe admiſcens.* Que nos quiſo enſeñar en eſſo Chriſto,que no ſolo hauemos de ſer buenos,pero aun deuemos moſtrar que lo ſomos.Para eſto leaſe.1.

2.Leaſe la pag.2.del fo.161.*In illis verbis.Tyri.* Dize la Interlineal.1.Auguſtin.De ay auemos noſotros de ſalir,no ſolo de la culpa,pero aun de la ocaſion della,que es eſſo vna triſte anguſtia.Leaſe para eſto el diſcurſo.3. de la 2.jornada.*Et adducunt ei ſurdum,& mutum,deprecabantur eum vt imponat illi manũ.* Y no fue meneſter rogalle mucho,aſsi porque de ſu naturaleza es benigno,clemente &c.Como conſta del,como tambien por que es capa de todos,y deue les recoger,abrigar,y amparar.Leaſe para eſto. *In illis vorbis. Et aprehẽdens eum de turba ſeorſum&c.*Dize Cryſoſtomo.*Ne miraculum faceret manifeſtè, nos inſtruens vanam gloriam eÿcere, & timorem.* Propria polilla de Gente ſanta. Leaſe para eſto.

Dominica 12. poſt Pentecoſten.

CAntatur Euangelium ſecundum Lucam. 10. *Beati oculi,qui vidẽt quæ vos videtis.. Dico enim vobis &c. In illis verbis.Diliges Dominum Deum tuum,ex toto corde tuo &c.* Leaſe para eſto el folio veynte y quatro pagina ſecunda §.quinto, donde ſe trata que en eſto conſiſte la ley de Dios. La parabola, *Homo quidam deſcendebat ab Hieruſalem in Hierico &c.* Queda explicada en el fo.188.

Dom. 13. post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Lucam 13. *Dũ iret Iesus in Ierusalem transibat per mediam Samariam & Galileam.* In illis verbis. *Iesu præceptor, miserere nostri. Dicendum est* Que aunque ve Dios nuestras necessidades, quiere juntamente con esso q̃ se las representemos, y pidamos lo que hauemos menester. Para esto lease el discurso.3.de la.4.jornada, que esta en el fo.105. *In illis verbis. Ite ostendite vos sacerdotibus.* Dize Theophil. *Sacerdotes iudicabant an essent mundati a lepra, itaq; significat Dominus eos curandos.* Los Sacerdotes solos eran juezes si estaua limpio, o no: que Christo era el que curaua. La interlineal dize. *Qui sunt figura sacerdotis futuri in Ecclesia.* Y estos, no solo juzgan limpieza, sino q̃ aun limpian en la confessión. Por esso quando seas leproso, esto es quando tengas pecado, *ostende te saceerdoti.* Confiessate, y limpiate dessa lepra, *Pro hac re.* Lease el discurso 1.de la primera jornada. *In illis verbis. Non ne decem mundati sunt, & nouem vbi sunt.* Dize la Interlineal. *Ingratos quasi ignotos vbi sunt inquirit.* Este pecado de la ingratitud le offende a Dios mucho, y por el haze rigurosissimos castigos. Lease para esto el fo.102. començando en el §. 5. en la penultima linea. *Non sunt recordati &c.* Desdichado el que haze bien a vn ingrato, *Pro hac re.* Lease primeramente el folio, y juntamente el principio de la pagina segunda del folio 133. No hizieron mas que dezir. *Iesu preceptor miserere nostri.* Y luego les vino que es Christo verdadero y liberal. Las calidades de la verdadera liberalidad, estan en el discurso 1.de la 7.jornada, que esta en el fol. 194. para saber a q̃ obligan las leyes del agradecimiento, lease la pag.2.del fo.77. el lugar de san Ambrosio.

Dominica.14.post Pentecosten.

Cantatur Euangelium secundum Matthæum 6. cap. Nemo potest duobus dominis seruire, aut enim vnũ odio habebit, & alterum diliget: aut vnum sustinebit, et alterum contemnet. In illis verbis. *Nemo potest &c.* Dize q̃ los amores incompatibles son, amor de Dios, y de mũdo. Para esto lease el fo.21.en el §. 2. el lugar del Apostol. *Non potestis simul bibere calicem Domini, et calicem demoniorum.* Y el fo.24.pag.2.començando desdel §.5. Lease el fo.9.en la pagina.2. en el lugar de los Reyes.1. Reg.5.nu.6.del Idolo Dagon. Y la pag.2 del fo.47.donde dize *De cor de puro.* Hasta la pag.2.del fo.75. el lugar de san Cypriano inclusiue. *In illis verbis. Respicite volatilia cœli, quoniam non serunt, neq; metunt, neq; congregant in horrea, et pater vester cœlestis pascit illa.* Dize la Interlineal. *Dei prouidentia aluntur absq; cura.* Y luego dize. *Multo magis vos, qui filij eius*, y la razon da la Grisostomo. *Animalia enim propter hominem, hominẽ vero propter se fecit*, Y confirmalo Geronymo, *Si volatilia Deus, alit, quanto magis homines, quibus æternitas promittitur?* Y que Dios cuyde dellos, y aun de los hijos de los cueruos dexados de los padres. Lease la pag. 2. del fo.107.començando el §.2.

Dominica. 15. post pentecosten.

Cantatur Euangelium secundum Lucam 5. Sed vide feria 5. post 4. Dominicã Quadragessimæ.

Domi-

Dominica.16.Post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Lucam.14.ca.Cum intraret Iesus in domum cuiusdam pharisei sabbato manducare panem, & ipsi obseruabant eum &c. In eisdem verbis. Et ipsi obseruabant eũ. Dize la interlineal. Si sabbatum solueret. Que esta es la naturaleza de la mala intencion,andar siempre acechãdo, y teniendo ojo, a lo que se dize y haze,bien differente condiciõ de nuestro maestro:estos son los q̃ Nodũ in scirpo querũt. Lease para esto la pag.2.del fol.69.donde comiença. Si iniquitates obseruaueris Domine,&c. Lease tambien el f.114. en la pa.primera donde se epxlica el prouer. De nodum in scirpo querere. Vlterius in illis verbis & ipsi obseruabant eum. Digas que erã mas barbaros esto que los que lo eran de su naturaleza, pues aquellos eran agradecidos con obras y palabras a los que teniã por maestros, y estos teniendo otro por tal el pago que le daua era. Obseruare. Mirarle a las manos y obras. Para esto lease el fol.30.començando desdel §.3.que todo lo que se dize hasta los versos. Mens humilis &c. Puede seruir para este proposito. In illis verbis. Et ecce homo quidã Hydropicus. Dize Beda. Hydropicus est quem fluxus carnalium voluptatum exuberans aggrauat, est enim morbus ab aquoso humore nominatus. Es el hidropico simbolo del sensual quan infame sea este vicio,los daños y estragos que causa.Lease el dis.3.de la.1.Iornada S. Augustin dize.2.de ques.Euangelicis Hydropicus diues auarus, qui quo magis abundat magis sitit. Porque- Exescit amor nummi quantum pecunia crescit. Son tenaces,y apretados todos,cõdiciõ opuesta a la de Dios q̃ es multũ misericors lease para esto el f.69.p.2.el lugar del exodo.347.el.fo. 119.el.§.5.el lugar de Isay. Frange esuriẽti panẽ tuũ, &c.

Dominica. 17. post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Matthæum. *Accesserunt ad Iesum Pharisei: & interrogauit eum vnus ex legis doctor tentans eum. Pro illis verbis. Diliges Dominũ Deũ tuũ ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex tota mente tua. Vide fol.24.p.2.* desdel principio del §. 5. *In illis verbis. Hoc est maximum & primum mandatũ, &c.* Aunque hauemos de amar a Dios y al proximo, pero primeramente a Dios, y principalmente, y por el al proximo, porque en la caridad y amor ay orden, y ay primero y postrero. Lease para esto el dis. 2. de la. 5. jornada, que esta en la pa. 2. del fo. 120. a principio, y la glosa del margen. *In illis verbis. Secundum autem simile huic: Diliges proximum tuum sicut te ipsum.* Porque en estos dos quicios restriba la ley de Dios, porque el amor del proximo, no es como el amor del mundo, q̃ haze oposicion al de Dios. Lease para esto el fo. 24. *sed per errorem* 20. en la p. 2. començando el §. 5. y la p. 2. del fo. 74. casi en medio, que dize: *De corde puro.* hasta al §. 3. exclusiue.

Dominica. 18. Post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Mattheum ca. 9. *Ascendens Iesus in nauiculam transfretauit, et venit in Ciuitatem suam.* In *illis verbis. Confide fili, remittuntur tibi peccata tua.* Dize Hierony. *Forte prius dimittit peccata, vt ablatis causis morbi sanitas restituatur.* Y entienda se de ay que los pecados aun de las enfermedades del cuerpo son causa, y para cobrar salud no solo del cuerpo, pero aun del alma es menester quitallos. Para el dicho proposito lease el dis. 1. de la 1. jornada signanter, y el discur. 1. de la 2. jornada, donde se trata que al

pecado

pecado mediante la confeſsion, ſe quita. *In ills verbis. Confide fili.* Dize, por la miſma razon, que en mi eſperaras, y confiaras hijo mio, y dichoſo, que con mayor pũtualidad acudire yo a tus eſperanças, que acude el padre a las neceſsidades de ſu hijo, que las eſperanças del mundo ſon falças, y engañadoras, pero las que en Dios ſe tiené ſon ciertas, ſiguras, y infallibles. Leaſe para eſto el diſ.2. de la 3. jornada, deſpues del principio de la pag. 2. del fo.67. en adelante, haſta el §.2. excluſiue.

Dominica 19. poſt Pentecoſten.

CAntatur Euangelium ſecundum Matthæum 22. cap. *Loquebatur Ieſus principibus Sacerdotum, et Phariſeis, in parabolis dicens. Simile factum eſt regnum cœlorũ homini regi.* In illis verbis. *Quomodo huc intraſti, non habens veſtem nuptialem.* Dize la Interlineal. *I. Fidem habẽtem, non opera Charitatis, per quam Dominus, ad faciendæ ſibi Eccleſiæ nuptias venit.* La charidad, y gracia es propriamente el veſtido de la meſa, y bodas de Chriſto, y llegarnos a el ſin ella, es con certeza que nos han de deſpedir con el caſtigo, q̃ a eſte deſuenturado. Para eſto leaſe el diſcurſo 1. de la 1. jornada, ſignanter el §.4. que es en el fo. 10. haſta el diſcurſo ſegundo excluſiue. Leaſe el fo. 17. el lugar del Eccleſiaſtico. *Sint veſtimenta tua candida*, y las gloſas de los lados. *In illis verbis. Mitte eum in tenebras exteriores.* Con merecer el todo aquel caſtigo, y hauerle comprado con ſu atreuimiento de hauer entrado a las bodas ſin ropa de boda, parece que no tuuo ojos para verle caſtigar, que parece lo dizen las palabras *Mitte* alla que no lo vea yo. Leaſe para eſſo el fo. 156. el lugar de Iob, *Egreſſus Sathan*, Y el ſimile del piadoſo padre.

Dominica

Dominica vigesima post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Ioannem c.4. Erat quidam regulus cuius filius infirmabatur Caphar- naum. Hic cũ audisset quia Iesus *veniret a Iudea in Gali leam, abijt ad eum. In illis verbis. Cum audisset.* Dize la Interlineal. *Iste Regulus est figura* Iud*æorum, difficile ad fidem venientium.* Con todo esso, porque oyo, y entendio, fue a Christo, *Abijt ad eum, et negabat.* Que por ay entra nuestro prouecho. fo. 182. el simile del padre que le nace vn hijo ciego, que le lleua ala ciudad grande, hasta la pag. 2. del fo. 183. *In illis verbis. Et sanaret filium eius &c.* Digas este regulo nos dio licion, de como nos hauemos nosotros en las enfermedades de nuestra alma si queremos curar dellas, que ha de ser manifestandolas, y descubriendolas. Lease para esto la pag. 2. del fo. 31. en la linea. 8. Que dize porque la manifestacion de la llaga &c. Para mayor explicacion desta jornada, lease la feria quinta quadrag. que es la misma historia: solo que aqui dize hijo, y aculla criado, q̃ es facil la conciliacion. Lease tambien el folio donde dize, que los amos han de ser agradecidos a sus criados.

Dom. 21. post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundũ Matthæum 18. *Simile est regnũ cœlorũ homini regi, qui voluit rationẽ ponere cũ seruis suis. In illis verbis. Homini regi.* Dize Geron. *Præcipit Dominus sub hac comparatione Petro, vt dimittat conseruis peccantibus. Origine. Vult nos esse faciles ad indulgẽtiã, his qui nobis nocuerũt maxime, si satisfaciẽt, et deprecãtur veniã.* En este modo de proceder cõ el q̃ lo deuia, quiso enseñarnos, como nosotros cõ los nuestros

nos hauia-

hauiamos de gouernar. Para esto lease el discurso 3. de la 1. jornada, y la introducion de la 6. y la p.2. del f. 168 el lugar de Iuezes. *Nunquid possum desere.* de 170. *In illis verbis. Misertus autem Dominus serui illius.* Primeramente mando, que pues que no tenia que pagar, lo vendiesse hijos y muger: y porque se le humillo, y dixo. *Patientiam habe in me.* Luego le perdono, que la justicia buena ha de tener seueridad, y benignidad, vno y otro. Leáse para esto las vltimas lin. del f. 257. q̃ dize, tratando Ciceron. *In illis verbis. Misertus autem dominus.* Dize Remigio. *Larga Dei clementia, semper enim paratus est, per baptismum et pœnitentiam peccata dimittere.* Lease para esto el discurso 1. y 2. de la 2. jornada, y el fol. 155.

Dominica 22. post Pentecosten.

C*Antatur Euangelium secundum Mattheum* 22. *c. Abeuntes Pharisei, consilium inierunt vt caperent* Iesum *in sermone,* & *mittunt ei discipulos suos cum Herodianis, dicentes. In illis verbis. In sermone.* Mas barbaros eran estos que los barbaros, pues aquellos a sus maestros agredecian las dotrinas que les enseñauan, y estos yuan a buscar ocasiones como calumniarle en su dotrina. Lease para esto la p.2. del. fo. 30. *In illis verbis. Magister.* Dize la interlineal. *Quasi laudatus misterium sui cordis, simpliciter eis aperiat eosq. velit habere discipulos.* La pretencion fue siempre grande aduladora, bié criada y cortes, y asi la tiene asi en las palabras como en las aciones, las palabras melosas. *Magister*, palabra dulçe y de regalo las acciones son rodillas por el suelo, profundas inclinaciones de cabeça, que aun en este talle y modo puso la gentilidad cierto genero de reuerécia. Lease para esto el §.2.3.y 4. del primer discurso de

la 4.

la. 4. jornada. *In illis verbis. Non enim respicis personam hominum.* Dize la Interlineal. 1. *In discrete Dicis veritatem maioribus, et minoribus.* Sin hazer diferencia de mayor a menor dezis a todos la verdad. Que es calidad propria de buen predicador dezir las verdades claras sin reboço, y a todos sin acceptar personas como Pablo a los Athenienses, Galatas Pedro, y otros. Lease para esto el fol. 85. y la pag. segunda del fo. 95. lo que refiere Niceforo.

Dominica 23. post Pentecosten.

CAntatur Euangelium secundum Matthęum. 9. ca. Loquente Iesu ad turbas ecce vnus accessit & adorabat eum dicens Domine filia mea modo defuncta est. Pro illis verbis. Et ecce mulier quæ sanguinis fluxum patiebatur. Lease folio deficiete que alli se esplican estas palabras, y el folio secenta y ocho. *In fine*. De la segunda pagina que comiença el §. segundo que asi estan explicadas y dilatadas. Lease asi ni mas ni menos el §. tercero de la misma jornada que esta en la pagina segunda del fol. 70. que conuenia Iuan Casiano. *In illis verbis. Confide filia.* Dize la Interlineal. *Habe spem.* Y para esto casi todo el dis. aprouechara, Dize Rabano. *Robur & perseuerantiam fidei postulat, credebat enim quæ salutem petebat.* Y para esto Lease todo el dis. 50. 1. desta 3. jornada a principio del dis. que es en la p. 2. del. fo. 50. hasta el. §. 2. las palabras. *Fides tua te saluã fecit.* Estan esplicadas en los vltimos ringlones de la pa. 2. del. fol. 60. *In illis verbis. Et salua facta est mulier ex illa hora*. De aqui, hauemos de deprender de llegar a Dios, en nuestras necesidades pues vemos que llegando esta necessitada y enferma tubo tan cumplidamente salud. *Pro hac re.* Legat fol. 69. p. 1. lo que dize Pictorio poeta.

Dominica Vltima.

Cantatur Euangelium secundum Mat.24. Cum videritis abominationem desolationis, quæ dicta est a. Daniele Propheta. *Stãtem in loco sancto, qui legit intelligat.* Segun muchos, esta destruycion, de desolacion se entiende la venida de los dos Emperadores Tyto, y Vespesiano, y aunque este fue rigor grande con todo esso no fue yra de Cielo, que aquella tiene mayor rigor. Lease para esto el fol.262. començando el §.4.

Y frisa esto con lo que dixo Chrysos. en la homilia. *Occultæ in sinuauerat Hierosolymæ finem, nunc manifeste ostendit.* Las palabras. *Cœlum et terra transibunt verba autẽ mea non præteribunt.* Se esplican en el fol.29. en la pa.2. *In illis verbis abominationem.* Dize la interlineal. 1. *hominem peccati qui aduersatur, & extollitur, supra omne quod dicitur Deus qui destruet, & ad solisitudinẽ rediget suscepturos se.* El peccador, y pecado, son propriamente abominacion, el es el que se engrie y ensoberucce, el el que destruye el hombre, y le para como tierra in culta, y nada beneficiada. Para esto lease el dis. 1. de la. 1. jornado que esta en la pa.2. del fo.5. *Vlterius. Abominationem.* Dize Geronimo. *Potest intelligi de imagine Cesaris, quã Pilatus posuit in templo, aut de Adriani æquestri statua, quæ in sanctis sanctorum stetit vsquæ in præsentem diem abominatio enim. Secundum veterem scripturam idolum dicitur.* Abominacion pestilential de Pilatos, y los demas Gentiles, que honrauan las imagines y figuras: assi de sus Emperadores, como de sus falsos dioses, como si fueran verdaderos. Lease para esto el fol.75.

INDEX PROVERBIORVM OMNIVM quæ in primo isto Tomo continentur.

Magis

FIN DE LA OBRA.



Impresso en Barcelona, con Licencia del Ordinario, en casa de Honofre Anglada, Año M. DC.VIII.

